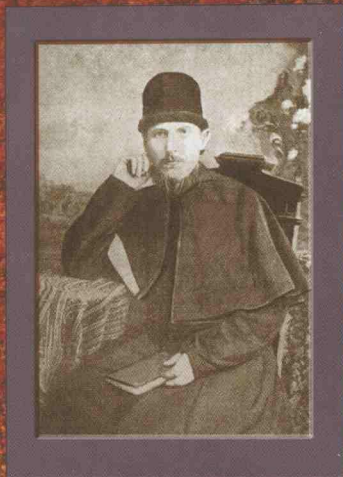


СТАРООБРЯДЧЕСКИЕ
АПОЛОГЕТЫ
И НАЧЕТЧИКИ



ЕПИСКОП АРСЕНИЙ УРАЛЬСКИЙ



КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ

И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ,
ИЖЕ ПРИ НЕМ
БЫТИ ХОТЯЩИХ

**СТАРООБРЯДЧЕСКИЕ
АПОЛОГЕТЫ
И НАЧЕТЧИКИ**



СТАРОБРЯДЧЕСКИЕ
АПОЛОГЕТЫ
И НАЧЕТЧИКИ

ЕПИСКОП
АРСЕНИЙ
УРАЛЬСКИЙ

(Анисим Васильевич)
Швецов



КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ
И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ,
ИЖЕ ПРИ НЕМ
БЫТИ ХОТЯЩИХ



Языки славянской культуры
Москва 2005

ББК 63.3(2)

А 85

*Издание подготовлено при участии Тверской старообрядческой
общины храма святителя Николы Чудотворца в Москве*

Арсений Уральский

А 85 Книга об Антихристе и о прочих действиях иже при нем быти хотящих. — М.: Панагия; Языки славянской культуры, 2005. — 184 с.

ISBN 5-9551-0088-1

Книга выдающегося церковного деятеля, писателя и полемиста еп. Арсения Уральского (1840—1908) освещает основные вопросы православной эсхатологии. Книга написана с целью опровергнуть многочисленные заблуждения, возникшие в среде старообрядцев-беспоповцев в связи с их понятием о «духовном» (мысленном) антихристе и стремлением канонически обосновать свой отказ от принятия священства. Использованы в первую очередь источники, авторитетные для старообрядцев.

Печатается по первому изданию: Яссы, 1888 г., тип. «Б.Н.П.....къ» (т. е. «Бог нам Помощникъ»). Славянский текст произведения передается современным гражданским шрифтом; в остальном по возможности сохранены особенности орфографии и пунктуации первого издания.

ББК 63.3(2)

© Информационно-издательский отдел РПСЦ,
2005

© Духовный Православный Старообрядческий
Центр «Панагия», 2005



ОГЛАВЛЕНИЕ

Предисловие на книгу сию	7
--------------------------------	---

КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ, ИЖЕ ПРИ НЕМ БЫТИ ХОТЯЩИХ

ГЛАВА 1. Начало книги сей и изъявление, что есть речь сия «антихрист»	13
ГЛАВА 2. Сказание, что есть антихрист, и кто сей будет	18
ГЛАВА 3. О антихристе, о еже како мнози антихристи, и како суть един антихрист	24
ГЛАВА 4. О рождении антихристове, и о бытиях чувственных, писанных же во иносказательном таинственном разуме	36
ГЛАВА 5. О имени зверине, сиречь антихристове	47
ГЛАВА 6. Сказание о последней године, и последнем часе	55
ГЛАВА 7. О знамениях, являющих антихристово пришествие. ЗНАМЕНИЕ 1. Разрушение и кончина царства, или самовладения римского, и самого града Рима опустение	60
ГЛАВА 8. ЗНАМЕНИЕ 2. Востанут лжехристи и лжепророцы, и яко со антихристом вкупе придет некий чудный лжепророк по образу Крестителя Иоанна	74
ГЛАВА 9. ЗНАМЕНИЕ 3. Чувственное во плоти пришествие Еноха и Илии пророков, во обличение антихристу, во обращение же и утверждение человеком	77
ГЛАВА 10. ЗНАМЕНИЕ 4. Изменение жития еврейского	87
ГЛАВА 11. ЗНАМЕНИЕ 5. Чудеса, хотящая тогда быти от Еноха и Илии со скорбию смешена	95
ГЛАВА 12. ЗНАМЕНИЕ 6. Яко той антихрист царем и богом прозовется и покажется	98

ГЛАВА 13. ЗНАМЕНИЕ 7. Яко не инде где, но во Иерусалиме граде престол его будет	107
ГЛАВА 14. ЗНАМЕНИЕ 8. Убиение Еноха и Илии пророков, и паки воскресение их	112
ГЛАВА 15. ЗНАМЕНИЕ 9. Яко тогда станет мерзость запустения на месте святе	118
ГЛАВА 16. ЗНАМЕНИЕ 10. Яко тогда антихрист поклонившихся ему запечатлеет своєю печатію, имущею число 666	123
ГЛАВА 17. ЗНАМЕНИЕ 11. Яко тогда антихрист воздвигнет велие гонение и мучение, и неизреченны будут тогда скорби, яковы же не бывали от сложения мира	149
ГЛАВА 18. ЗНАМЕНИЕ 12. Яко самодержавнаго царства или самовладения антихристова будет токмо три лета и шесть месяцев, таже абие разрушится вторым славным Христовым пришествіем	170
Надсловие книги сея	182



Предисловие

Известно убо да будет хотящему прочитати книгу сию. Убо идеже в ней аще обретаются на краех страниц или внутри сицевыя знаки « », и те строки противу их разумей, яко они от божественнаго писания избрание. А идеже сих знаков на краех не обретається, то те строки от нас приложение, в той же разум божественнаго писания, яко да яснейши оный открыється. Ты же о сем да не весьма позазриши дерзости нашей, якоже и пристойно: понеже како убо не дерз будет сей, иже не имея богословных и философских глубочайших глаголов, иже не стяжавая риторских и грамматических беззасорных словес, пачеже аще не имый превысокаго богословнаго разума и духа пророческа, и начиная, и емляся тех, имже не у видел есть кончины. Сего ради то во извет полагаем, яко послушание паче имения благаго, упование же не посрамляет и любовь не отпадает, по апостолу: и сею в союз связуеми есмы яхомся повести сей, исполняюще прошение неких христолюбцев, иже усильно и многократно нас о сем просиша, еже бо объяснить разум о антихристе, занеже ныне мнози многочастне и многообразне о сем мудрствуют. Мы же на сие тех прошение с надеждею на Отца Небеснаго, немудрыя умудряюща и младенцы вразумляюща, покусихомся показати о сем постатейно в главизнах осьминадесяти, и в коейждо их свое последование содержати.

Однакоже не свое что взаконевающе, или утверждающе, но вся, яже zde глаголемая, писанием божественным сотверждаются. Сие бо опасно блюдохом, да не на паучине суетмудреннаго коего мнения, яко на песце крепости и соотвержения непричастном, но на твердом камени святоотеческих писаний и праваго святых отец толкования, вся, яже zde писана суть, основание имут. Избрахом же и положихом zde от различных священных книг, ихже во время сие близ нас обрести возмогохом. Есть же убо и еще некия книги, которая зело бы нужны к сей потребе, однако тех книг в настоящее время

при нас не обретется, а за краткостью времени, скорости ради сего писания, от негде за дальним разстоянием при себе имети не успели. Обаче же и в тех книгах не иное кое о сем лежит мудрование, но то же, еже и в сих, иже zde положишася: разве то было бы лучше, да яснейше оказалось оное мудрование, и вернейше свидетельство при многих послуших. Однако имущему ум можно есть и сими удолетися: яко да при устех двою или триех свидетелех, рече Господь, станет всяк глагол (Мф., 18, 16). Зде же не два или не три свидетели священии, но мнози суть, якоже книгу сию прочитав, обрящещи.

Еще же и о сем известно да будет, яко в силе священнаго писания многосугубы лежат святых отец наказания: тако и о антихристе во многих действиях сугубообразны суть толкования, сиречь, по чувственному и по таинственному разумению. Обаче мы то сие сказание zde не положихом, которое обретается в переносном иносказательном смысле, но токмо то показуем, которое имеет самосущественный разум и яве святыми отцы откровенный, ему же и сбытиса чувственно подобает неотрочно в предыдущее время. А по таинственному смыслу — тайна уже деется беззакония, якоже рече апостол (2 Сол., 2, 7). И аще тогда во дни апостол уже деяшеся тайна беззаконию, то кольми паче и ныне деется, и потом деятися имать. И якоже деется тайна беззакония о антихристе мысленно по писанию, тако по святоотеческому явственному толкованию содеятися имать о нем и чувственно-таинственный и чувственный разум окончавающи. Таинственный же разум в Святом писании к сему приличествующий сиецев есть: называется Христос солнцем, Церковь — луною, пророки — горами, апостоли — холмами, святители — звездами, мир — морем, учение — водами, или реками, и прочая многа подобна сим. И аще убо преносная сказания мысленная не достоинствот отревати, то много паче сущевословная разумения долженствует приимати, яже святыми отцы явственне протолкованная: обаче таинственная преводне реченная писания таинственно и разумети надлежит, а чувственная чувственно и разсуждати потребно есть. Аще ли же кто таков обрящется, иже вся чувственная действия, хотящая быти, отвержет, и вознепщует, яко ничто, а мысленная и таинственная точию приимати будет, или мысленным сказанием чувственная закрывати и опровергати, или от иного паки писания ко иному преносити будет, прелагающи в другой разум, то таковый всячески заблудити имать и истины не познати, но отнюд обрящется святому писанию развратник и Богу противник, и, по святому Григорию Богослову, сонносудец (Соборник большой, слово второе на Пасху).

Сие же яко тако есть, покажется отчасти чрез малейший сей пример. Исаиею пророком глаголет Господь: «Небо Ми есть престол, земля же подножие ногам Моим» (Исаия, 66). Ин же пророк глаголет: «Поклоняйтесь подножию ногу Его, яко свято есть» (псалом 98). Зри убо, подножие Божие скажется земля: и земле ли велит другой пророк поклоняться? Никакоже: что бо неистовства сего будет окаяннее! Видиши ли zde, до чего довести может таковой смысл, еже бы инаго разума писание взимати и ко иному преносити (якоже ныне нецны творити обыкоша). Таковых же причин и подобных сим начасте в священном писании обрящется. Сего ради, аще и писанием утверждается, но не бывает истишно, понеже от инаго разума взято, и другой (разум) насилуван бысть. Темже единаже всюду невозможно во един и тойже разум Святое писание приводит, аще и под тем же званием будет. Сице убо и о вышереченных разумети подобает, сиречь, идеже аще речется о солнце или луне, или море, или земле, или о ином чем таковом, то не всегда и не повсюду сия разумеются по таинственному смыслу, но разве аще где зело редко, всюду же паче по чувственному приемлются: сего ради всегда относити в духовный разум не безвредно есть. И о сих обрящещи пространнее во главе четвертой книги сея.

Еще же боголюбию твоему и о сем zde извещаем, тщаливейший читателю, аще обрящещи zde в книге сей напояновены некия ереси или нововводства, да не соблазнився вознепщущи, аки бы мы что от таковых оправдаем или похваляем, еже святии отцы не предаша. И сего ради предупредивше изъясняем, да не будет лжа сия на нас: ибо яже святии апостоли и святии отцы предаша и утвердиша, тая самая и мы прияти и утвердити тщимся, а еже они отринувше прокляша, то все и мы отречающе проклинаем. С сими же и иную всякую неполезную вредительную новость, яже будет святоотеческому преданию противна, от великия даже до малыя, яко мерзость некую гнушающуюся опровергаем. Писаны же zde оныя нововводства не яко их оправдующе, но яко они не суть антихрист, ниже печать его; о сем показующе и многими обстоятельством изъясляюще, и сия вся Святым писанием утверждающе, якоже прочитав, узрети имаши.

**КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ
И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ,
ИЖЕ ПРИ НЕМ БЫТИ ХОТЯЩИХ**



Глава 1

Начало книги сей и изъявление, что есть речь сия «антихрист»

«Во свете живыи неприступнем, Иже сии Сияние славы Отчи, Господь наш Исус Христос, Свет истинный, Иже просвещает всякаго человека грядущаго в мир, якоже и Сам Той рече, глаголя: Аз свет в мир приидох, ходите, дондеже свет имате, да тма вас не имет: и ходяй во тме не весть камо идет» (Ин., 12, 46, 35). И паки: «Аз есмь свет миру, ходяи по мне, не имать ходити во тме, но имать свет животныи». К сему же Свету истинному живому Богу припадаем, молящися, кождо в себе, вопия зовущи: «Призри и услыши мя, Господи Боже мой, просвети очи мои, да не когда усну в смерть» (псалом 12). И паки: «Открый очи мои, и разумею чудеса от закона твоего. Пути оправданий твоих вразуми мя, и настави мя на путь заповедей твоих» (псалом 118). И се есть путь истинный, сиречь заповеди Божия, по нему же ходиша вси святии, и се есть путь царский, якоже писание глаголет: «Путем царским ходите, не уклоняющися ни на десно, ни на шуе» (Числ., 20, 17). «Многия бо неправды пути, правды же точию един. Заблуждение бо различно и многолично, и безчинна некакова вещь, истина же едина: не точию сие глаголет о догматех, но и жительстве» (Апостол Толковый, зач. 80, л. 239). И в таковых путех безчисленных нецыи в ведении заблуждают, не хотяще по узкому пути ходити, но избравше себе различны путие неправды, по них же ходяще, самохотне погибают, якоже глаголет писание: «Яко кождо искушается, от своя похоти влекомъ и прельщаемъ» (Иак., 1, 14). И паки суть нецыи заблуждают от неведения и неиспытания божественнаго писания.

«Велия бо стремнина и пропасть глубока писаний неведение, сие и ереси породило есть, сие и житие растленно введе» (Маргарит, слово 3 о Лазаре); «Сие всяческим виновно есть злым, еже не ведети писаний» (на Послание коласаем нравоучение 9). «Велико зло, еже не ведети писания, от сего безчисленная злая раждаются,

от сего лютый возрасте еретический недуг, от сего небрегома и неисправлена жития» (Алфа и Омега, гл. 82, Никон Черныя Горы, сл. 8). Паки же от растленного и неисправленного жния бывает совершенное неразумие и погибель, якоже пишет: «Се тма жестока в недоумении их погибоша, зане не имаша мудрости. Источник же, и мать, и корень мудрости добродетель, а все лукавство от безумия начинается. Темже и глаголет: зачало премудрости страх Господень» (Алфа и Омега, гл. 19 и 82). «Что ради не разумеваем почитаемых? Аз убо мню, яко имама сердце непокориво и гневливо и самомшиво, и того ради не разумеваем писаний. Якоже Соломон рече, в злохитрую душу не внидет премудрость» (Соборник, гл. 39, л. 448). «Ничтоже бо тако бессмысленно и бует, якоже грех» (Алфа и Омега, гл. 14, (ссылка на) правоучение на Послание коринфим). «Зриши ли, како ничтоже есть бессмысленнейше человека, живущаго во гресе» (на Евангелие от Матфея правоучение 11). Отсюду научаемся, яко в леноту глаголаше Христос: яко творяй злая не приходит к свету, и яко нечистое житие возбраняет высоким догматом, не оставляя прозрительному явитися помышления. Якоже убо несть мощно в прелести сущу и право живущему пребыти в прелести когда. Сие несть удобно в лукавстве воспитавшемуся (сиречь в беззаконии живущему) воззрети скоро на сущую в нас догмат высоту, но достоин всех очищаться страстей хотящему ловити истину, еже бо сих свободися и прелести свободится, и получит истину» (Беседа 8 на 1-е Послание коринфим). «И везде многое о житии тцание творити Господь повелевает: не возможно бо человеку праве живушу, и от всех страстей свободену, презрену быти когда, но аще и заблудити прилучится ему, вскоре его Бог ко истине приведет» (на Евангелие от Матфея беседа 24). Плотский человек, сиречь, иже к настоящим пригвоздивыйся, и в тех выну сый, и духовнаго действия кроме быв везде отыти может и заблудити идеже хочет. Слуга же Духа, и от инаго водимый и обводимый, не может властен быти своего хотения всюду, сущей оттуду власти привязав е» (Беседа 3-я на 2-е послание коринфим). Ельма убо мнози пути, ведущии в погибель, и мнози учителя неправде, о нихже апостол глаголет: «Возлюбленнии, не всякому духу веруйте, но искушайте духи, аще от Бога суть. Яко мнози лжепророцы изыдоша в мир, прельщающе и прельщаемы» (1 Ин., 4, 1; 2 Тим., 3, 13). О сих и Сам Господь скажет, научая, како познавати их и блюстися от них: «Внемлете же от лжих пророк, иже приходят к вам во одеждах овчих, внутрь же суть волцы хищницы. От плод их познаете их» (Мф., 7, 15). Сие же реченно

Господем, сугубо в святоотеческих писаниях приемлется, сиречь о еретиках, еще же и о тех, иже житие растленно имущих. лице же добродетели являющих» (на Матфея беседа 23).

Нужно же есть сих познати комуждо нас, да не некто паче чаяния сия постраждет. Вельми бо процветает греховное печестие и священнаго писания небрежение, паче же и развращение по своим кождо похотем. Темже убо и не удобно есть таковым уразумети истую силу божественнаго писания, и не заблудити. И о сем много бы потребно есть глаголати, обаче да глаголет комуждо совести своея обличение. Понеже нам настоит днесь должествующее беседословие не яко о сих весьма взыскати, но общаго всех врага и противника Христова, сиречь антихриста, божественным писанием показати, елико вразумит нас Господь по Своей Его прещедрой милости и открывает ум разумети писания духоносных отец, священное любоумудрие святых апостол, и пророк лежащее о сем предсказание, иже прежде толиких времен прорекоша. Яко имамы оскорблены быти во время пришествия самого того антихриста, хотящего быти при самой уже кончине мира сего. Сказаша же и действия пришествия его: яко родитися имать от скверныя девицы, от простаго рода, от еврей суща, и яко во образе человечестем будет, и яко царем и богом прозовется и покажется, зане имать чудеса сотворити велия и страшна, и тем прельстити многия, аще возможно и избранныя. И яко в то время послет Господь пророки Своя, Илию и Еноха, человеком во обращение и утверждение, ему же во обличение, он же, ем, убьет их. И яко воцарится время уреченно, рекше три лета и шесть месяц. И яко поклонившихся ему запечатлеет своею печатию, имущю число 666. И яко в то время неизреченны скорби будут, яковы же не бывали от сложения мира. И о всех сих святии отцы, известно предсказавше, предаша последним родовом: темже и сбытися неотрочно подобает во свое время на кончину времен.

Нецыи же из нынешних людей, паче же из покрещеванцев, о всех сих инако возмудствоваша, что и повсеместно утверждают, аки бы всем сим уже сбывшимся. Мнят же быти в духовном точию смысле, а не паче и в чувственном действе. И сим убо тако быти утверждают; свидетельства же о всех сих такового их мудрования священным писанием доказывают. Обаче же, аще и писанием доказывают, но не бывает истинно таковое их доказательство сих ради двух вин. Первая, яко они к таковому мнению приводят в свидетельство писание таково, еже (второго или третьего разсуждения или толкования, ибо в Святом писании иногда многосугубо бывает тол-

кование) святыми отцы сказанное преносне или иносказательне. А разум сущий, протолкованный теми же отцы святыми, того оставляют не причем, закрывающе его и попирающе иносказательным преносным тем толкованием. Вторая же, яко они к свидетельству тому писание взимают на мнозе от негде от инаго разума и не о сих реченное, и тое писание преносят к другому разуму, яко да поставят и утвердят свое мудрование, и чрез сия не точию не истинствуют, но и великое бывает божественному писанию насилие. Сему же бывати не безбедно есть, сего ради и запрещено деяние таковое, якоже в Книге Кириловой пишет, глаголя: «Ниже собирати речения от писания, о ином и ином глаголанная, насилувати тех ко иному разуму, да волю нашу поставим» (гл. 37, л. 401 об.). Еще же чрез сицевое таковых о сем мудрование не точию бывает едино просто насилование, но и велие противление же и развращение священному писанию, пророческому и евангельскому проречению и святых апостол преданию, и богоносных отец сказанию. Аще же едину иоту или черту от священнаго писания развратити, то беду души немалу приносит: убо кольми паче не безбедно будет, толико о сих множество писаний во иный разум превратити, сущий же разум, протолкованный уже святыми отцы, — и того оставити аки лжива, стати же при своем мнении, аки при истиннем. И сего ради таковое мудрование показуется корнем и материею неправде и многому заблуждению; темже и боязненно есть, да негли и в ересь вменится. Сего ради нужно есть и зело потребно божественным писанием с великим взысканием объявити, яко не духовное точию разумение, но и чувственное пришествие о антихристе мудрствовать подобает. Аще же и недовольны есмы мысленною силою к таковому подъятию, сиречь историографскому о сем показанию и опасному ведению же весьма и изъяснению, но за хотящих наследовати благоразумие, яве, яко с тем и спасение, и в надежде на Отца небеснаго, Ему же поспешествующу и слово утверждающе, коснемся повести. Но прежде даже не внидем в сказание о самом том антихристе, убо подобает первое изъяснити о речи антихриста.

ВОПРОС. Что значит сие речение — антихрист?

ОТВЕТ. Значит сие проивника Христова: сие же речение есть греческое, сложеннос же от двою речию: егда бо начинается речется *анти*, и сие знаменует противника. Егда же речется *христ*: христ же есть помазан. Называется же и мессиею, а и мессия сказуется тоже помазан: *хрисма* убо гречески, *месса* же еврейски. И тако обоя сия речения *анти* и *христ*, совокупя во едино, бывает анти-

христ, сиречь противник Христу. Сие же яко тако суть, божественным писанием утвердиться может. Святой апостол Павел пишет: «Яко аще не приидет отступление прежде, и откроется человек беззаконию, сын погибели, противник» (2 Сол., 2, 3—4). И святой Ипполит глаголет: «Во всех изравниться хочет Спасу нашему сопротивник и сын погибельный» (Соборник, гл. 8). И в синоксаре в неделю мясопустную глаголется о втором пришествии Христове: «И яко преди Его пришествия приидет сопротивник Христу». И преподобный Иоанн Дамаскин глаголет: «Не к нам приидет, но к иудеом; не за Христа, но на Христа, сего ради и антихрист глаголется» (книга 4, гл. 27). Подобно сим и в прочих святых книгах обретается. И сиевое есть сказание о речении сем, *антихрист*. Обаче вестно да будет, яко сие не имя ему есть, но приличное ему по противлению наречение. Имя же его ниже по последованию покажем. Зде же первое сказать подобает от святого писания, еже что есть той антихрист, и кто сей хочет быти.



Глава 2

Сказание, что есть антихрист, и кто сей будет

Антихрист убо есть истый и начальнейший супостат и враг Христов, и гонитель великий, иже приити имать при кончине мира сего. Ныне же нецыи инако о сем мудрствуют и многообразно антихриста разумеют. Убо антихриста мнят быти нечестие, или неправославие, или ереси, или отступление, сиречь от веры православныя. Инии же мнят антихриста быти самого диавола, или сатану. И другие мнят антихриста быти Иисуса, ради прибавления литеры «и» осьмеричныя. А другие антихриста мнят быти папу римскаго по отступлении. Нецыи же антихриста мнят быти российского императора. А инии, паче же и мнози, антихриста мнят быти всех еретиков. Инии же еще нечто таково называют и мнят быти антихристом. Обаче вся сия таковых мнения кроме истины суть, и вси тако мудрствующие весьма заблуждают в стропотных путех своих мнений. А яко тако есть, познавается многими обстоятельству святаго писания и яснейшаго святых отец сказания, иже на мнозе о антихристе сказуют, таковаго же мнения не имеют, но единомудренно являют, яко он во образе человека, или, паче, яко человек будет, а не сатана, ниже ино что. И о сем святой апостол Павел явственно скажет, глаголя: «Яко аще не приидет отступление прежде, и открытся человек беззаконию», и прочая (2 Сол., зач. 275). На сию строку святой Иоанн Златоустый в беседах сицево толкование творит: «Кто же есть сей, убо ли сатана? — Никакоже, но человек некий, всякое егово приемляй дей». На сем убо месте примечать надобно есть, яко что есть антихрист, апостол о нем глаголет, и человека его быти предает. Такожде и Златоуст, стих сей толкуя, не преведе разума апостола на что-нибудь иное, сиречь сего человека не претолкова инако, и не рече, яко есть диавол или ереси, или отступление, или ино что таково, но скажет тоже человеку ему быти. И кто ныне второй Златоуст явится, иже бы мог после тол-

кования его инаково толкование наводити, его же он не наведе? Еда ли не разуме, Христова уста имея, писано бо есть: «Златоуста уста, Христова уста» (Триодъ в неделю Пасхи). Паки той же на вышереченный стих в Толковом Апостоле глаголет: «Яко не сатана сей будет, но человек некий, и всякий образ сатанин получивый» (зач. 275). Также и Ефрем святыи в книге своей глаголет: «Родит бо ся воистинну от жены скверны сосуд ему (сиречь диаволу), не сам родится сатана, но во образ его приидет прескверныи яко тать» (слово 105). И в синоксаре в неделю мясопустную сице о нем глаголет: «Обаче не сам диавол в плоть претворится, якоже из Дамаска (Иоанн) глаголет, но человек из блуда родится, и все сатанино действо подымет». И Ипполит святыи о нем сице сказует: «Во образе человеци явися Господь, и той (сиречь антихрист) подобне во образе человеци изыдет» (Соборник, гл. 8). И в Книге о Вере во главе 30-й пишет, глаголя: «А той антихрист человек будет беззакония сын». В Кирилове книге в знамении 8-м сице писано: «Помощь диавол себе взяв буйх сопротивников ожидание, наипаче же от жидов приведет беззаконна человека, волхва, еретика, отметника, чародея» и прочая. Преподобный Иоанн Дамаскин в книге 4-й, в слове 27-м о антихристе глаголет: «Не сам убо диавол будет человек, по Господню вочеловечению, да не будет, но человек из блуда родится и подымет все действо сатаны; проведый бо Бог безместное удущаго его произволения попустит вселитися в него диаволу». В Апокалипсисе, в главе 19-й, святыи Иоанн Богослов глаголет: «И ят бысть зверь и с ним лживый пророк, жива ввержена быста в езеро огненное». На сие святыи Андрей сицево творит толкование: «Яко антихрист и лживый пророк, сия оба в телеси неистлеема, ввержена будут в геенну огненную, еже има будет смерть и убиение Христовым повелением».

Вси же святии отцы тако мудрствуют о антихристе, не в преносном коем смысле, но в самом истинном человеческом образе быти ему сказуют; и что сего сказания яснейше толиких и таковых учителей? Паче бо света вещественна очеса умнии просвещают, и паче трубы и грома ушеса душ наших оглашают. Где убо глаголющии и мнящии, якобы антихрист сатана есть, или ино что таково? Толико бо святых отец сие отрицают: вси же сказуют, яко человек будет. Развращающии же Святое писание zde обретают удобно место развращению, убо глаголют: аще антихрист человек есть, то человек есть и папа римский, также и император российский, и сс антихрист есть.

Однако, аще истиннолюбно о сем рассмотрети кто хочет, той уведети может многими посредствы, яко российский царь неприличествует быти антихристом сих ради вин:

Понеже сей российский царь не от иудейска есть рода: той же антихрист от иудей родится. Понеже сей рода царскаго: той же не от царей, ни от царска рода быти хочет (ниже, гл. 12). Понеже сей токмо царем есть и нарицается, а той царем и богом имать прозватися (ниже, гл. 12). Понеже сей никого же принуждает, дабы ему вместо Бога поклонялися: той же сиде не поклоняющихся мучити и убивати будет (ниже, гл. 15 и 17). Понеже сей ничтоже дивно сотвори мечтанием: той же имать творити мечтанием таковая чудеса, яковаже и Христос содея (ниже, гл. 12). А понеже сия тако суть, убо явственна есть, яко папа римский, наипаче же царь российский несть антихрист, такожде и прочии таковии человецы, чрез сия же признаются, яко они не суть антихристи. Аще же еретицы и мучители нарицаются антихристи, обаче нарицаются тако по некоему уподоблению, а не по самосущественному истиннословию: истинною бо не суть антихристи, но его предотечи, и о сем покажется во главе третьей.

Нецыи же паки называют отступление антихристом, приводяще писание от бесед Иоанна Златоустаго, якобы он (в разум апостола) нарицает отступление антихристом. Но возьмем сполна оная словеса Златоустова для удобства ко объявлению. А п о с т о л: «Да никтоже вас прельстит ни по единому же образу, яко аще не придет отступление прежде, и открытается человек беззаконию, сын погибельный», и прочая. З л а т о у с т: «О антихристе zde беседует, и велия открывает тайны, что есть отступление: то самого антихриста нарицает отступление, яко многих имущаго погубити и отставить» (2 Сол., зач. 275, беседа 3). Сие внимательно надлежит смотреть, и смотревши, ведати, яко zde Златоуст не нарицает отступление антихристом, но нарицает антихриста отступлением: убо толкуя апостолом Павлом реченное отступление, глаголя: «самого того антихриста нарицает отступление». И что сего сказания яснейши, егда рек — самого того антихриста? Также и в Толковом Апостоле вышереченный стих толкует, и наипаче светлейши являет, глаголя: «О антихристе zde беседует, и велия являет тайны, отступлением бо антихриста нарицает, яко многия хотяща отлучити от Христа, и погубити, аще возможно будет, и избранных; и человека беззакония онаго же нарицает, ибо безчисленная злая сотворит и прочих принудит, да сотворят; сыном же погибели того ради, яко и

сам погибнет и многих погубит» (Апостол толковый, зач. 275). Уразумети и zde всякому имущему ум удобно есть, яко не нарече отступление антихристом, но нарицает отступлением того паки антихриста. Ибо аще бы хотел нареци отступление антихристом, то речь сию рек бы сице: отступление антихристом нарицает. Обаче тако не речено, но виждь, яко не у речи антихриста, но у речи отступления две буквы приложишася, рекше, мь, и бывает речь сия не просто отступление, но отступлением. Темже и яве есть, яко не отступление нарицает антихристом, но самого того антихриста называет отступлением.

Еще же и следующая словеса (сиречь рядом сих в беседах и во Апостоле толковом) не попускают разумети отступление за антихриста сих ради причин, понеже глаголет: «Яко той антихрист человек будет, и яко безчисленная злая сотворит, и прочих принудит, да сотворят: и яко той дела велия соделает и знамения покажет чудна. Отступление же, или ереси, или нечестие все едино может разуметися, обаче оно не человек есть, ниже имать человеческого образа. Еще же и оно никого и принудити к себе не может, зане вещь не самодвижна есть и не существена, но от других делаема бывает: темже не оно само к себе принуждает, но от любящих его принуждения к нему бывает. Еще же оно и никаких знамений или чудес творити не может, занеже не суть животно, ниже самодвижно есть, якоже речеся. Сего ради откровенне объясняется, яко отступление не есть антихрист, и не нарицает его Златоуст антихристом, но того антихриста называет отступлением.

Темже, опаснаго ради о сем ведения, положим zde некий пример: яко убо Христос нарицается Пастырь, и Дверь, и Путь, глаголя: «Аз есмь Пастырь добрый» (Ин., 10, 11). И паки: «Аз есмь Дверь, Мною аще кто внидет, спасется». И паки: «Аз есмь Путь и Истина и Живот» (Ин., 14, 6). К сим же и прочими многими таковыми нарицается Христос. Пастырие же и двери и путие, и прочая таковая не нарицаются «Христос». Сице подобнообразне и антихрист zde нарицается отступлением, а не отступление антихристом. И паки, якоже еретики многими именованиями в писании нарицаются: овогда бо врагами и противниками называются, овогда же звездами прелестными, а иногда «облаками безводными и дресвами безплодными» (Иуд., зач. 78). И паки вратами адовыми (зане ими, аки вратами во ад нисходят последующии им). Многими же и другими именами, подобными сим, сретиды нарицаются. Тако и антихрист многими именованиями называется. Зде же апостол нарече его отступлением

и сыном погибели, яко многих хотяща погубити, и яко сам той погибнет. Темже Златоуст, сие толкуя, яве глаголет: «Того самого антихриста нарицает отступление» (Беседы); или сице: «Отступлением бо антихриста нарицает» (Апостол толковый). Темже что сего явнаго толкования яснейши?

Знати же потребно есть, яко антихрист многими именованиями в священном писании называется (ниже, гл. 5): овогда же и сатаною или диаволом нарицается. Обаче выше святоотеческим писанием явственно сие сказася, яко не сатана сей будет. Темже яве есть, яко ино есть диавол, ино же антихрист: тако и zde наречеса той антихрист отступлением, обаче ино есть отступление, ино же антихрист. Сего ради не подобает мнсти за едино, слиав и совокупив о сих разумение: понеже едино предваряет, другое же потом последует — антихрист последует. И аще едино прежде идет, другое же по нем, убо явственно показывает разньство, яко ино есть отступление, и ино самый той антихрист. А яко тако суть, доказывається Святым писанием. Во Апостоле, в предисловии к солуняном втораго послания, глаголет: «Не прежде бо быти ему (сиречь второму пришествию Христову) аще не отступление прежде приидет, и потом антихрист, сын погибельный». И в Книге Кирилове, в знамении седмом, глаголет: «Первое бо готовит диавол отступление и разрушение в человецех, даже того ради с радостию его (сиречь антихриста) примут, егда приидет». Ниже: «И се есть уже отступление, и ожидаем врага, иже помалу пошлет пред собою предотечь своих, даже и сам на готовое пришед останок уло». В той же книге на листе 15 сице: «Первое бо приидет отступление, потом человек беззаконию сын погибели, противник антихрист».

Выше показахом от божественнаго писания, яко антихрист не сатана есть. Идеже паки явственно показуется, яко и отступление не есть антихрист: отступление бо сказуется просто отступление от веры православныя. Подобно же сему и ересь, и нечестие: вся бо сия едина суть: идеже бо ересь, тамо и нечестие, а идеже нечестие, тамо и отступление: и идеже паки отступление благочестия, тамо и ересь и нечестие. Аще сия именами хотя и разликуют, но едино есть просто рещи нечестие: темже и зело яве есть, яко не суть сия антихрист. Еще же и сие присмотрися, яко святии отцы о самом том антихристе сице сказуют: ов глаголет, яко человек быти имать (Апостол, Златоуст и прочии), ов же сказует, яко человек из блуда родится (Иоанн Дамаскин); ин же повествует, яко в телеси имать быти (святый Андрей во Апокалипсисе); ин же свидетель-

ствуует, яко по привидению вся содеет, и рождение, и плоть, и прочая вся (синоксарь в неделю мясопустную). Подобно же и другой пишет, яко родится по привидению, и мечтательную плоть своему существу воспримет сосуд (Ипполит, в Соборнике). Обаче от всех сих явственню показуется единогласное любомудрии, яко той антихрист неотрочно имети будет образ человеческий, якоже и Христос, и существом будет человек, но токмо сатану в себе будет носити от самага младенства своего, якоже показывают святии отцы в своих писаниях. О сем паки Ипполит святыи яве сказует, глаголя: «Во образе чловеци явися Господь, и той подобие во образе чловеци изыдет». Где глаголющии о нечестии и мнящии, акибы тое самый антихрист есть? Нечестие бо, отступление и ереси не имеют коего существа или человеческого образа, но бывают сия за оскудение и лишение благочестия, по глаголющему: «Идеже света лишение, тамо тме пришествие» (Катихизис большой, гл. 23, л. 102). Како убо нечестию, вещи не существенней, имети образ человеческий? — Отнюд не возможно! Темже яве есть, яко отступление несть антихрист. И от всех сих вышереченных святых отец повествований познавается, яко той самый антихрист человек будет: родится же не от супружества законнаго, но от жены блудныя девицы. Якоже бо Христос родися от Марии Пречистыя Девы, тако и противник Его, антихрист, родится имать противообразне, от жены, скверныя девицы, от еврей сущи. Темже и явствуется, яко будет он таимичищ (ззорный), а не сын законный, и в лепоту нарицается он сыном беззаконным, яко и родится беззаконно, и яко велия собезаконнует.

Показахом зде Святым писанием и прочими резонами, яко диавол, и отступление, и нечестие, и ереси не суть антихрист. Подобно и о нововводном имени Исусове и о агнице покажется ниже, яко и сия несть антихрист. Еще же и о папе римском и о прочих еретиках последовательне во главе 3-й изъяснитися, яко и сии не суть антихристи, но его предотечи.



Глава 3

О антихристе, о еже како мнози антихристи, и како суть един антихрист

Всех убо противников и врагов Христовых, сиречь еретиков, и царей гонителей и мучителей во Святом писании антихристами нарицает, ради их еже ко Христу противления: и таковыя антихристи начашася от времени самаго еже на небеса Христова вознесения, яже есть сии: Симон волхв и прочии по нем, Арий, Македоний, Несторий и Махмет, турский законодавец. А от царей нечестивых, гордых же и лютых мучителей, каков бе Нерон, Севир, Валериан, Максимиан, Диоклитиан и прочии таковии. Сих всех в писании антихристами нарицает, как еретиков, так и нечестивых гордых царей и лютых мучителей. Овии бо злочестивым своим учением рабов Христовых погубляху, овии же мучением за веру Христову убиваху: и о таковых антихристах глаголет Иоанн Богослов: «Не всякому духу веруйте, но искушайте духи, аще от Бога суть, яко мнози лживи пророцы изыдоша в мир» (1 Ин., 4, 1). И паки глаголет: «Слышасте, яко антихрист грядет, и ныне антихристи мнози быша» (1 Ин., 2, 18).

Мнози убо бяху прежде и ныне суть в мире таковые антихристи, противници Христовы, но нам не о тех zde ныне надлежит глаголати: сии бо бяху антихристи точию уподобительне, свойственне же и существенне не беша антихристи, но токмо предотечи его. Якоже бо имя Исус сугубо разсуждается, сиречь во обществе и свойстве. Во обществе же, рекше общне, таковым бо именем нецыи в Ветхом Законе нарицахуся, якоже Исус Наввин, Исус Сирахов, Исус Оседеков и прочии. В свойстве же, сиречь яко сие имя Исус свойственно есть Самому Тому Исусу Спасителю и Богу нашему, якоже рече ангел: «Родит же Сына, и наречеши имя Ему Исус, Той бо спасет люди Своя от грех их» (Мф., 1, 21). Онии же три мужие названи быша Исусами того ради, еже они суть образ и подобие истиннаго Господа нашего Исуса Христа (Большой катихизис,

гл. 1). И егда солнце ста глаголом Исуса Наввина, чесо же ради тако бысть? Образ бе Исусов оное имя, того ради сие бысть (Апостол толковый, зач. 330, и Маргарит, слово 2-е о серафимех). И паки: якоже имя «Христос» сугубо разсуждается, первое во обществе, второе же в свойстве: и во обществе убо таково есть разсуждение, яко общне сим именем «Христос» нарицахся православнии царие яко помазанныцы: «христос» бо греческое слово, еже помазанника знаменует. Сего ради и во Израили первый царь Саул нарицаем был христом от царя Давыда, якоже он рекл к мужем своим: «Не буди мне ничтоже от Господа, аще сотворю глас сей господину си христу Господню, еже воздвигнути руку мою нань, яко христос Господень есть сей» (1 Царств, 24, 7). И паки ко убившему царя Саула сице глаголет: «Какое не убоялся еси воздвигнути руки своя на христа Господня?» (2 Царств, 1, 14). И паки Самуил пророк того же царя Саула христом нарицает. Зри в книге первых царств главу 12. Подобне и Давыд нарицается христом, якоже во псалме глаголет: «Величая спасения царева, и творяи милость христу своему Давыду» (Псалом 17, 51). И паки чрез того же Давыда Бог глаголет: «Не прикасайтесь помазанному Моему» (псалом 104, 15) – или помазанным Моим, или христом Моим, якоже пишет в других переводах. В толковании Псалтыри стих сей сказуется о помазанных Аврааме и Исааце и Иакове, понеже и сии нарицаются пророками и христами, сиречь помазанныками. Аще же миром и не помазани, но духовне помазани, занеже и христи нарицаются.

Зри о Христе Господе: Христос нарицается от помазания, понеже то к плоти свойственно. «Коею же речеши хрисмоу помазан? Миром воистину несть помазан, но духовное являет помазание, сиречь Духом помазан, понеже писание тех помазанными наричет, а в начале в помазании Дух есть, и того ради елей вместо Духа почитается. И наричет писание помазанными, кои елеем не суть помазани, глаголя, не прикасайтесь духом Моим, сиречь помазанным Моим, и во пророках Моих не лукавьте. Тогда не бе чин помазания, еже елеем бывает» (Апостол толковый, л. 225). О таковых христах в минеи четии 30 ноября в слове поучительном сице писано: «Мнози убо христи, но вси смерти подлежащи. Авраам христос, но во гробе истле. Исаак такожде бе христос, но кости его во гробе лежат. Бе Иаков христос, но смерти подлежащ. И Моисей бе христос, но в коем месте погребен, не вемы. Давыд подобно бе христос, но вси смертини быша». И в Евангелии недельном в неделю святых отец пред Рождеством Христовым сице писано: «Яко христи нарицают-

ся царие и иереи, сиречь помазанники: помазовахубося святым елеем от рога помазуемаго на главу ѿ точаща». И се есть имя Христос во обществе. Второе же разсуждение в свойстве, сие пресвятое имя Христос, свойственно есть Самому Тому единому истинному Христу, Спасителю нашему, Помазаннику Божию и Богу, о Нем же глаголется: «Помаза Тя Боже Бог Твой елеом радости паче причастник Твоих» (псалом 44, 8). И паки инде глаголет: «Дух Господень на Мне, Егоже ради помаза Мя» (Исаия, 61, 1), и прочая. «Сие бо греческое слово «Христос», а еврейски «Мессия», толкуется помазанник. Ибо на восприятие плоти помазан совершением Святаго Духа, яко Царь, превыше всех царей, и Священник, превыше всех священников, и Пророк, превыше всех пророков» (Катихизис большой, гл. 1). Преподобный Иоанн Дамаскин глаголет: «Яко всяк богоносный человек Христос глаголатися может, но не Бог естеством» (книга 3, слово 12). И святыи Феофилакт глаголет: «Мнози быша христии, иже и цари глаголются, и архиереи, но ни един от тех бе Сын Бога благословеннаго» (Благовестник, от Луки зачало 65). И паки той же глаголет: «Понеже христии мнози нарицахуся, священницы вси и царие, Христос же един по существу Отца Сын» (там же, от Матфея зач. 67).

Сия убо рекохом о Иисусе и о Христе, речем же и о Бозе. Якоже бо сие имя «Бог» сугубо паки разсуждается святыми отцы, общественно и свойственне, еже сице имать. Святыи Иоанн Дамаскин о сем глаголет: «Аще Царь царствующим и Господь господствующим, и Бог богом, и Содетель всех, и Господь глаголется, всячески и святыи, и господие, и царие, не естеством, но яко страстьми царствующия и единствовавшии Богу, и Того причастием» (книга 4, гл. 15). И в Катихизисе большом во главе 56-й сице пишет: «Не Сам един Творец сим именем «Бог» нарицается, но и тварь Его сим словом, еже «бог», глаголется. Святыи апостол Павел к коринфим в послании глаголет: «Аще и суть глаголемии бози мнози господие мнози, но нам един есть Бог Отец, и прочая. Тварь же не достойно есть тако нарицати, но некоего ради подобия всякое от них сим именем нарицается. Первое ангели нарицаются бози, того ради, яко они суть посланники Божии. Потом же и людие, иже суть царие, господие, судии и наместники, иже сидят на месте Его и владычествуют человеки. Обычай же есть писанию и чрево называти бога, иже обьядающеи и пияницы, и прочии страстнии человецы, иже угождают похотем своим аки Богу. Паки же и кумиры — беси — нарицаются бози, ихже люди в Бога место почитают. Глаголет бо, бози язык

бесове суть. Сия же вся не по естеству нарицаются бози, ниже по причастию, но токмо подобия ради гордыни древния. По естеству же един Господь Бог праведный и истинный Вседержитель и Творец вся твари. Сей достойно сим именем нарицается Бог, и есть тако».

Показахом zde от священнаго писания, яко имя «Исус» во обществе и свойстве разсуждается. Бяху убо и инии Исусы, но един есть истинный Исус Спаситель, Господь Бог наш: прочии же Исусы токмо образы и подобия Его быша. И якоже мнози христи в писании нарицаются, но един есть истинный Христос Бог наш. И якоже мнози бози и господие мнози именуются, но един есть существом истинный Господь Бог, Творец вся твари; прочии же бози глаголются или по благодати всыновления, якоже святии ангели и святии человецы, или по подобию, якоже цари и князи и судии земли, или по заблуждению, якоже бози язычестии бесов, и прочая такова: во обществе бо и сии богами нарицаются. Свойственне же и существом, иже естеством божественным, истинный Бог един есть, а не мнози, о чем всякому правоверующему христианину известно.

Тако подобообразне разумети подобает и о антихристе, о нем же есть сугубо разсуждение: первое во обществе, второе же в свойстве. В обществе убо, яко всех еретиков и противников Христовых во Святом писании антихристами нарицает ради их еже ко Христу противления, самому же тому антихристу уподобления, понеже истинною они не суть антихрист, но его предотечи, или образы некия и подобия: сего ради и Нерона Златоуст нарицает образом антихристовым (беседы на 14 посл., и Апостол толковый, зач. 275). В свойстве же, яко свойственно есть сие нарицание единому тому антихристу, свойственнообразно и самосущественно в скончании мира грядущему. О нем же Сам Господь рек ко иудеом глаголя: «Аз приидох о имени Отца Моего, и не приемлете Мене, ин же придет о имени своем, того приемлете» (Ин., 5, 43). А апостол глаголет: тогда «откроется человек беззаконию, сын погибели, противник, и превозносяся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища» (2 Сол., 2, 3). И пророку Даниилу ангел о зверех толкуя глаголет: «И по сих встанет царь, иже преспеет злобами вся, иже прежде его, и три цари смирит, и словеса к Вышнему соглаголет, и святые Вышняго смирит, и помыслит пременити времена и закон», и прочая (гл. 7). Святой Ипполит о сем повествует, глаголя: «Тогда же, егда сам хочет самообразне приити, что убо или кое не сотворит лукавство и лесь, и мечтание». Подобно сему и Ефрем преподоб-

ный глаголет: «Велик подвиг братие во времена она, на всех чело-
вечех, паче же на верных, егда будут знамения и чудеса от самого
того змия». Также же и в Златоусте древлеписменном, подобно и в
печатном, в неделю 25-ю сице пишется: «Тогда антихрист начнет
яве ходити с бесы своими, до конца прельщая и погубляя челове-
ки, дондеже приидет с небесе Господь наш Исус Христос». Еще
же и в Книге Кирилове в знамении 7-м сице глаголет о вразе: «Иже
помалу послет пред собою предотеч своих, даже и сам на готовое
пришед останок уловит». И паки в знамении 6-м святини отцы Зла-
тоуст с Феофилактом сице глаголют: «Иже бысть в сени жертвы
храма Соломония, и то совершися и исполнися в самой истине по
глаголех пророческих. Сие же такожде начинают посланницы анти-
христовы, сына беззаконнаго, но не у кончина, дондсже сам приидет,
и с ним совершится и исполнится мерзость вседневнога запусте-
ния». Дозде Книга Кирилова и глаголы о самообразнем пришествии
антихриста.

Еще же ведати надлежит реченное святыми отцы, иже вси гла-
голют о самом антихристе, якоже речеся, нарицают его *сам*. Темже
кто есть сам? Понеже убо якоже и о Христе пророком Исаием
речено: «Се Бог наш суд воздаст, Сам приидет и спасет нас» (гл. 35).
И паки той же рече: «Ни ходатай, ни ангел, но Сам Господь спасе я»
(гл. 61). Темже и ирмос поется сице: «Ни ходатай, ни ангел, но Ты
Сам Господи воплоться, и спасе всего мя человека» (глас 2, песнь 4).
Прежде убо посла Бог закон и пророки, и не возмогоша спасти че-
ловечество; по сих же Сам Той Бог прииде и спасе нас.

Тако разумеется и о антихристе: приидоша убо еретицы и му-
чители, противницы Христовы, иже убо частне и уподобительные
антихристами нарицаются, но не сам. По сих же и самый той при-
идет, о нем же выше речеся, прельщая человеки и останок уловляя
и губя. Онии же вси противницы Христовы аще и антихристами в
Святом писании называются, но паки абие предотечами его быти
сказуются, якоже и суть. Ибо и папа римский по отступлении много-
кратно в писании антихристом называется, но паки тойже папа пре-
дотечею ему именуется, якоже о сем в Книге о вере во главе 30-й
сице глаголется: «От великаго Карла, всю власть от тех времен цар-
скую и святительскую папа на себе привлече, вкупе царь и свети-
тель наречеся, не явный ли сей антихристов предотеча». Также же
и в Книге Кирилове в знамении 8-м пишется: «Якоже прежде перва-
го Христова пришествия паче вссх идолов был един наивящий
идол в Вавилоне, при царе Навуходоносоре, такожде и нынешним

многим лжехристом един есть наивящий папа, иже оному последнему антихристу предотеча». И паки в той же главе сначала сице пишется: «Якоже Христос времени пришествия Своего и кончины века никому не сказа, но токмо знамения некая и разделения поведати ради антихристов, котории оному последнему антихристу челоуков вкупе приведут» и прочая.

От сих убо святых отец сказаний, кажется, возможно всякому имущему ум разсуждати и разумети разньство самого того антихриста с прочими антихристами, сиречь с его предотечами, или по участию некоему тако нареченными. Ельма убо не токмо еретицы или нечестивии мучители в писании антихристами нарицаются, но и челоуецы благочестивии тако называются за некое еже ко Христу противление. И о сем аще и в мале, но напомянуся в книге Кормчей, в толковании 52-го правила святых апостол, яко епископа или презвитера за оную вину нарицают антихристом. В Патерике же азбучном и в книге Никона Черныя Горы, и в Прологе в 22-й день октября и в 22-й день марта, и в книге Алфа и Омега в 51-й главе писано, яко осуждаей иного антихрист есть.

Обаче сии и онии нарицаются тако по некоему ко антихристу уподоблению, истинною же не суть антихристи. Якоже и сии того ради сице называются, понеже осуждением искренняго восхитивше на ся сан Христов, ибо разсуждати о сих и осуждати их единого Бога суть. Такожде и папа римский, егда назва себе таковым папою, а не папою просто, но папою и судиею всея вселенныя, того ради святии отцы нарекоша его антихристом: понеже восхити на ся не точию власть духовную и царскую, но и Божию, ибо судиею быти всея вселенныя единого Бога есть. Однако и сей антихрист, сиречь папа и с прочими еретиками не суть антихрист, но его предотечи, якоже выше во главе сей яве показуется.

Но и еще ли некто противоречит глаголя: что убо святей Иоанн Богослов глаголет, «яко антихрист грядет, и ныне антихристи мнози быша?» (1 Ин., 2, 18). И паки глаголет: «Всяк дух, иже не исповедует Исуса Христа в плоть пришедша, от Бога несть, и сей есть антихристов, егоже слышасте, яко грядет, и ныне в мире есть уже» (1 Ин., 4, 2—3). Что же и Павел апостол, еще жив сый, к солуняном сице глаголет: «Тайна уже деется беззакония». И от сих ясно показуется, яко и при апостолах был уже антихрист в мире. И аще тогда деяшеся сия тайна и был уже антихрист в мире, то кольми паче ныне в мире настоит. Вы же како глаголете, аки бы и еще он не прииде в мир?

Отвещаем. Святый Иоанн Богослов сие глаголет не о самом том антихристе, но о еретиках и лжепророках, предотечах его, тогда бывших во времена апостолов, ибо на сей стих в Толковом Апостоле сие сказуется: «От толкования. Тогда мнози и лжеапостоли от диавола введени быша, творящесе евангельское учение имети. Сих назнаменуя, евангелист глаголет: и се есть антихрист, еже слышасте, яко грядет, и уже в мире сем есть» (л. 202). Еще же о сем сказуя, святой Иоанн Дамаскин глаголет: «Всяк убо не исповедуя Сина Божия и Бога в плоть пришедша, антихрист есть: обаче свойственнообразно и изрядно антихрист глаголется, в скончание века грядый» (книга 4, гл. 27). Зде внимательно зрети подобает, яко и сей святой в стихе сем явственно разньство показывает сих уподобительне нареченных антихристов с последним сущим оным антихристом. О сих глаголет: «Всяк не исповедуя Сина Божия в плоть пришедша, антихрист есть. О оном же сказует, яко свойственнообразно в скончании века приити имать. Свойственнообразно же, сиречь не в предотечах уже, якоже ныне, но во своем его образе. Подобно и Ипполит святой (якоже выше рехом) глаголет: «Тогда же, егда сам хочет самообразне приити, и начнут зрети его человецы истинно». И паки в Книге Кирилове в знамении 11-м сие пишется: «Яко святии апостоли тогда оных отступников и сводителей людей Божиих с собою, антихристами нарицали, такоже и ныне всех еретиков и сводителей антихристами оному последнему служащими быти разумей». Темже убо удобно разумеется, и явственно является, яко святое писание всех Христовых противников антихристами нарицает, не просто же, но по оному последнему антихристу, предотечами и слугами тех именует: тако и нам разумевати подобает. Сего ради и сие, реченное евангелистом, яко антихрист в мире уже, разумети подобает, <что> «в мире уже, но не во своем ему лице, а в его предотечах. Подобно нечто и во Евангелии обретается, идеже Христос глаголет о Иоанне, и называет его Илиею, глаголя: «Илия убо приидет прежде и устроит вся: глаголю же вам, яко Илия уже прииде, и не познаша его, но сотвориша о нем, елика восхотеша. Тогда разумеша ученицы, яко о Иоанне Крестителе рече им» (Мф., 17, 11–12). Зде Христос о Илии глаголет, яко приити имать, и яко прииде уже, но како приити имать, аще уже прииде? Сие разумети подобает, яко приити имать самый той Илия во своем си лице на кончине мира: прииде же уже тогда в подобном себе лице, сиречь во Иоанне Крестителе. «Понеже бо Илия и Предотеча едино служение имут. Иоанн бо первому пришествию предо-

теча бысть, Илия же второму хочет быти» (Благовестник, Мф., зач. 40). И якоже прииде Илия в лице Иоаннове, и прииде Иоанн во имени Илиине, сиречь не яко той Илия бе, но уподобительне Илиею наречен, по образу служения. Так и антихрист приде уже во своих ему предотеках, а не во своем лице. Тако приидоша и предотеки его во имени его, сиречь не яко истинною антихристи, но наречени тако по образу, еже к нему некоего в действиях уподобления. И чрез них деяшися тогда, и ныне деется тайна беззакония, якоже рече апостол: «Тайна уже деется беззакония». Тайною беззакония апостол нерона нарицает, по сказанию святого Златоуста на сей стих: подобно и прочих мучителей и еретиков, чрез нихже деется тайна сына беззаконнаго.

Якоже во Христово первое на землю пришествие образне начало имать негли от времен адамских: предзнаменовашебоя оное на многих вещех и лицах, сиречь на Авеле, неповинно по зависти от своего брата убиенном; на Ное, избавльшем человеческий род от потопления; на Мелхиседеце, священнике выну пребывающем, ни начала днем, ни животу конца имущем; на Исааце, от Авраама на жертву вознесенном; на Иосифе, от братий своих проданном, и последи царствовавшем ими и всем Египтом; на Моисеи, свободившем Израиля от работы фараоновы; на Давыде кротком царе израилеве, гонимом от Саула; на Ионе пророце, три дни и три нощи во чреве китове пребывшем. На всех же сих лицах, еще же к сим и на прочих многих лицах же и вещех, оттогда деяшися тайна спасения нашего, хотящаго быти чрез истиннаго Спасителя и Бога нашего Исуса Христа. Обаче во своем лице тогда Христос не у прииде в мир. Егда же прииде и явися, тогда открыся сия тайна сокровенная от века и от родов, якоже рече апостол: «Бых служитель по смотрению Божию, данному мне в вас исполнити слово Божие, тайну сокровенную от всех век и от родов, ныне же явися святым Его: имже восхоте Бог сказати, кое богатство славы тайны сея во языцех, иже есть Христос в вас, упование славы, Егоже мы проповедуем» (Кол., 1, 25—28). Уже бо престаша тогда образи и тайно действующияся подобия, и скончашася самою истинною, егда Сам Христос самообразне прииде.

Тако подобообразно надлежит разумети и о антихристе, ибо образовательно пришествие его начатся негли от времен Христова во плоти на земли пребывания, обаче не во своем ему лице от тогда даже до ныне пребывает, еже не возможно, но чрез его предотеч тогда деяшися и ныне деется тайна его, сиречь уподобитель-

ная участная того злора и Христу противление. О нем же видится и Иоанну Богослову рещи, яко антихрист в мире уже. И яже есть, яко таковой антихрист в мире уже тогда и ныне, сиречь того злора и Христу противление в предотеках антихристовых тайнодейственне бывающее. Егда же истый той антихрист самообразне приидет, тогда открытсѣя тайнодействие сие, и скончается самую истинною вещью, якоже апостол глаголет: «Тогда открытсѣя человек беззаконию, сын погибельный» и прочая (2 Сол., 2, 3). И Ипполит святыи глаголет: «Аще бо сам и не являся ныне сын погибельный, невидимо нас ратуя, кознем и заклением нас отводит и устремляет. Тогда же, егда сам хочет самообразне приити» и прочая (Соборник, гл. 8). И преподобный Иоанн Дамаскин сказует свойственнообразно ему быти, якоже выше показахом.

И от всех сих вышеписанных святоотеческих сказаний удобно признается, яко самый той антихрист, свойственнообразно грядущий, не бе в мире тогда при апостолах. Понеже аще бы тогда при апостолах той антихрист был уже в мире, то почто бы святии отцы назнаменали ему время будущее? Яже того ради, понеже не бе его тогда в мире: паче же яко они после апостолов были нецыи от близ, инии же и от далече временем. Обаче тии назнаменуют ему время не прошедшее, аки бы при апостолах, ниже настоящее, аки бы при них, но будущее. Святыи Ипполит в слове своем во многих местех время будущее являя, о нем глаголет: приидет, родится, изыдет, чудеса сотворит, и прочая такова. Сей святыи бе по Христе в лето 261-е.

И святыи Кирил Иерусалимский, бывый по Христе в лето 345-е, сей глаголет: «Приидет же преждереченный антихрист сицевым подобием» (знамение 9). И паки: «Ожидаем врага, иже помалу пошлет пред собою предотець своих, даже и сам на готовое пришед, останок уловит» (знамение 7). «К жидом приидет, яко Христос, и от жидов прият имать быти» (знамение 4). «Ложно Христом прозовется, и тем прозванием жидов прельстит» (знамение 8). «И полчетверта лета будет люто царствовать» (знамение 9).

Преподобный Ефрем бе по Христе в лето 373-е, иже глаголет: «Не будет же во время то страшное покоя на земли, егда приидет змий». И паки: «Егда приидет прельстити всяческих, во свое время на кончину времен». И паки: «И кацем образом приидет на землю, родитбоя воистинну» (слово 105).

Златоуст святыи бе по Христе в лето 402-е, сей же сице глаголет: «Уже начинают посланницы антихристовы, сына беззакон-

наго, но не ѱ кончина, дондеже сам приидет» и прочая (Апостол толковый, зач. 150). И инде глаголет: «Егда бо приидет он, ничтоже повелевает здраво, точию от знаменій ложных уверится». Ниже: «На погибель бо человеком приидет, вся подвигнет, вся возмутит» (2 Сол., беседа 4).

Преподобный Иоанн Дамаскин бе в лето по Христе 735-е, иже в 4-й книге своей, во главе 27-й глаголет: «Требе есть знати, яко подобает антихристу приити». Ниже: «Народится убо из блуда и внезапно привостанет и восцарствует. Приидет же в знамениих и чудесех лжи» и прочая.

Святый Никифор Каллист, иже бе в лето 844-е, то же повествуя, глаголет: «Преде же Христова втораго пришествия приидет сопотивник Христу, и чудеса сотворит, елико убо и Христос содея» и прочая (синоксарь в неделю мясопустную).

Святый Феофилакт, архиепископ болгарский, иже написа толкование на четыре евангелисты, сей же бе в лето 1071-е по рождестве Христове, иже глаголет: «И до ныне ищут евреи удержати Христа, но не удержат Его, ни познают, антихриста бо удержати имут и поклонятся ему» (толкование на Мф., зач. 29). «Пришед бо Господь на облацех не обрящет веры на земли, токмо не во мнозех» (Лк., зач. 88). Выше: «Тольма бо удержит тогда сын беззакония, якоже прельстити и избранныя аще возможно». И инде рече: «Приидет антихрист явс, яко ссебе сдинаго хочет явити, яко един бог есть» (Ин., зач. 17). Такожде и инде во всех четырех евангелистах при потребе всюду время будущее антихристу являет.

Еще же восточнаго благочестия блюститель и поборник, западнаго же кривоверия и прочих еретиков обличитель, благия ревности и мудрости исполненный муж, белорусец Стефан Зизаний, иже бе от рождества Христова в лето по тысящи в конце шестаго и в начале седмаго столетия, во время благовернаго князя Василия Острожскаго, который просил того церковнаго учителя Стефана, да протолкует слово 15-е в книге оглашений святаго Кирила Иерусалимскаго, в коем святой Кирил полагает 11 знаменій антихристова настанія. И то слово святаго Кирила толкуя, многая же к тому и своя прилагает, обаче и сей антихристу время будущее являет, глаголя: «Будет бо беда велия вскоре, якова же не была от начала мира, и потом не будет: в то время, в не же он, последний антихрист православных хрситиан везде тружати и мучити начнет» (Книга Кирилова, гл. 4). В то же время прельстятся мнози, и о том убо мало есть потребы писати, но еже ныне содевается» (знаме-

ние 3). «Понеже сам последний едины полчетверта лета имать пребыти» (знамение 9). И якоже сия, тако и прочая многа сим подобная глаголет.

Еще от рожества Христова по тысяще, в седмом сте летех, бе священный учитель иеромонах Азария, имже написася книга о правой вере и сочинися книга Алфа и Омега. Сей бе муж духовнаго состояния и святых писаний ведатель премудрый, и восточнаго благочестия хранитель великий, еретических же соборищ обличитель изрядный: яко такова его книги его являют. Сей в Книге о вере, во главе 30-й, о антихристе сице глаголет: «А той антихрист человек будет, беззакония сын. И родится, якоже глаголет Ипполит Римский, от девицы нечистая, жидовки сущия, от колена Данова. И будет исперва смирен, и доброе житие проходя. И сотворит чудеса, не истиною же, но привидением, и все действо диаволе восприимет, и возлюбит жида и возвысит их. А правоверных прелюте изгоняти будет».

Еще же по рожестве Христове в лето 1630-е, и прочая по сих, во время святейшаго патриарха Филарета московскаго и всея России, польским протопопом Лаврентием Зизанием сочинена бысть Книга Катихизис большой, яже свидетельствовася самем патриархом, и что излишно или непотребно в ней обретется, то отложися: и чего недоста, то дополнися, таже и печатным тиснением издася. Такожде и в сей книге, в главе 23-й, в знамении 17-м, будущее время антихристу являет, глаголя: «Потом же придет антихрист, имать же царствовать три лета и месяц шесть, и чудеса мечтанием и лжею и волхвованием творити, и тогда будет велие и лютое мучение» и прочая.

Подобно сим в священном писании безчисленное множество доказательств обретается, яко святии отцы знаменают самому тому антихристу время будущее, род мужеский, число единственное. Якоже святой Иоанн Златоуст глаголет: «Не бо во идолопоклонение введет он, но богопротивен некто будет, и всех разорит богов, и повелит кланяться себе вместо Бога». Ниже о Нероне глаголет: «Аще бо прежде времени онаго обретется, рече, иже не много оставяшеся в злобе, что дивно, аще уже будет» (2 Сол., беседа 4). Видиши ли, не глаголет сего, яко богопротивно нечто будет, или настoit, сиречь акибы ереси или нечестие, яве яко и тогда уже настоящия: но глаголет, «некто будет», являет род мужеский, якоже рехом, число же единственное и время будущее. Тем и ниже рек: «Что дивно, аще уже будет». И не един точию Златоуст тако

предаст, но и мнози священнии учителие, ихже и zde отчасти показом, бывших по временом от воплощения Христова до лет 1600 и больши, иже вси показывают, яко до сих лет не прииде в мир сам антихрист: вси бо время будущее являют. Темже убо яве есть, самый той антихрист не бе тогда прежде в мире при апостолах, ниже при отцех, сия написавших.

Или и еще некто zde обретает удобно место противлению, глаголющи: «Аще тогда и не прииде той антихрист, обаче от лет 1666 всяко уже пришел есть по сказанию, еже в Книге о вере».

Отвещаем. Выше объявихом показание святых отец, яко до сих 1666 лет не прииде в мир самый той антихрист, понеже вси они по своим временом быша, назнаменали ему время будущее. А по сих летех убо не обретается свидетельствованного древлеправославною Церковию о сем учителя и писателя, кроме новых учителей. Темже и писания о сем будущее время назнаменующаго взять неоткуда, разве паки от тех же древних святых отец сказаний. Сего ради полагаем ниже святоотеческая тоя о сем сказания и знамения, являющая то, яко не точию до сих или от сих 1666 летех, но даже и доныне не пришел есть в мир той антихрист. Убо всяк, иже имать ум, и безпристрастне прочитав тая их о сем сказания и знамения, может вразумитися, яко тако есть.



Глава 4

О рождении антихристове, и о бытиях чувственных, писанных же во иносказательном таинственном разуме

Иаков, нареченный Израиль, сын Исааков, внук Авраамов, име сынов дванадесять, имже имена суть сия: Рувим, Симсон, Левий, Иуда, Заулон, Исахар, Дан, Гад, Иасир, Неффалим, Иосиф, Вениамин. Сей же Иаков – Израиль – егда бысть уже близ своего скончания, тогда призва сыны своя и рече им: «Соберитесь, да повем вам, чему быти в вас в последняя дни: совокупитесь и послушайте мене, сынове Иаковли» (Быт., 49, 1).

И благословляше всех сих сынов своих достодолжным благословением, якоже ему вразумися Духом Божиим. Тогда пророчески провозглашаше рождение Христа Бога нашего, хотящее быти от колена Иудова, такожде и рождение антихристово, хотящее быти от колена Данова. Рече убо о Христе четвертому своему сыну Иуде, глаголя: «Иудо, тебе восхвалят братия твоя, руце твои на плещу враг твоих, поклоняттиса сынове отца твоего. Скимен львов Иуда от леторасли сыне мой взыде, возлег и поспа яко лев, и яко скимен, кто возбудит и: и не скончается князь от Иуды, ни старейшина от чресл его, дондеже приидет на менение ему, и той чаяние языком» (стихи 8–12). И сие проречение о Христе, от колена Иудова раждаемом. Подобно и о антихристе рече седмому своему сыну, Дану, глаголя: «Дан да судит людем своим, яко едино есть племя во Израили. И да будет Дан змий на распутии, сидя на пути и хапля пяту конску» (стихи 16–17). И Моисей пророк о сем сице глаголет: «Дан львичищ скочит от Васана» (Второз., 33, 26). Подобно сим Иеремиа пророк глаголет: «От Дана слышана есть ржания коней их, от гласа вопля поборник его подвигнута вся земля» (Иер., 8, 16). На вся же сия пророчества толкование творит в повести своей о антихристе святей Ипполит папа римский, вся бо она в свидетельство

приводя, сие глаголет: «Господу бо Иисусу Христу по плоти на землю пришедшу от святыя чистыя Девы, Иудино племя восприимшу, от него же пришед царское сродство изъяви, по Иакову, иже в благословении возглашающему к своему сыну. Иудо, тебе восхвалят братия твоя, руже твои на плещу враг твоих. Скимен львов Иуда от леторасли сыне мой взыде. Возлег поспа яко лев и яко скимен, кто возбудит его. Не оскудеет князь от Иуды, ниже вождь от стегну его, дондеже приидет емуже щадится, и той чаяние языком. Видели Иаковли глаголы ко Иуде глаголемы, и на Господе исполняемы? Таковая же убо и о антихристе патриарх взывает. Темже якоже о Иуде пророчествова, тако и о сыне своем Дане. Ибо Иуда сын ему бяше четвертый, и Дан же бяше и той сын ему седмый. Да будет Дан змий при пути седа, халля пята коню. Змий убо кий сей? Но иже изначала прельстивый Адама. Но понеже многих ради достоит показати глаголемая не обленимся. Яко убо воистину от колена Данова хочет родитися и противитися мучитель сый царь и судия, лютый диавол. Рече пророк: Дан судит людем своим, яко сый едино племя от Израиля. Но речет кто, яко о Сампсоне речеса, яко от колена Данова родися, и суди людем двадесять лет: еже бо о Сампсоне отчасти бысть, совершенное же на антихристе исполнится. Глаголет бо Иеремия сие: спех от Дана услышим, борзостию коня его потрясется вся земля. И паки Моисей рече, скимен львов Дан искочи от Васана. Но яко да не погрешит кто о Спасе речен быти глагол сей. Да поставит ум, Дан рече скимен львов: колено именова Даново, объяви подлежащее, от нихже хочет сопротивник родитися. Якоже убо от колена Иудова раждается Христос, сие и от колена Данова родится антихрист». Ниже: «Обрезан Спас в мире бысть, и той подобне обрезан будет. Во образе человеци явися Господь, и той подобне во образе человеци изыдет. От еврей Христос возсия, и той от иудей родится». Ниже: «Во всех изравнитися хочет Спасу нашему сопротивник и сын погибельный. Ельма бо Спас миру спасти хотя род человекъ, от чистыя и присно Девы Марии родися, тем же образом и сопротивник от скверныя жены изыдет на землю, родитесея по привидению от девицы. Бог бо плотски к нам прииде, по плоти нашей, юже Сам сотвори Адаму и всем иже от Адама, разве греха. Сопротивник же аще и плоть примет, но все в привидении. Како бо юже взем плоть, и ратовати ю имать в ню облекся? Неплщю бо возлюблении, яко мечтательну плоть своему существу восприимет сосуд, сего ради и от девы якоже бы рещи родится, яко дух, аще и плоть многим явится, иже тогда» (Соборник, гл. 8) И святыи

Никифор Каллист глаголет: «Преде же Христова втораго пришествия приидет сопротивник Христу, и родится, якоже глаголет божественный Ипполит Римский, из жены скверны девицы от еврей сущи от племени Данова, иже бяше отрок Иакову. Обаче по привидению вся содеет и рождение и плоть и прочая вся» (синоксарь в неделю мясопустную). И в книге о правой вере, во главе 30-й, глаголет: «А той антихрист человек будет, беззакония сын. И родится, якоже глаголет Ипполит Римский, от девицы нечистыя, жидовки сущия, от колена Данова». Преподобный Ефрем в книзе своей сице глаголет: «Воистинну бо истинный Бог зачатся во чреве, Тойже воплотися, Тойже родися от святыя Девы в плоть нашу». Подобно же сему и о вразе глаголет: «Родитбоя воистинну от жены скверны сосуд ему. Не сам родится сатана, но во образ его приидет прескверный яко тать» (слово 105). Во Апокалипсисе в седмой главе святыи Иоанн Богослов, вчиневая вся дванадесяте колена Израилева, и от коегождо колена исчитая по дванадесяти тысящ запечатленных от ангела печатию живаго Бога, начинает же порядок племен не по обычаю и сродству сынов Израилевых, но во первых полагает колено Иудово, таже и прочая по ряду. Колено же Даново ко оним не причте, ниже помяну, но отнюд остави. Темже сие место внимательно смотрети надлежит двух ради сих вин, или обстоятельств: первое, яко чесо ради колено четвертаго Иаковля сына Иуду впреди прочих положи, а не перваго, Рувима? Второе, яко почто колено седмаго сына, Дана, не сопричте к числу прочих, но всячески претечет? Еда той не сын бяше Иакову? Воистинну сын, якоже и прочии. По вышереченных zde и по иных святоотеческих писаниих показуется, яко сего ради колено четвертаго сына Иаковля Иуды наперед положи, понеже то колено царское, и яко от того по плоти родися Христос Бог наш. О сем и апостол к евреом пиша глаголет: «Яве бо яко от колена Иудова возсия Господь наш Исус Христос» (Евр., 7, 14). А колено седмаго сына Иаковля, Дана, сего ради не сопричте к прочим, понеже от того родитися имать антихрист. Сице бо святыи Андрей во Апокалипсисе место сие толкуя глаголет: «Назнаменати же и сие достоин, яко колено Даново, зане из него антихрист родится, того ради к прочим не причтется» (глава 7).

И что писания сего яснейши о рождении антихриста, хотящаго родитися от колена Данова? И аще плотское сродство и колено ему писание являет, убо яве есть, яко чувственно быти ему показывает. Аще бо он чувственно не родится от жены рода еврейска, от колена Данова, то и Христос разве не родился чувственно от жены

рода еврейска, от колена Иудова? Ибо обоих — Христово и антихристово рождение Святое писание сказует неизменно от же девиц рода еврейска. О сем же всем известно, яко Христос чувственно родися от девицы рода еврейска: тако подобает и антихристу чувственно родитися от девицы рода еврейска. Но не тако родится антихрист, якоже родися Христос: како бо может такового врага рождение уподобитися Христову рождению: «Зачатие бо его безсеменно и рожество несказанно» (глас 6, ирмос 9). Аще же и несказанно, обаче чувственно от Святыя Девы от рода еврейска родися, «и на земли явися, и с человеки поживе» (Богородичен воскресен 8-го гласа). Тако и антихрист чувственно имать родитися от скверныя жены блудницы, по привидению от девицы, от еврей сущия, колена Данова, от страны Галилейския. Якоже премудрый старец Филипп пишет в сочинении своея книги, нарицаемой «Душезрительное зеркало», сиречь беседословие души с телом, стих 91: «Душа. Да воистину ли сатана сам хочет воплотитися, и существо его с плотию растворитися, душу имущу и ум словесныя силы, и человек существенный будет, рабыня? Плоть: «Ни, Госпоже моя, ни нещуй се отнюд; но от рода убо Данова и страны галилейския, отроковица, девица мнимая, всескверная же всяко, родит тогда человека, от скверны блудныя: и в него сатана абие внидет, и все его действо примет злейшее, быв во изступлении изумлен от него, и с ним вся лютая соделает и сотворит».

Зде ясно списатель «Душезрительнаго зеркала» показывает, что врагу сосуд родится от скверны блудныя, си есть, от растленныя жены, рода еврейска сущия от колена Данова, по видению от девицы. Подобится некако проклятый Христову рождению, якобы от девицы родится без семени, якоже и Христос (якоже Ипполит глаголет: сего ради и от девы якоже бы рещи родится, яко дух). Зде списатель и страну показывает, что ему родится от девицы жидовки, которая есть от страны галилейския. Сему согласно доказывает и Афанасий Великий во ответах ко Антиоху князю, «что антихристу подобает изыти от Галилеи, отнюду же и Христос изыде» (ответ 110), и во образе человеци явится, и от человек видим будет, якоже рече апостол: «Тогда откроется человек беззаконию» и прочая (2 Сол., 2, 3). И Ипполит святой глаголет: «Во образе человеци явися Господь, и той подобне во образе человеци изыдет». И паки: «И начнут его зрети человецы истинно». Но токмо по списателю «Душезрительнаго зеркала» и по Иоанну Дамаскину сатану будет в себе носити. Первый глаголет: «И в него сатана абие внидет, и все

его действо примет злейшее, быв во изступлении изумлен от него, и с ним вся лютая соделает и сотворит». Второй глаголет: «Проведый Бог безместное будущего его произволения, попустит вселиться в него диаволу».

Но иже не хотяй последовати таковому любомудрию святаго писания, якоже в прочих местех любопрится, тако и zde глаголет: от еврейска рода девка не суть дева, но есть се жидовская вера, от нея же давно уже родися антихрист, сиречь нечестие.

О сем выше показавом во главе второй книги сея, яко ино есть антихрист, ион же есть нечестие, или ересь. И яко сие просто нечестие, или ереси суть, а не антихрист. Еще же, яко нечестие, или ереси, не от жидов произыдоша, но самоособне в языках быша. Темже деву жидовку не прилично есть zde мнети за жидовскую веру, но подобает разумети самого того человека естеством. Ибо сие не о версе жидовской святии отцы скажут, но о деве, яже от колена Данова. Якоже бо от колена Иудова бысть святая Дева Богородица, от Нея же по плоти родися Христос: тако от колена Данова будет и сия скверная дева, от нея же имать родитися антихрист. Аще ли же кто речет, яко сия скверная дева не естеством тако дева, но скверная жидовская вера, таковой да речет и о Деве Богородице, яко и Она да будет вера, а не девая естества человеческого. Но сие рещи всякий стыдится, ведая, яко не мысленно и не от веры, но чувственно от человека — Девицы Марии родися Христос, иже и веру от небесе принесе и предаде. Тако и о антихристе мысленно рещи да постыдится, ибо и той такожде не мысленно от веры, но от человека, сиречь от нечистых девы родится, иже и большее принесет нечестие.

Сие же двояким смыслом разумевати не безбедно есть, сиречь, еже бы колено Иудово и деву Матерь Божию, и рождество Христово чувственно: а колено Даново и деву от него сущую, и рождение антихристово аки бы мысленно. И таковое двоеразумие явно видится быти погрешение и несправедливость, понеже святии отцы во едином чувственном разуме не преносительно обоя сия приемлют, глаголюще: «Елма бо Спас миру, спасти хотя род человекъ, от чистых и присно Девы Марии родися. Тем же образом и сопротивник от скверныхъ жены изыдет на землю. Якоже убо от колена Иудова раждается Христос, сице и от колена Данова родится антихрист. Во образе человекъ явися Господь, и той подобне во образе человекъ изыдет. От еврей Христос возсия, и той от иудей родится. Яко убо воистинну от колена Данова хочет родитися» (Ипполит, Слово об антихристе, Соборник, гл. 8).

Ельма же сия тако суть в самой истине, понеже сие Иаков Израиль прорече, Моисей же и Иеремия пророцы предсказаша, яко от еврей от колена Данова иматъ изыти антихрист. Сие же их пророчество Ипполит святыи в слове своем во свидетельство и утверждение приведе, и яснейшее толкование сотвори, обаче и нуде не относит разума и глагола пророческаго, но таяжде яснейше сказует, яко той от еврей от колена Данова от нечистыя жены девицы родится. Такжеже и святыи Никифор патриарх цареградский и писатель книги о правой вере, и сочинитель «Душезрительнаго зеркала» — все сии сказуют антихристу родитися от еврей от колена Данова от скверныя девицы, а не преводя на иныи мысленный разум, сиречь акибы сия не естеством дева, но жидовская вера или кое нечестие, или ино что таково, но яве тако быти сказуют Никифор Каллист и о правой вере писатель, Ипполита святаго во своих писаниях о сем во свидетельство приводят и тому последуют, якоже выше во главе сей писано. И аще убо сии и прочии вышеписанныи и инии таковыи святии отцы о сем прямо по писмени сказуют, а таинственнаго некоего смысла не показывают, того ради и нам достоин такожде разумети, зане блаженно есть святоотеческому сказанию последовати, а не своему умышлению и погрешению подверженному умствованию, якоже нецыи творити обыкоша: иже не хотят тако о сих любомудрствовати, но свой некий таинственный приводят разум: аще хотя и свой, но Святым писанием мнятся утвердити, обаче писание взимают не от сего разума, но о ином чем реченное: аще же и о сих бывает, но и то в другом преводном разсуждении. Тем же, аще и писанием доказывают, но не бывает истинно таковое тех доказательство и мудрование, якоже зрится. Понже в силе божественнаго писания многообразны суть разумения, аще и под единым именем речения, но начасте имут другий разум: якоже и выше в предисловии речеся о небеси и земли, о солнце и луне, и звездах, о горах и водах, и прочем.

Зде же о сих хотя мало нечто речем о горах и водах, чрез сия же и прочая объясняется. Убо существенне нарицаются горами и холмами чувственныя землиныя горы и холмы. И пресвятая Дева Богородица начасте горою нарицается (Даниил, гл. 2). Апостоли же и пророцы горами и холмами нарицаются (Маргарит, слово 13). И святая соборная и апостольская Церковь горою нарицается (Маргарит, слово 10, л. 528). Небо и небесная благая горами нарицаются (Соборник, гл. 6, ст. 14). Еще же сильныя жития сего (сиречь царие и князи и вси судии земли, и иже богатством изобилующии) и

иже церковнаго чина сущии горами нарицаются (Апокалипсис толковый, гл. 6, зач. 18). И гордыя человецы горами нарицаются. И еретицы, сиречь о инославных учащих, яко и тии горами глаголются (Благовестник, от Марка, л. 69). И сатана, или диавол и вси беси горами и холмами нарицаются (Апокалипсис толковый, гл. 8, Евангелие толковое, неделя 10). Подобно и о водах: яве водами наричаются чувственныя воды, ихже прием. И народы, сиречь вси человецы водами нарицаются (Благовестник, от Луки, л. 32, Апокалипсис, гл. 17). И Сам Той Христос Водю нарицается, и учение Христово водю нарицается, и Дух Святыи водю нарицается (Евангелие толковое, неделя о самаряныни и неделя пятидесятницы). К тому же и еще под именем воды и гор многия иныя вещи разумются. И якоже о сих, тако подобно и о вышереченных, к тому же и о иных прочих, сице в священном писании разумеется, аще бо и то же едино имать наречение, но ину в себе носит смысла силу. Темже в таком многообразном различных вещей под единым именем наречении, некто по неведению или по коей либо страсти своей может святое писание с подобающаго разума на ин разум прелагати: и с пристойнаго лица на ино лице, и с приличнаго времени на ино время неподобне и развратне преносити, себе же и прочих таковых, яков же сам он, прельстити. Сего ради чтущему святое писание должно есть благоразумно почитати, не гордостию и любоначалием, ниже завистию и тщеславием, но безпристрастно рассуждати.

Еще же не оточно нужно есть чтущему разумети, что о чем речено и с каковым разумом, а не сливати вещи, сиречь еже бы взяти кое писание, не о том реченное, и примесити то к другому разуму, якоже о сем творят нынешнии покрещеванцы, иже не подобне с истаго разума на ин нский разум святое писание преносят, усильное ему противление творяще, якоже бы сице рещи: слышаще глаголющее о днех царствования антихристова: «Тогда глад крепок по всей земли, тогда рыдание неутешно, тогда плач безмерен» (Соборник, гл. 8). И паки: «Тогда глад будет велик, вещем всем превращающимся» и прочая (синоксарь в неделю мясопустную). Они же сим чувственно быти не приемлют, но токмо мысленно. Слышаще бо реченная в Евангелии: «И бысть глад крепок в стране той, не глад хлеба, но глад неслышания слова Божия» (неделя блуднаго сына). И Амосом пророком глаголанное сице: «Посланный глад на землю не глад хлеба, ни жажда водная, но глад неслышания слова Божия» (Амос, гл. 8). Сие же пророком глаголанное на все время состояния человеческого, от Адама до скончания мира, ибо и Адам не услыша слова

Божия, рекше, преступи заповедь Сотворшаго и. Такожде и в Евангелии речено о человецех грешных, когда-либо буди удаляющихся от Бога неподобными делы и деяньми. Вышереченнии же сия предлагают на дни царствования антихристова. Подобно же сему преносят они речения развратне о солнце и о луне, о земли же и мори и о прочих многих таковых.

Темже хотящему разумети истинное, подобает во всяком писании опасне разсматривати время и лице и разум глаголющих и глаголемых. И аще сего не будет, то всяк таковой может абие прельститься и истины не познати, якоже о сем в Толковом Апостоле на листах 612-м, 636-м и 685-м пишется сие: «Нужно есть, божественная писания разумети хотящим, истязовати со многим опасством плоды и лице и ум глаголющаго. И аще сего не соблюдем, многия наведем сомневания, и вся опровергнутся, и ни единой вещи истинно разсудити не возможем. И того ради многия в ереси различныя впадают. Соблажняются убо не храняще меры, и егда на едины страну уклоняющиеся не благо ходити начинают, тогда не зрят на прочая свидетельства святаго писания, имже бы от умышления своего востыгнулися, и в той истине и воздержании пребыли, яже с обоих свидетельств умерена».

Обретается убо в священном писании нечто сиецево, яко некая бытия чувственно бывшая или быти хотящая, от неких святых отец оная преводне и приточне приемлема и сказана, якоже им лепо к полезному, и сего в писании на мнозе обретается. Аще же тому единому преносному и приточне сказанному смыслу последовати будем, уклоняющиеся на ту едину страну, а не зряще на сущия бытия и прочая свидетельства святаго писания, и аще не истязующе ума глаголющих, но от инаго разума к другому будем относити и показовати (якоже вышереченнии), то может изобрестися и доказатися Святым писанием, яко не точию антихрист чувственно не будет, но яко и Христос не воплотился есть и не бе на земли чувственно. И что бы такового окаянства и невежества горши было! И како сие будет? Может сие быти сиецевым показанием. В книге Числ, в главе 24-й, пишет Моисей о Христе, глаголя: «И бысть Дух Божий на Валааме, и восприим притчи своя, и рече: возсияет звезда от Иакова, и встанет человек от Израиля, и погубит князи моавли, и пленит вся сыны Сифовы». И в книге Бытия глаголет: «Востав Иаков на нозе и иде на землю восточную к Лавану Вафуйлеву сирску, к брату Ревекки матери своя, и даде ему Лаван обе дщери своя Лию и Рахиль, ими же оженися Иаков, и родишася ему сынов 12 от жен его и от рабынь

их. И разбогате муж зело, и бысть ему скот мног, волове, рабы и рабыни, и верблюды и ослы» (Быт., 29 и 30).

В другом же писании о сих скажется сице: «Израиль же нарицается всяк зряй умом Бога и разумно слышай божественная» (Евангелие толковое на Введение Богородицы). И паки: «Израиль бо глаголется ум зряй Бога» (Соборник, гл. 61, 5). А сыны его — помыслы, а скоти его — безсловесныя части души, ярость и похоть (Благовестник, от Иоанна, л. 66). И паки: «всяко есть убо Лаван мир сей, Рахиль же — всяка душа зрительна, Лия же — всяка душа деятельна» (Соборник, гл. 60, стих 44). Аще убо Лаван — мир сей, Израиль — ум, зряй Бога, Лия же и Рахиль — душа, а сынове их — помыслы, то где чувственный Израиль-Иаков со своими женами и сыновы? — Ибо по сему писанию не были они чувственно. И аще их не бывало, убо от кого чувственно Христос родися от колена Иудова, иже бяше сын Израилю?

Еще же нечто подобно сим и во Евангелии обретается: «Бе же некто боля Лазарь от Вифании, от веси Мбриины и Марфы, сестры ея. И рече Иисус учеником своим, Лазарь друг наш успе». И паки: «По мале рече, Лазарь умре» (Ин., зач. 39). В другом же писании о сем сице скажется: «И ныне всяк человек умирай Лазарь нарицается» (Толковое Евангелие и синоксарь в субботу праведнаго Лазаря). И паки инде: «Друг бо умерый — ум, сестры же — плоть и душа». И еще на ином месте глаголет: «Разумей же Марфу убо действительную добродетель, Мбрию же видение» (Благовестник, от Иоанна, зач. 39, от Луки, зач. 54). И паки во Евангелии повествуется: «Егда восхоте Иисус Господь ехати во Иерусалим на волюную страсть, тогда ученицы приведоша жребя ко Иисусови и вседе на нё. Предходящии же и вслед грядущии вопияху глаголюще: осанна благословен грядый во имя Господне, и вниде во Иерусалим Иисус» (Мр., зач. 49). Глаголет евангелист, яко вседе Господь на жребя, или, якоже инде речено, на коня. Что есть конь? Господь сед на коня, на люди язык (Благовестник, от Луки, л. 208). Ирмос же сице поется: «Вседе на коня на ангелы Твоя Господи». Или инде: «на апостолы Твоя Господи, и прият руками Си узды их, и спасение бысть сждение Твое» и прочая. И вниде Иисус во Иерусалим: что же есть Иерусалим? Иерусалим есть мирное житие (Евангелие толковое, неделя 25). Егда же Господь воплотися и на земли явися, и с человеки живяше, тогда со ученики Своими хождаше по земли пречистыми Своими стопами, яко да освятит ю хождением ног Своих, и плаваше в мори в корабли, да освятит воды Своим шествием. В другом же смысле зем-

лю человеки наричет, или землю сердца человеческая нарицает. А морем житие се нарицает или называет (Апостол толковый, зач. 312, Благовестник, от Марка, л. 23). Еще же в толковом Евангелии о сих сице глаголет: «Разумеем и мы братие, яко корабль — Христова Церковь в море жития в мире сем обретаема» (неделя 5 и 23). Подобно же сим обретається в божественном писании неисчетное множество о различных действиях, лицах же и вещех, яже чувственно бывшая, мысленно же не приемлются: обаче же zde преминуем за мало-стию книги сия, разве мало нечто покажем токмо о сих, что есть Иаков-Израиль, и что жены его, и сынове его, и скоти его, и что есть Лазарь и сестры его, и что жребя, нань же Христос вседе, и что Иерусалим, и что море и корабль, в нем же Христос плаваше. О сих же убо всех всякому человеку есть известно, вси бо со опасством знают, яко вся сия реченная, лица, вещи же и действия чувственно были во свое их тогдашнее время. Обаче святии отцы, идеже аще им потребно бысть, приемлют преводне в таинственном смысле, аки бы тое разумно, а не чувственно бывшее. Подобно разумети долженствует писание и о антихристе, чувственное бытие его, быти хотящее, любомудрствовати. Аще же некая писания обретаются о нем и по таинственному сказанию, то таковая разумевати надлежит на подобие оно, якоже и о Христе рехом: занеже в священном писании начасте находится, яко чувственная лица и действия в разумная относятся.

Еще же и обычай таков имут святии учителя, яко и едину кую-либо вещь во многообразное свидетельство приимати, и многообразное толкование на ню издавати, ово ради приключившейся им тогда таковой потребности, ово же ради большего и яснейшего ведения, и ради человеческого добронравия и душевного исправления и спасения. Сего ради и о антихристе скажут существенные и преводные или чувственные и тайнодейственные. Тем же обоя сказания достоит опасне наблюдать, чувственная приимати и тайнодейственная не отвергати. Обаче чувственная и разумети подобает чувственно, тайнодейственная же тайнодейственно. Сиречь яко сия тайна беззаконию отдавна и прежде деяшеся, и ныне деется, и по сем деяться имать: и се есть тайнодейственно. Чувственно же сице разумети надлежит: яко и доныне еще истый той антихрист не прииде в мир, но приити имать.

И аще сице о сем будем разумевати, то по всему святому писанию будет сходно и святых отец сказанию всюду обрящется согласно. Аще ли кто будет разумевати таинственнее паче, и последовати

по смыслу преносному токмо, то никак не возможно будет соединити святых отец сказания, но большая половина останется туне и ни при чем, аки бы лживая. И не точию аки бы кий святой един другому обряцется несогласен, но кииждо их и сам к себе возмнится быти противен. Прочее же сокративше сие, показати время о имени сего врага и местника — антихриста.



Глава 5

О имени зверине, сиречь антихристове

Якоже убо Христос Господь Бог наш многа имать имена, яже есть сия: Исус, Слово Божие, Восток, Еммануил, Велика Совета Ангел. О Исусе рече ангел Богородице: «И се зачнеши во чреве, и родиши Сына, и наречеш имя Ему Исус» (Лк., 1, 31). Исаия же пророк глаголет: «Се девая во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему Еммануил» (Исаия, 7, 14, Мф., 1, 23). Таможе речено: «Нарицается имя Его Велика Совета Ангел». Темже и ирмос поется: «Бог сии мира Отец щедротам, великаго совета Ти Ангела, мир подавающа послал еси нам» (глас 1, песнь 5). И паки ирмос: «Исаия ликуй, Девая бо име во чреве и породи Сына Еммануила, Бога же и человека, Восток имя Ему» и прочая (глас 5, песнь 9). К сим же и еще многа имать Христос имена: нарицается Жизнь, Свет, Пастырь, Овча, Камень, Путь, Мышца, Дверь, Агнец и прочая. Еще же нарицается Тельцем, Львом, Единорогом, Солнцем и Звездою Утреннею, и Денницею и прочими многими. Вся же сия и прочая имена Христова являют нам, еже о нас Его благоволение, правду же и избавление, владычество Его и смирение и прочая устроения. Тако и антихрист многа имать имена ради его злонавия и лукавства, гордости же и лютости и прочих его коварств. Наричают его святая писания змием, зверем, львом и зверем седмглавым, врагом, губителем, диаволом и сатаною и бесом пренеподним, сопротивником и супостатом, человеком греха и беззакония, мерзости запустения, сыном погибельным и беззаконным, злым вождем, аггцем неправедным, древним завистником, истовым пакостником и прочими таковыми. Обаче от сих некая имена обща суть: понеже могут нарещися и нарицаются во Святом писании теми именами не антихрист точию, но и предотечи его, еретики и мучители, и прочии злии и беззаконии человецы. Темже убо есть имя некое собственное, которое свойственно есть самому тому единому антихристу. Сие же во свя-

тых книгах написано нигде не обретається, токмо святыи Иоанн Богослов во Апокалипсисе едино число имени сего по счету являет глаголя: «Тогда никтоже возможет ни купити ни продати, токмо кто имать начертание, или имя зверя, или число имени его. Зде мудрость есть, иже имать ум, да сочтет число зверино, число бо человеческо есть, и число его 666». Толкование. «Истое число имени его якоже и прочая писания о нем время явит и искушение тогда бодрствующим. Аще бо была бы потреба яве разумети таково имя, иже бы узрел его открыл бы, но не изволи божественная благодать во святых книгах написанному быти пагубному имени его. Искушением же многа имена может кто обрести число сие имуща, по греческому языку и по иному, якоже се: лампетис, венедиктос, злый наставник, истовый пакостник, древлеклеветник, агнец неправедный. От сих бо имен от противных лести его наречеса, свою славу в студе полагая» (Апокалипсис толковый древлеписьменный, гл. 13). В печатном же киевопечерском, по сказанию святого Андрея Кесарийскаго сим именам сицево положение: «лампетис, сиречь освещенный, тетиан — солнце, латеинос — латинник, венедиктос, еже сказуется благословенный, негли по подражанию воистину благословеннаго Христа Бога нашего, какос одигос — злый наставник, палаи васканос — древлезавистник, алифис влаверос — истинновредитель, амнос адикос — агнец неправедный». О сем числе имени антихристово Ипполит святыи в Соборнике глаголет: «Еже непщую, не бо опасно свем сего писания, многа бо имена в числе сем обретаются, суть же сия: злый вождь, агнец неправедный, древлезавистник, потрясет вельми, титин, еже преисподний бес». И сия убо суть тако о имени антихристове.

Нецыйи же сказуют, якобы сие число 666 не имя знаменует, но время пришествия и убиения антихристово, обаче святии отцы Ипполит Римский и Андрей Кесарийский не о летах разумеют, но о имени его. К сим же еще и Иринеи святыи сказует число сие не о летах быти, но о имени его. Сказание же таково сего святого Иринея обретається во Апокалипсисах древлеписьменных (зач. 38), аще же и не во всех весьма, обаче во многих. Есть же и собственный толковой Апокалипсис сего святого Иринея.

Ельма же святии отцы о сем 666 числе сугубообразно разумеют: нецыйи убо о имени антихристове разумеют, якоже рехом, друзии же о времени пришествия его. Темже обоя сия достоин приимати неотвергающе. Обаче мудрость немала видится быти, еже бы сие число в лета полагати, и от коего времени исчисление ис-

полнения лет начати. Сего ради и Богослов о сем наведе рек: zde мудрость есть: ибо аще кто считать будет от времени воплощения Божия Слова, то явлено есть, яко лета 666 давно проидоша и скончашася близ шестаго Вселенскаго Собора, и от нынешних времен дальнаго разстояния. Темже отсюду познавается, яко не от того времени считати надлежит. Аще ли кто считать будет паки от Рождества Христова и положит пред числом оным тысящу лет, и тако всего числа будет 1666 лет. Обаче сицевое разумение не согласно будет с вышереченными святыми отцами Иринеем и Ипполитом, и Андреем, понеже тии не прилагают тысящу, якоже речеса, но токмо числа 666, а не более: темже тысяща сия противна будет оных святых отец разумению и исчислению, еще же и самому тому Иоанну Богослову наипервое воспротивоборствует, зане и сам он не глаголет тысящу, но токмо 666. И сие число не о летах полагает пришествия антихристова, но о имени его глаголет. Ащели же и в лета положит кто, то не от Христова воплощения считать достоин, по от некоего инаго нарочитаго времени, Богу ведомаго, и от имущих дух дарования разумеваемаго и познаваемаго. Ибо и о Христове воплощении, и Иерусалима запустении, и евреев расплениении предсказанное число лет седмицами, еже у Даниила пророка обретается. Нецыи же из нынешних числят от Адама, но несть тако, и о сем ниже речется святых отец сказание.

Темже убо и вышереченнии святии отцы, с ними же и любомудрец Иустин Философ, иже и мученик бысть, вси сии книждо их во свое время на Апокалипсис толкование творяще, не уставляють непокровенно времени от негоже бы начати сих лет числити исполнение и не прилагают тысящу, но токмо то едино 666 число сказуют, якоже их толкование на сие число свидетельствует: и сие же не о летах разумевают, но о имени зверине явственне глаголют. Сего ради и сочинитель книги о правой вере в 30-м слове тоя книги, егда положи сие число в лета и приложив ко оному тысящу, тогда не всячески просто со извещением изрече, аки бы по исполнении сих лет придет абие и восцарствует последний самый той антихрист, но двояким и не весьма неотрочным, якоже зрится, смыслом разумеая, паче же страхом ны обуздывая, сице глаголет: «Кто весть аще в сих летех 1666 явственных предотечев его или того самого не укажет?» Разум же в сих словесех сицев видится быти: кто весть, сиречь убойтесь, яко уже приближися о антихристе реченное число, яве яко и скончание мира, чему надеяться, кто бы весть, аще в сих летех 1666, того самого антихриста не укажет, негли бо укажет: вемы бо

яко будет, но не вемы времени уреченного, негли на сие число придет: аще ли же и не приидет, но всяко что недоброе случится. Темже и опасатися того повелевает, ибо ниже (яко сице имать) явственно сказует глаголя: «По тысячи лет от воплощения Божия слова Рим отпаде со всеми западными странами от восточныя Церкви. В пятьсотное же и девяносто пятое лето по тысячи жителie в Малой России к римскому костелу приступили и на всей воли римскаго папы заручную грамоту дали ему. Се второе отравление христиан от восточныя Церкви. А по исполнении лет числа 1666 не непотребно и нам от сих вин опасение имети, да не некое бы что зло пострадати по преждереченных исполнения писания свидетельств, яко настoit день Христов, якоже рече апостол. И несть ли быти готовыми подобает, аще кто достигнет тех времен, на брань с самим диаволом».

На сем месте нецьи ныне не точию антихриста не пришедша не познавают, но наипаче утверждают, акибы от сих 1666 лет стоим уже на брани с самим диаволом. Стоим убо на брани с диаволом не от сих лет токмо, но во все время жития нашего, якоже рече апостол: «Несть наша брань к крови и плоти, но к началом и ко влаstem, к миродержителем тмы века сего, к духовом злобы поднебесным» (Ефес., 6, 12). И паки тойже глаголет: «Оружия воинства нашего не плотская, но сильна Богови на разорение твердем» (2 Кор., 10, 4). И Петр апостол глаголет: «Трезвитесь, бодрствуйте, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, искии кого поглотити» (1 Петр., 5, 8). А о сем речении, «аще кто достигнет тех времен на брань с самим диаволом», подобает разумети, которых тех, не сих 1666, но тех, сиречь самых последних времен, хотящих быти при самом том антихристе, тогда бо с самем сатаною очевидно братися имут, по сказанию святаго Кирила Иерусалимскаго и Стефана Зизания, о чем подробнее будет сказано ниже во главе 17-й. Тако и сей учитель, то есть писатель «Книги о вере», тоже сказует: по внегда бо рещи ему римлян и унитов от восточнаго православия отпадение, и нам того на сие 1666 число опасение: потом и оная времена, по сих хотящая быти, на брань с самим диаволом, наскоре предложи. На подобие то, якоже во Евангелии, егда рек Господь своим учеником о разорении Иерусалима, и тогда внезапно абие о антихристе беседует, глаголя: «Тогда аще кто речет вам, се zde Христос или онде, не имите веры». От толкования: «А еже тогда, не помышляй, яко егда вышереченная о Иерусалиме будут, но веждь, яко свое есть писанию се: якоже и Матфей по рождестве Христове глаголет: во

днех оных прииде Иоанн. Которых днех: убо еда ли по рожестве Христове? Ни: по нарочно. Тако убо и zde глаголет тогда: не егда Иерусалим запустеет, но по временем пришествия антихристова» (Благовестник, от Матфея, зач. 99 и от Марка 60). Еще же и в беседах евангельских сказуется: «На горе Елеонстей сядящу Иисусу, и о иерусалимском заупустении и о пришествии Его ученицы Его увести искаху. Весте же разстояние времен: рек бо о разорении Иерусалима, и соверши о сем слово, и имея о скончании мира глаголати, приведе: тогда сия будут» (на Матфея беседа 10). Тако и zde глаголет, аще кто достигнет тех времен, рекше самых последних, приближенных уже днєви втораго пришествия Христова. Или иносказательне может и сице разуметися: понеже святая соборная и апостольская Церковь Духом Святым провиде бoльшую брань, хотящую быти от диавола на сия времена 1666 лет, сиречь наибoльшее смятение и развращение, соблазны и размешение в вере и челоуєцех. Того ради, яко чадолубивая мати, заранее о сем предсказует своим чадом, якоже чрез прочих священннх учителей, тако и чрез сего опасатися повелевает, дабы внезапно что не пострадати. Сиречь опасне блюстися развращений и новизн от Рима или от индуду негде грядущих, но пребывати непозыблемо в древлеправославннх святоотеческих содержаниях.

Однако видится, яко не с тем тако предает, акибы по исполнении сих 1666 лет абие начнется самосущественное царствование антихристово, сего не глаголет, но сице рече: тогда не непотребно и нам опасение имети, да не некое бы что зло пострадати по преждереченннх. Сиречь, подобает опасатися, дабы такожде не пострадати, якоже и преждереченннх римляне и литовцы, тии бо во истину пострадали, ибо по отступлении от восточннх Церкви впадоша во многоразличннх развращения и ереси. Такожде по сему проречению и zde в Велицей России на сия лета нечто немало пострадали, зане же древлеправославннх святнх книги от церквей аки непотребннх изнесши, в тех место новнх приняли, в них же обретаются на мнозе некия нововводннх чины же и уставы, и несогласия со староцерковннх святнх книгами, противности же и порицания древлецерковннх православннх содержанием.

Темже убо яве есть, яко долженствует до сего точию онос проречение относити, а не самого антихриста пришедша на сия лета помышляти. Ибо якоже выше во главе второй книги сея показахом, яко отступление, или нечестие, или ереси не суть антихрист, но сия ино есть, и просто ереси, ино же антихрист. Тако и сей списа-

тель «Книги о вере» явственно сих разньство показывает, о антихристе сице глаголет: «А той антихрист человек будет, и родится, якоже глаголет Ипполит Римский, от девицы нечистыя, жидовки сущия от колена Данова». А о ересех рек, яко «по исполнении лет числа 1666 не непотребно и нам от сих вин опасение имети, да не некое бы что зло пострадати по преждереченных». Преждереченнии же кое зло пострадали? Убо ли яко антихрист в то время по тысящи лет к ним прииде? Ни: сам бо выше рек, не яко тогда уже прииде, но родитися ему и быти в будущее время глаголет. Темже кое зло они пострадали, явственно сказует, яко от восточныя Церкви отступили: такожде и zde в России на сие реченное время такового же некоего зла опасатися повелевает, еже и бысть, якоже рехом.

О антихристове же пришествии божественное писание не предает непокровенно летняго исчисления, еже бы в кая лета быти ему, но токмо то едино явственно сказует, яко будет на кончине мира: время же определенное закрывает числом неразумным, яко тако разсудися в смотреии неизследованных судеб Божиих. Тем и сам той Иоанн Богослов являет, яко сие число не о летах паче разумети надлежит, но о имени антихристове, рече бо: «Начертание или имя или число имени его» (Апок., гл. 13). Число же сказует токмо 666, а тысящу не предает. Аще бы он разумевал сие число о летах пришествия антихристова на сие время 1666 лет исполнения, то и тысящу приложил бы, и не бы рекл число имени его, но глаголал бы число лет исполнения. И паки не бы глаголал, zde мудрость есть. Кая убо мудрость есть, порядку летá считати? А яко тысящу лет не предает и не глаголет лет исполнения, но глаголет «зде мудрость есть»: убо явственно открывает, яко сие число не о летах пришествия антихристова, но о имени его есть. Сего ради и вышереченнии святии отцы не в лета сие число полагают, но имя антихристово исчисляють буквами, число сие содержащими, обретающимися во имени его. И образне уподобляюще, для ведения многая имена представляют, а во всех исчитается число 666.

Нецыи же из пынешних людей, ругающесе сему, нас подсмеивают, яко мним исчислятися письменама имени антихристову: обаче во свое время смех оных, сему ругавшихся, в плач претворится, зане не наше есть се умышление, но святоотеческое сказание, еже выше во главе сей положихом. И несть сие необычно, есть бо и инде во святом писании таковое имен исчисление, якоже о приснодевей Марии Богородице сице зрится: «Егда бывшу гладу во еллинех велику зело, храм сотворше, и вшедше в кумирницу воспросити Апол-

лона кумира своего, коему богу нареши храм. Прорцы нам, о пророче Аполлоне! Чий будет храм сей, и чему есть быти. Аполлону же не попускаему молчати, но женому от обоюду от неизглаголемыя силы, отвеща им, глаголя сице: аз бо поведаю вам единого Бога вышняго Царя, Егоже слово без тля, а в Пречистой Деве носим будет, Тому будет храм той. Имя же Девицы дважды "о", дважды "s"» (Книга Кирилова, л. 118). И се есть число имени Пресвятыя Богородицы Марии, ибо егда сочтется число всех литер во имени сем «Маріа», тогда обрящется всего 152.

И в книге «Алфавите» древлеписменном толкования иностранных речей в письмени 4-м, списателя книги «Диоптры» имя исчисляется письменами сице: «Диоптра, сиречь зеркало, сию книгу написал Филипп Философ, имя его содержит число 980, ихже слог сицев: «ФІЛППОС». Такжеже и в других местах святаго писания обретается сей обычай, яко имена литерами исчисляются. Подобнообразно убо и антихристово имя числом изображается. Не восхоте бо божественная благодать во святых книгах написану быти пагубному имени: но токмо число имени того являют, сиречь сочешши число в письменех во имени его обретающихся, и всего числа будет в них 666, якоже выше во многих именах объявися.

Однако разумети подобает, не яко толико имен антихристу будет, елико гадательные речеся, но зрится, яко едино будет ему имя по подобию вышереченных, которое заключит в себе вышереченное число 666. О сем же не весьма известно, яко которым языком может тогда изследовано быти число имени его, понеже Апокалипсис написан от святаго Иоанна Богослова языком греческим: самое же имя антихристово негли языком еврейским наречено будет: ибо от еврей родится и обрежется (по любомудрию святаго Ипполита), сего ради и именем еврейским языком должен назваться.

Еще же и сие знати потребно есть, яко убо той антихрист нарицается или изображается змием или зверем и прочими таковыми: тогда не подобает помышляти тако, аки бы он во образе змиеве или зверине будет. Якоже убо Христос нарицается Тельцем, и Львом, и Агньцем и изображается о седми рогах и седми очах: все же сие не вид Христов значит, но иная благая Его устроения: вид же Его, или зрак, есть человеческий, якоже апостол глаголет: «Се же да мудрствуется в вас, еже о Христе Исусе, Иже во образе Божии сый не восхищением непщева быти равен Богу, но Себе умалил, зрак раба приим, в подобии человечестем быв, и образом обретесь якоже человек» (Филип., 2, 5—7). Тако подобно и о антихристе разу-

мети достоин, яко сия его изображения и наречения змисва и звериная и прочая таковая не вид его показывают, но лукавство и злый его нрав, суровство, яд же и свирепство, и прочее таковое являют. Вид же человеческий будет, а не ин каков, якоже священное писание свидетельствует, еже выше во главе второй изъавися.



Глава 6

Сказание о последней године, и о последнем часе

Выше показавом, яко исчислением лет не возможно познати пришествия антихристова, занеже в кое время определенное прийти имать, отнюд не известно: токмо же то едино известно, яко приидет в последнее время, на кончине мира.

На сие же рекут нецыи глаголюще: ныне уже последнее время, ныне кончина мира, якоже Иоанн Богослов глаголет: «Дети последняя година есть, и якоже слышасте, яко антихрист грядет, и ныне антихристи мнози быша, от сего разумеваем, яко последний час есть» (1 Иоанн., 2, 18). Такожде и Павел апостол предает глаголя: «Егда прииде кончина лету, посла Бог Сына Своего едиnorodнаго» и прочая (Гал., 4, 4).

Отвещаю к таковым: яко антихрист грядет, и ныне антихристи мнози быша, о сем показано выше во главе 3-й. А о последней године и о последнем часе сие двояким смыслом может сказаться. И первое сказание сицево есть, еже во Апостоле толковом на сей стих скажется: «Научив убо на дела благая волею Божиею и укрепив, учит и от времени, яко при дверех уже мира сего конец. И се есть знамение, еже злобе умножиться» (Апостол толковый, л. 196). По-неже праведнии мужие Духом Святым зряще и видяще отдалеча будущая, яко близ сущая, или яко настоящая вменяюще. Темже и Иезекииль пророк глаголет: «Се день Господень, се конец пришел есть» (Иез., 7, 10). И Иоиль вопиет: «О люте мне, яко близ есть день Господень» (Иоиль, 1, 15). И Софоний взывает: «Яко близ день Господень великий, близ и скор зело» (Соф., 1, 14). И Сам Господь во Евангелии глаголет: «Аминь аминь глгоу вам, яко грядет час, и ныне есть, егда мертвии услышат глас Сына Божия» и прочая (Ин., 5, 25). И апостолом Своим глаголет: «Вы искони со Мною есте» (Ин., 15, 27). И апостол Павел глаголет: «Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, якоже избра нас о Нем прежде сложения

мира» (Еф., 1, 4). И Петр апостол сказует: «Избавление честною кровию Своего Агньца непорочна и пречиста Христа, предуведеннаго убо прежде сложения мира» (1 Петр., 1, 20). И во Апокалипсисе глаголется: «Агнец заколенный от сложения мира» (гл. 13, 9).

Всем же есть известно, яко заклан бысть Той Агнец Христос, по сложении мира в лето 5533-е, вся бо Духу Святому и дальная яко настоящая вменяются. Сего ради Иаков апостол сице глаголет: «Долготерпите убо братие моя, утвердите сердца ваша, яко пришествие Господне приближися» (Иак., 5, 7). Также и Павел вопиет: «Еще бо мало елико елико, грядыйи приидет и не укусит» (Евр., 10, 37). И паки тойже: «Сия же вся писана быша в научение наше, на няже концы век достигохом» (1 Кор., 10, 11). Сию же строку святыи Иоанн Златоуст в беседах сице толкует: «Егдаже речет концы веком достигоша, ничтоже ино глаголет, разве яко настоит прочее судище страшное» (Беседа 23, на послание к Коринфам). И еще тойже глаголет: «Яко час нам уже от сна востати, при дверех бо рече суда время стоит. Близ воскресение, близ Суд Страшный, близ день аки пещь горящая» (Беседа 24, на послание к Римляном). И паки тойже рече: «Се к кончине прочее достигохом, множайшее бо во вселенней проповедася Евангелие: прочее настоит кончина, убоимся возлюблenniи» (Нравоучение 21, на послание к Евреом). И еще тойже в Маргарите глаголет: «Ельма уже к нам конец веков приспе» (слово 13). Ин паки рече: «Бежим мира чада, и яже в мире, яко время скончания приближися» (Алфа и Омега, гл. 44). Подобно и Ефрем преподобный в слове о антихристе глаголет: «Да не неверуем убо, яко позже се будет на земли, время бо приближися, и на самой громаде злобы сея стоим вси, и отнюд веры не смлем» (слово 105).

Убо якоже рехом, яко святии будущая и дальная зрят, аки близ сушая, или паче аки настоящая: и не точию аки настоящая, но аки бы уже прошедшая. Понеже что для нас кажется будущим, то в Божием предведении и определении есть яко прошедшее. Сего ради и пророцы начасте будущия вещи именем времени прошедшаго нарицают. Сице Давыд о Христе глаголет: «Вскую шаташася языцы и людие поучишася тщетным, предсташа царие земстии и князи собращася вкупе, на Господа и на Христа Его» (псалом 2). Тогда не ѹ бо сия быша. И инде глаголет: «Сего ради помаза тя Боже Бог Твой елеом радости паче причастник Твоих» (псалом 44, 8). Сие же не бысть тогда, егда сице речеся. «Егда бо бысть плоть Слово (пишет Иоанн Дамаскин), тогда именоватися глаголет Христа Иисуса, поне-

же помазася елеем радости, сиречь духом от Бога Отца. Ведательно, яко многаши употребляет божественное писание прошедшаго времени вместо будущаго, яко по сих на земли явися и с человеки поживе. Не ѹ бо явися, ниже поживе Бог с человеки, егда сия глаголахуся. И на реце вавилонстей, тамо седохом и плакахом, не ѹ бо сия быша» (книга 4, гл. 6).

И якоже убо сии вышереченнии святии отцы к сим же и прочии, паче же и пророцы и апостолы глаголют. Яко близ день Господень, и яко конец пришел есть, и настоят судище страшное, и прочая. Зряху бо они, якоже речеся, будущая аки настоящая. Тако и Иоанн Богослов глаголет: «Дети, последняя година, и последний час есть». Аще же бы тогда уже во время пророков и апостолов конец пришел есть, и беяше последняя година и последний час, и настояло судище страшное, то что бы было доселе? И како продолжися оттоле и даже доньне мирское стояние и век человеческий: и не бысть разрушения и кончины и втораго пришествия Христова даже и до днесь? Темже отсюду познаваем, якоже святии пророцы и апостолы, тако и сей, рекше Иоанн Богослов, зря будущая яко настоящая, и дальная яко близ сущая, и оттоле даже до скончания мира все настоящее житие вменяет, аки едино лето, или аки один час, противу неисчетной безконечности жизни будущия, тако рек: зане же один день пред Господем, яко тысяща лет, и тысяща лет яко день един. Темже и святой Иоанн Златоустый все житие настоящее за едино мгновение полагает (правоучение 9-е на 1-е послание к коринфам и правоучение 2-е на послание к филиппинцам). Подобно и прочии святии о краткости жития сего и приближения кончины и втораго пришествия Христова глаголют. Однако видится, яко не с тем, аки бы толь кратко житие се, или аки бы тогда уже приблизился скончание мира и второе пришествие Христово, но противу жизни будущаго века толь кратко житие се, егоже они за ничто вменившие, а будущее житие и второе Христово пришествие всегда пред очима аки близ имуще, тако глаголют, якоже выше речеся. И се есть сказание первое о последней године и о последнем времени и часе.

Другое же сказание сиецево есть: егда святии апостолы глаголют «дети, последняя година» и паки, егда прииде кончина летом, и прочая подобная сим, то от сих ясно показуется, яко и тогда при воплощении Христове и при апостолах уже бе последняя година, или лето, сиречь последнее время. Темже егда убо услышим глагол о последнем времени настоящих ныне лет, то не подобает помышляти определенное некое время, кончину мира сего являющее: по

разумети достоит о времени неопределенном, понеже сугубо разумение имать время последнее. Есть убо время последнее определенное, егоже предел всем есть известен, яко всякое лето, всякий месяц, всякий день и час определены суть времена и кончина их. Ино же есть время последнее неопределенное, егоже кончины ведати невозможно. Тако егда видим человека состаревшася, глаголем, яко человеку сему последнее уже время: аще же и вемы, яко последнее, обаче неопределенное, ибо не знаем известно, когда той состаревшийся скончается. Тако подобает разумети и о последнем времени мира сего. От рожества убо Христова, и от времен святых апостол наста последнее время, но та кончина и последнее время отнюд неопределенно. Сего ради весь век мира сего, от начатка его и даже до скончания, изобразуется от любомудрых веком жития единого человека. Понеже человек в божественном писании нарицается мир второй и мир малый, зане вся в нем обретаются та, яже имать мир вслийкий. Сей же мир малый, сиречь человек, имеет три степени: юность, мужество и старость. Тако и великий сей мир имеет три степени, яже суть три закона. Первый закон естественный, от Адама даже до Моисея, и се есть юность мира. Второй закон Моисеов от Моисея даже до Христа: и се есть мужество мира. Третий закон евангельский, сиречь новая благодать: и се есть мира старость, и последняя година, о ней же рече святой Иоанн Богослов: «Дети, последняя година есть» (о трех законах зри в Благовестнике, от Луки зачало 70, л. 141).

Еще же и инем образом изобразуется. Сей убо малый мир, сиречь человек, имать пять степеней, сиречь пять времен, по нихже шествуя от единого в другое переходит даже до скончания своего. Первое время — младенство, второс — отрочество, третье — юношество, четвертое — мужество, пятое — старость. Тако и великий мир, или век сей, имать пять степеней, сиречь пять времен, от нихже от единого в другое переходит, шествуя до скончания своего. Первое время — от Адама до Ноя, и се есть младенство мира. Второе — от Ноя до Авраама, и се есть отрочество мира. Третье — от Авраама до Моисея, и се есть юность мира. Четвертое — от Моисея до Христова первого пришествия, и се есть мужество мира. Пятое — в самое пришествие и оттоле даже до скончания, и се есть мира старость и последнее время, сиречь последняя година, о ней же рече святой Иоанн Богослов: «Дети, последняя година есть» (о пяти временах века сего зри в Большом Соборнике на листу 684-м).

Убо и о последнем часе сему же подобно сказание. Якоже бо малаго сего мира, сиречь человека, вся его жизнь аки единого дне в пяти часах изобразуется, наподобие реченных пяти степеней, имать же сице. 1) Первый час до заутра, сиречь от юна возраста. 2) Третий час, иже есть двадцати и пяти летом. 3 и 4) Шестый же и девятый час, иже по тридцати летех в совершенне возрасте мужеском. 5) Единонадесятый час в старости (о сих часах человека зри в Благовестнике, от Матфея зачало 80).

Тако и великаго сего мира весь век, аки единого дне, в пяти часах по книге «Алфа и Омега» описуется. 1) Час первый заутра, еже есть начало света — от Адама до Ноя. 2) Час третий — от Ноя до Авраама. 3) Час шестой — от Авраама до Моисея. 4) Час девятый — от Моисея до воплощения Господня. 5) Час единонадесятый — от воплощения Господня до скончания мира сего (Алфа и Омега, гл. 32). И се есть последний час, о нем же рече святыи Иоанн Богослов: «Дети, последняя година есть», и яко последний час есть. Обаче да весть прочитай, яко сия последняя година и час, сиречь последнее время, весьма есть неопределенно, но надолзе протязывающееся зрится.

Антихристу же приити сказует Святое писание не в таковое последнее время неопределенное, но в последнее время определенное, на самой уже кончине мира сего, во оной седмице, сиречь последних семи летех, якоже пространнее о сем ниже в книзе сей множицею, паче же во главе 18-й, покажется. А яко человек нарицается мир второй и мир малый, зри о сем в книге Григория Богослова, Иоанна Дамаскина, в Большом катихизисе во главе 38-й, в книге о правой версе во главе 16-й, и в книге «Алфа и Омега» во главе о Адаме и человеце, подобно и в прочих книгах.



Глава 7

О знамениях являющих антихристово пришествие

«Яко святии апостоли тогда оных отступников и сводителей людей Божиих с собою антихристами нарицали, такожде и ныне всех еретиков и сводителей антихристами оному последнему служащими разумей» (Книга Кирилова, гл. 4, знамение 1). Темже убо от сих и от прочих во главе второй, наипаче же третьей, означенных святых писаний удобно есть видети и уразумети, яко сии вси антихристи, сиречь еретики и отступники уподобительне нарицаются антихристи, истинною же не суть антихристи, но предотечи его. Самый же той антихрист своеобразне и существенно грядущий и до ныне не прииде в мир и не царствует. Понеже тако явствуется от всех вышереченных сказаний и обстоятельств, а наипаче от приличных ему хотящих быти знамений сих: от сана, от места, от времени и действ. Егда бо речено от сана, тогда разумети достоин, яко он царем и богом прозовется. Егда бо речено от места, сиречь яко он престол свой имети будет не инде где, но во Иерусалиме. А егда речено от времени, сиречь яко времени царствования его не много будет, токмо три лета и шесть месяцев, и то в самое скончание мира. Егда же речено от действ его познати его, сиречь яко он мечтанием и лжею и волхвованием имать чудеса сотворити велия и дивна и страшна, ими же и избранныи нецыи прельстятся имут. С сими же знамениями еще и иная знамения многа хошут быти, являющая наставление на землю самого того последнего антихриста, и пришествие же его и самого его аки перстом показующая.

Ради же опаснаго ведения представим порядку сия и оная знамения, антихристово пришествие являющая, яже сицева суть: 1) разрушение и кончина царства или самовладения римскаго, и самого того града разорение. 2) Востанут лжехристи и лжепророцы, и яко со антихристом вкупе приидет некий лжепророк чудный по образу Крестителя Иоанна. 3) Чувственное во плоти пришествие Еноха и Илии пророков, во обличение антихристу, во обращение же свре-

ов, и утверждение верных. 4) Изменение жития еврейского. 5) Чудеса быти хотящая Енохом и Илиею. 6) Яко ой антихрист царем и богом прозовется и покажется. 7) Яко во Иерусалиме граде престол его будет. 8) От антихриста убиение Еноха и Илии пророков, и паки абие воскресение их. 9) Яко тогда не во образе уже, но в самой истине станет мерзость запустения на месте святе. 10) Яко тогда антихрист поклонившихся ему аки Богу запечатлеет своею печатию, имущую число 666. 11) Яко тогда мучительства и скорби таковы будут, яковы же не бывали от сложения мира. 12) Яко самодержавствия антихристова, мучительства же и скорбей оных мало некое время будет: сиречь токмо три лета и шесть месяцев, таже абие вторым славным Христовым пришествием сия разрушатся. И о сих убо знамениях мнозе в божественном писании повествуется. Ныне же таковая знамения еще не совершаются, темже ясно показуется, яко антихрист самообразне не у прииде в мир, ниже воцарися. Егда же той приидет, тогда от сих знамений всяко познан будет бодрствующими, понеже сия знамения не иному кому или чему, но самому токмо единому антихристу, и тогда будущему, а не нынешнему времени приличествуют и пристойность имут: ихже и сказанием священнаго писания изъяснити потщимся.

ЗНАМЕНИЕ 1. Разрушение и кончина царства, или самовладения римскаго, и самага того града Рима опустение.

В книге святаго пророка Даниила, во главе второй, изъясляет Дух Святый усты пророческими четыре начальнейшая царства пребывающая, и даже до скончания мира одно по другом последующия. Изъясняется же сие образом тела, егоже глава злата (первое царство, ассирийское), перси сребрени (второе царство, персское), чрево медяно (третье царство, греческое), голени железни (четвертое царство, римское). Рече убо Даниил: «Ты царю видяше, и се тело едино, велие тело то, и обличение его округло, стоя пред лицом твоим, и образ лица его страшен. Тело, егоже глава от злата чиста, руце и перси и мышцы его сребрене, чрево и стегне медяне, голени железни, и часть некая скудельна». Сиеже видение в тойже главе толкует сам Даниил пророк Навуходоносору царю ассирийскому, глаголя: «Ты еси царю глава злата, емуже Бог даде крепость и державу, и постави тя властелина всем, и вслед тебе встанет царство другое, мнее тебе, еже есть сребро. Царство же третье, еже есть медь, иже соодолее всей земли. И царство четвертое креплее аки железо, и якоже железо стончевает и смягчевает все, тако-

же и то утончит и умягчит все. И еже виде нозе и персты часть железа, часть же глины, царство оно разделено будет, и от корене железа будет в нем, якоже виде железо смешено с глиною. И персты ножнии, часть железа, часть же глиняна, часть некая царства будет крепка, и от себе само будет сокрушенно» (гл. 2). Сию же главу святии Симеон Метафраст от лица пророка Даниила толкует, сице глаголя: «Глава злата ты еси, о царю Навуходоносоре, и прежде тебе бывшие царие вавилонстии. Встанет же по тебе царство другое мнее тебе, еже есть серебро. Две же руце и мышца знаменуют два народа персидский и мидский, имущия прияти царство вавилонское. По сих будет царство третье, еже есть медь, будет же то Александр Македонский, и разрушит оных царствование. Четвертое ж ецарство будет креплее, аки железо, якоже бо железо стончевает и умягчает все, и медь, и серебро, и золото, сице и царство оно утончит и умягчит все: царство же то будет римское. Две же голени знаменуют две части того царства: восток и запад, еллинов и римлян. Персты, отчасти железны, отчасти же глиняны, знаменуют, яко послежде разделится то царство на многия части и ослабеет яко скудель, и само от себе будет сокрушено» (книга «Метафраст», дек. 17).

И паки пророк Даниил инем образом виденная о сих четырех царствах сказуя глаголет: «Аз Даниил видех в видении моем ноцию, и се четыре ветри небеснии налегоса на море великое, и четыре зверие велиции исхождаху из моря различни между собою. Первый, аки львица, имущи криле и прочая. И се зверь второй, подобен медведице и в части единой ста, и прочая. В след сего видех, и се зверь ин аки рысь, тому же крыла четыре и прочая. В след сего видех, и се зверь четвертый, горд и страшен, и крепок излиха, зубы сего железни и велии, и ногти медяни, ядый и отончевая, останок же ногами попираше. Тойже различаяся излиха паче всех зверей прежних, и рогов десять ему: и смотрих же в розех ему, и се рог другой (11-й) мал взыде пред ними. Трие же рози преднии исторгнушася ему от лица его», и прочая (гл. 7).

И ангел там же ниже скажет сия пророку, глаголя: «Сии зверие велиции четыре: четыре царства востанут на земли, яже возмутся и преимут царство святии Вышняго, и возмут ё до века, и до века век. И вопрошах о конечне звери четвертом, яко беяше различен от всего зверя, и горд излиха, ядый и отончевая, останок же ногами попираше, и прочая. И рече (ангел): зверь четвертый — царство четвертое есть на земли, еже преспеет вся царства и пояст всю землю, и поперст ю, и посечет ю, и десять же рог ему, десять царей

возстанет, и по них возстанет другой (11-й, еже есть антихрист), иже преспеет злобами вся, иже прежде его, и три цари смирит, и прочая». О сем же вышереченнем теле, егоже Навуходоносор виде, и о четырех зверех, образующих на земли четыре царства, едино по другом преимуществующих до скончания мира, святой Ипполит папа римский пространно толкует сице: «Приведу же в средѹ достоверна свидетеля пророка Даниила, иже сония Навуходоносорѹ разреши, и от царства (его) даже до скончания показа путь неуклонен шествовати хотящим воистины явлению. Ниже: Перваго зверя рек Даниил, сиречь львицу, иже от моря исходящую, вавилонское бывшее царство в мире назнаменует: то суще образа златаго глава, и прочая. По львице убо втораго зверя зрит пророк подобна медведице, еже бяше персы (сребряни образа), по вавилонянох бо держаша персы, и прочая. Се третий зверь пاردос, иже бяше еллины... иже показася во образе медь. Потом же рече четвертаго зверя страшна и ужащающаго, зубы его железни, и ногти его медяни. Котории сии? То римское царство, еже есть железо, имже сокрушатся яже прежде сего царства, и обладает всея земли царствия. Посем убо что остане сказать нам? Разве следобы ног образа: в них же часть убо железа, часть же скудельна, смешено во едино обоя. Тайно бо объявидеся персты ног образа десять царств, иже от него востающих, якоже сказа Даниил. Смотрях бо зверя, сиречь четвертаго, и десять рогов по нему, в них же възиде ин рог, якоже отрасль, и три яже прежде его искорени. Егоже являет рога отрасль, самого антихриста быти, иже воставити хочет иудейское царство. Три же рози, иже хотят пред ним искоренитися, три царства являют: египетское, левийское, ефиопское, ихже убьет ополчением брани, яко удержав всех» и прочая (Соборник, гл. 8).

Показахом zde священным писанием четыре монаршества приснопоминаемая, яже едино по другом последовательне будут существовати даже до скончания. Прочее показати достоит четвертаго сего, еже есть римскаго монаршества разрушение, о нем же нам от начала главы сея надлежит слово. И о сем во Апокалипсисе святой Иоанн Богослов сказует, глаголя: «И зверь егоже видех подобен бе рыси, и нозе его яко медвежи, и уста его яко уста львова. Толкованіе. Чрез рысь убо еллинское, чрез медведя же персское, а чрез льва вавилонское царство знаменуется, имиже будет державствовати антихрист, аки римский царь грядущий и начальство римское разоряющий, егда пальце (персты) ножныя скудельныя узрит, имиже

разделение царства на десять частей является, яко немощное и удобострашаемое» (Апокалипсис, зач. 37).

Еще же о сем святыи Иоанн Златоустый сказует, внегда толкуя оный стих, апостолом Павлом реченный о антихристе: «И ныне одержащее весте, явитися ему во свое ему время». Златоуст: «Сие рече о римской власти, дондеже бо та не разрушится, он не придет, егда престанет, рече, и конец примет римская власть, тогда явится беззаконник, рекше антихрист, егда бо разрушится римская власть, тогда антихристово зачнется властельство. И держати начнет не токмо человеческую, но и божью власть. Римское бо царство тогда до конца разрушит антихрист» (Апостол толковый, зач. 275). Подобно сему и в Беседах сказуется сие: «И ныне одержащее весте, во еже явитися ему во свое ему время. Тайна бо уже деется беззакония, точию сдержай ныне дондеже от среды будет, и тогда явится беззаконный. Златоуст: «Что убо есть одержащее явитися ему, сиречь возбраняющее, инни убо Духа благодать глаголют, инии же римскую власть, имже аз наипаче слагаюся». Ниже: «Ельма же о римстей власти сие глаголет, точию держаи ныне дондеже от среды будет, сиречь власть римская егда возмется от среды, тогда он придет. И вленоту. Дондеже бо сея власти будет страх, никтоже скоро покорится, егда же тая разорится (тогда той антихрист) нападет на безначальство, и человеческую и Божию пощет похитити власть. Якоже бо яже прежде сего разоришася царствия, сиречь, мидское от вавилонскаго, вавилонское от перскаго, персское от македонскаго, македонское от римскаго, тако и сие от антихриста, а он от Христа, и к тому не содержит. И сия со многим изъяснением Даниил нам предает» (Беседа 4 на Второе послание Солуняном).

И еще сказуется погибель, разорение же и вконец разрушение града Рима ветхаго, под именем Вавилона, сиречь падение и опустение Вавилона значит опустение старого Рима. Последование сиево есть, сказует тайновидец Иоанн Богослов во Откровении своем о Вавилоне, описует же того во образе жены любодейцы, глаголя: «И прииде един от седми ангел имущих семь фиал, и беседоваше со мною, глаголяй ми: гряди семо, покажу ти осуждение великия блудницы, седящая на водах многих, с нею же соблудниша царие земстии, и упишася живущии на земли от вина блуда ея. И отведе мя в Дусе в пустыню, и видех жену седящую на звери червленнем, полнем имен хульных, имущем глав семь и рогов десять. И жена, юже видел еси, есть град великий, иже имать царство пад царьми земны-

ми. И жена бе облечена в порфиру и червленъ, и позлащенна златом и драгим каменiem и бисерами, имущая чашу златую в руке своей, полную мерзостей и нечистоты блужения своего, и на челе ея имя написанное тайна: Вавилон великий мати блудников и блудниц и мерзостей земских» (Апокалипсис, гл 17).

На сия словеса о Вавилоне различна имеютсѧ разумения и сказания, суть же сия: Вавилоном убо нарицается самый истый той град Вавилон персскій, в нем же многи быша муки. Ибо во оном царствоваху первый в мире мучитель царь Неврод, по сказанию Библии: Навуходоносор, Атиох, иже бяху негли проображением антихристу, от тех стран хотящу изыти, якоже сказует святыи Андрей во Апокалипсисе во главе 9 и 16. Паки Вавилоном нарицается и весь мир сей, и всего мира смешение, и житейское смущение, или мятеж. Всюду бо суть греси различнии, и святых крови пролияны быша.

И еще Вавилоном нещуетсѧ греческiй Царьград, или Константинополь, иже зрится стоящ при водах на седми холмах: темже и называется гречески Епталлофос, сиречь седмихолмие. И отсюду неким возмнѧся, аки бы о сем граде рекл есть ангел Богослову: «Прииди да покажу ти суд любодейцы великия, сидящая на водах многих». И паки: «Седьмъ главъ, горы суть седьмъ, идеже жена седит на них».

Еще же под именем Вавилонa наивернейши разумеетсѧ ветхий Рим, иже есть в земли италійстей, стоящiй на седми горах, при водах многих, сиречь при мори, или яко обладающiй многими народами. «Воды бо, рече, людие и народы суть, племена и языцы, идеже любодейца седит». И паки: «И жена, юже виде, град великий есть, иже имать царство над царьми земными» (Апокалипсис, гл. 17). Зде яве извѣщается ветхий Рим быти Вавилоном, кий бо ин таков град, иже бы имел такову власть над цари многими, якоже старей Рим, иже беаше властелин всея вселенныя, по свидетельству святаго Евангелiя: «Изыде, рече, повеление от кесаря августа, написати всю вселенную» (Лк., 2, 1). И паки Апокалипсис глаголет: «И седьмъ главъ, седьмъ горы суть, идеже жена седит на них». И паки: «Видех жену пияну кровьми святых, и кровьми свидетелей Исусовых».

Сия апокалипсическая словеса весьма приличествуют ветхому Риму, стоящему на седми горах, при водах многих, обладающему многими народами, в нем же и кровь святых пролияся, якоже верховных апостол, тако и прочих безчисленно святых мученик. Ибо римстии кесари, наченше от времен святых апостол чрез триста лет, не точию в Риме, но и во всей вселенней гониша Церковь Божию, и зель-

но оскорбляху христиан, и многи крови проливаху. Видиши ли, каков есть Рим со своими кесарями? И влещу речеся о нем, яко пияну ему кровьюми святых и кровьюми свидетелей Иисусовых. Темже явственню есть, яко под именем Вавилона разумеется старый Рим, егоже нарицает Вавилоном достоверный свидетель святыи апостол Петр в соборном своем послании, глаголя: «Целует вы Церковь, яже в Вавилоне соизбранная и Марко сын мой» (1 Петр., 5, 6). На сей стих святии отцы толкование творяще скажут, сие рещи Петру апостолу о старом Риме (Апостол толковый, л. 179). И святыи Андрей в толковании Апокалипсиса глаголет: «От деяний и бытия налагаются имена на грады». Ниже: «И старый же Рим Вавилон в послании Петрове нарицается». В предисловии книги о Святом Дусе восточнаго учителя Дидима (егоже толкования в Толковом Апостоле обретаются) писано сие: «Егда бех рече в Вавилоне, сиречь в Риме, и порфириносныя блудницы обретахся житель».

Сего Вавилона, иже изобразуется во образе жены любодейцы, сиречь ветхаго Рима разрушение, изъявляет Богослов в 17-й главе Апокалипсиса, глаголя: «И видех жену пияну кровьюми святых, и кровьюми свидетелей Иисусовых, и дивихся, видев ея дивом великим, и рече ми ангел, что дивилися? Аз ти реку тайну жены сея, и зверя носящаго ю, седмь глав имуща, и рогов десять». Ниже: «И зверь иже бе и несть, и той самый осмый есть, и от седмих есть, и в пагубу поидет». От толкования: «Зверь антихрист есть, осмый убо, яко по седми царствах на прелесть и запустение земли востай». Сущее. «И десять рогов, ихже видел еси, десять царей есть, иже не у царство прияша, но область яко царие на един час примут со зверем. Сии едину имут волю, и силу и область свою зверю отдадут». Ниже: «Сии возненавидят блудницу, и запустевшую сотворят ю нагу, и плоть ея спедят, и сожгут ю огнем. Бог даде в сердце их сотворити волю Его, и сотворити едину волю и дати царство свое зверю, дондеже скончаются словеса Божия.

Паки Богослов во главе 18-й Апокалипсиса глаголет: «И по сих видех инаго ангела нисходяща с небеси, имущаго власть велию, и земля освятится от славы его, и воззва крепким гласом (велиим) глаголяй: «Паде, паде Вавилон великий, и прочая». Ниже: «В сердцы своем глаголет, яко сежу царицею и несмь вдова, и рыдания не увижду. Сего ради во един день приидут язвы ея, смерть, рыдание и глад, и огнем сожжена будет, зане крепок есть Господь Бог осуждей ю. И возстенются ея, и возрыдают о ней царис земстии соблудившии с нею». Ниже: «Егда узрят дым сожжения, издалече стоящии, за страх

мучения ея, глаголюще: горе, горе град великий Вавилон, град крепкий, яко во един час прииде суд твой. И купцы земстии плачут и рыдают о самих себе, яко бремя их никтоже купует ктому, бремя злата и сребра, и камене драгаго, и бисера и виссона и порфиры, и червленя и шолка, и прочая». Ниже: «Купцы сих обогащыиися от нея издалеча станут за страх мучения ея, плачуще и рыдающе, и глаголюще: горе, горе град великий, облечен быв в виссон и порфиру и червень, и позлащен златом и камением драгим и бисерами: яко едином часом опусте толикое богатство». Ниже: «И взят един ангел крепкий камень великий, аки жернов, и вверже в море, глаголя: тако стремлением ввержен будет великий град Вавилон, и не обрящется ктому.

Толкование (печатнаго Апокалипсиса киевскаго): «Тако стремлением ввержется Вавилон великий град, якоже, глаголет, жернов погрязает стремлением в море, аще и разорение Вавилона сего напрасно будет, яко ниже следу его сохранитися по сих. Сие бо знаменует оскудение и исчезновение гудцев и мусикий и прочих песней. Вину же глаголет, яко вся языки своим сладкопением и отравным чарованием прельсти, и кровей пророческих и прочих святых бысть приятелище. Ими же всеми и нечестивому у персов Вавилону подоболепно знаменатися: яко многих святых крови по различным временем, даже доньше, приемишу, и яко волхвованию и чародеянии и прелестями выну радующюся. И сие нам есть дело молитвы и изволения, да сей носяй пророкованная примет издвоздаяния гордыни, яже на Христа и на рабы Его. Но мнится некако противлятися сему непщеванию, от древних церковных учителей реченное, яко сия пророкованная суть на Вавилон, иже у римлян. За еже видени быша десять рози в четвертем звере, сиречь в римстем начальстве, и из него един возрастающий и искореняющий три, и прочия покаряющий, и тако приидет, яко царь римский: преображением и притворением убо еже паки устроить и обновляти, согривати же и воспитовати начальство их: истинною же, еже соделати конечное его разорение. Темже, якоже речеса, не погрешил бы кто подобающаго, истолковал аки во едином телеси из начала даже доньше, державствующее царство сие, яко воистину изливавшее крови апостолов и пророков, и мучеников. Ибо якоже един лик, и едино воинство, и един град глаголется, аще и изменяются исполняющи сих коегождо: сие и царство единое, аще и во многая лета и места разделяется и разсецается».

И паки тойже святой Андрей по древленисьменному Апокалипсису в зачале 53-м глаголет: «Сию любодейцу друзии римский град мнят, яко на седми гор стоящ» и прочая. На то же зачало толкование инаго сицево: «Женою нарицвет римский град, седяй на водах многих, сиречь, обладаяй множеством людей, одежржа бо Рим всю вселенную: седмь же глав глаголет, седмь гор, на них же римский град, их наричут сице: Палатинус, Квелиналис, Целиус, Авентинус, Вомналис, Капетолюс, Есквилиус. А еже глаголет на звери червлене исполнь имен хульных, сим знаменует царей римских, гонивших Церковь Божию, и побивших мученик Его: яко Иерусалим видится на двух горах стоящ: Вавилон же великий на равнине: точию Рим самый на седми горах». Западный учитель Иероним святой, толкование творя на четвертую надесять главу Исаии пророка, глаголет: «Падет и сокрушится Вавилон, седяй на седми горах, порфиривидная блудница, еяже падение и мучение изъясляет Апокалипсис».

Речет ли кто, яко Рим и римское царство давно уже разрушился и конец прият, даже от лет Карула Великаго, якоже свидетельствует святое писание в Книге о правой вере во главе 30-й, тако глаголющи: «На конец бо римскаго царства подобает всему совершиться. Что же? Несть ли убо совершилося о римских царех, яко престати сим царствовати: но ниже убо слышится имя римских царей за многая лета в последнее ныне время, якобы рещи от Великаго Карула». И в Книге Кирилове, в знамении 9-м, в толковании глаголет: «Яко от того времени антихристово царство в Риме зачнется, якоже глаголет: егда исполнятся лета римскаго царства, еже есть когда уже Римом цари не имут владети, якоже и ныне видим, иже не владеют». И отсюду явствуется, яко давно уже в Риме царская власть разрушился и антихристово царство начася.

Отвещаем: сие речение, яко от того времени антихристово царство в Риме начася, не свойственно-образное царствование от тех тех времен разумети подобает, но царствование чрез предотеч его бывающее, самого же его царствование в будущее время хотяще быти: понеже яве тако скажется в том же толковании 9-го знамения рядом оных словес, речс бо: «Яко до его (антихристово) пришествия в Риме предотечи его римское властодержество и власть царскую приимут, имже имут властодержества множитися, и ему самому место уготовят: и то явно в Риме от того времени настала власть антихристовых предотеч, егда власть царей римских в Риме престала». Подобно и в Книге о вере, такожде рядом вышеписанных глагол сице пишет: «Всю же власть от тех времен (сиречь от

Карула Великаго), царскую и святительскую папа на себе привлече, вкупе и царь и святитель наречется, не явный ли сей антихристов предотеча» (гл. 30, л. 272).

Видиши ли, яко от оных времен не самый той антихрист в Риме воцарился есть, но его предотечи токмо держат власть царскую, и ему самому место уготовляют. И сего ради во опасное ведение возмем сполна оная словеса. Святый Кирил Иерусалимский в знаменнии 9 глаголет: «Приидет же преждедеченный антихрист сидевым подобием. Егда исполнятся лета римския власти, то уже близ есть кончина миру: тогда востанут десять царей римских в разных градах, во едино время властвующих. Также паки по тех единыйнадесять антихрист, мечтательною злою хитростию примет власть римскую. Тогда же трех царей прежде его бывших победит, других семь имея под собою, и прочая. Толкование. Двоя подобия о наставании антихриста на царстве римском Кирил святой, от пророчества собрав, нам исповедает. Первое, от того времени антихристово царство в Риме зачнется, якоже глаголет, егда исполнятся лета римскаго царства, и не глаголет егда возмущено будет, но егда исполнятся лета, еже есть, когда уже Римом цари не имут владети, якоже и ныне видим, иже не владеют. Не разумею же, аще римское царство антихрист первое имать возмутити, а потом, своею силою взяв, сести на нем. Или не могл бы тако скоро где инде таковыю власть прияти, понсже сам последний едины полчетверта лета имать пребыти, но до его пришествия в Риме предотечи его римское властодержество и власть царскую примут, иже имут властодержества множитися, и ему самому место уготовят. Се суть антихристовы предотечи и его властели, якоже Златоустый пишет, глаголя, егда изгубится римская власть, тогда антихристово начнется влательство: и то явно, в Риме от того времени настала власть антихристовых предотеч, егда власть царей римских в Риме престала, тогда человек духовный папа римский Божию и святительскую власть нача держати». И паки выше в знаменнии 2-м в толковании пишется: «Ибо дух антихристов, един от духовных старейший, Лев Третий папа римский, бывый по Рожестве Христове 884 лета, той содела сие: иже первое вси западныя властодержества от области греческия и от цареградскаго престола отведе и другаго царя в Риме у себе учини Карула Великаго».

В римском же летописце Барониеве скажется, подобно и в Книге о правой вере, во главе 20-й, яко сей папа римский Леон, или Лев III, бе в лето 797-е по Христове воплощении, раздор же цар-

ства римского от греческого, сиречь учинение на римское царство царя Карула Великаго, бысть в лето 800-е, о сем тамо зри лето Господне 797-е.

И паки в Книге Кириловой во главе 4-й, знамении 9-м, пишет: «А вси тии слуги того ради творят, даже место своему властелю антихристу приготовят: того ради Христос в та последняя времена верным Своим явственню повеле блюстися. Ибо о всем о том назначено явственными глаголы, иже и простейшии человецы видяще и слышаще разсудити могут, яко антихристу предотеками его место самодержавное царское мира сего уготовано будет, и немало царей мира сего к престолу его приведени будут, и поклонятся и предадутся ему, понеже он, последний антихрист, не явится, дондеже первое, по пророчеству, к престолу своему слугами своими семь царей прельстити и прилучити имать, и якоже повелит, они тако и начнут творити, с нимиже и других трех царей победит, и тако вскоре мало окаанный властвовать будет». И ниже в той же главе и знамении толкует, глаголя: «Показует нам, како и коим обычаем последнего антихриста на оном престоле римском надеяться имут, якоже глаголет: тогда востанут в Риме десять царей, в разных местах будут, к римскому единоподдесятому царству воедино в послушании будут. Тогда в Риме на том единоподдесятом царе, иже есть последнем антихристе, скоро содеются имать. Ибо семь царей в послушание свое антихрист к римскому престолу слугами своими в то время добровольно и без брани взыскати имать, а трех паки войною и силою с иными седмию цари достанет».

Темже от сих писаний яве есть, яко не самообразное антихристово царствие в Риме бысть от лета 800-го, или от лета 884-го, но в его предотеках, приготовляющих место ему, сам же той не бысть в Риме или в мире от тогда, ниже ныне есть: но быти ему по сих назнаменуется, иже и трех великих царей убьет, а прочих семь лестию под себе имать покорити.

Ныне же нецыи мудрствуют, якобы сии десять царей не чувственно приемлются в писании, но духовно, сиречь три сия — вера, любовь и надежда, семь же — суть семь таинств церковных. И се есть цари, ихже аки бы антихрист покори под себе от давних уже времен. Темже и римское царство разрушися и Рим падеся, аки бы токмо духовным падением, во время от восточныя Церкви отступления, то аки бы тогда и царем сим от антихриста бысть убийство и покорение. А инии умствуют паки не духовно, но чувственно сих царей, и утверждают то, аки бы сии цари прошли уже в прешедших

разных временех, книждо во свое время в разных землях бывши. Обаче таковое мудрование не достоверно быти является сих ради: понеже сказует божественное писание, яко сии цари при самом том антихристе малое некое время примут, о нихже во Апокалипсисе Иоанну Богослову сказует ангел, глаголя: «И десять рогов (зверю), ихже видел еси, десять царей есть, иже не у царство прияша, но область, яко царие един час примут со зверем. Т о л к о в а н и е. Десять же рогов и Даниил виде предваряющих антихриста: из нихже три искореняй, прочия покорит проклятый, един же час, или краткое лета глаголет, или един час годища, сиречь обращение солнечное, еже есть тремесячие, после емуже антихристови аки преимуществу покорятся» (Апокалипсис толковый печатный, зач. 54).

И что сего толкования яснейши, иже не о духовных каких царех сие толкует, но о чувственных, зане и малое время им быти тогда определенное сказует, рекше три месяца, а не более. Тако же и Ипполит святыи яве на лице изводя сих реченных трех царей показывает, глаголя: египетского, ливийского и эфиопского. Святыи же Кирил Иерусалимский и время сих десяти царей сказует, глаголя: «Тогда востанут десять царей римских в разных градах, во единое время властвующих» (знамение 9). Видиши ли, не рече царей иных языков, но глаголет царей римских, и не в разных временех, но во единое время властвующих.

Сие святое писание внимательно смотрети подобает: убо глаголет овогда царей римских, овогда же египетского, ливийского и эфиопского. Вся бо суть истины исполнь: понеже глаголет, «яко немало царей мира сего к престолу его приведени будут, и поклонятся и предадутся ему». Ниже в толковании: «Ибо седмь царей в послушание свое антихрист к римскому престолу слугами своими в то время добровольно и без брани взыскати иматъ, а трех паки войною и силою с иными седмию цари достанет» (Книга Кирилова, знамение 9). Видиши ли, глаголет царей седмь, и в другом месте седмь, о тех же прежних глаголет, и паки три. Все же сии хоцут быти во время самого того антихриста, при оном вконец римскаго царства разрушении и града Рима чувственном падении. А яко падение чувственное хошет быти, изъявляет сие Апокалипсис, чрез плач и рыдание царей земских, и купцев такожде: «Овии яко о сластех греховных, овии же яко никтоже тамо бремени их купует, мира и ливана и корицы, и прочих всех. И глас гудец и мусикии не иматъ слышати ся» (Апокалипсис, гл. 18). На сия святыи Андрей чувственно толкование творит: «И чрез плач сущий о нем написуя (рече) великую

напасть, иже примет хвалящая первое о царствии и чести. Сей внезапно будет потреблен, да и след его не обрящется ктому, се бо являет (рече) гудец и мусикии, и прочих песней оскудение.

Отсюду явственно познавается не духовное токмо, но и чувственное Рима падение, сиречь разорение. Негли бо сего ради дважды рече, паде, паде. Паде же убо отдавна духовным падением: чувственным же еще не бысть сие и доднесь, и свидетельствуют нынешнии летописныя книги, яко российския, тако и иностранныя. И книга Мирописание, в нейже имеется описание всяя вселенныя. Такоже и гражданския мартирологи, в нихже скажется о российской и прочих землях описание жительства, веры же и обычая и разстояния их. В сих же книгах, как прежних, так и нынешних, явственно скажется, яко град той Рим не опустошися, аще и в нечестии сый, обаче цел и невредим пребывает. Градом же тем Римом и около его странами в велицей власти, чести же и славе обладает и превзятельне владычествует папа, темже и страны оныя называются владычины. В защищение и хранение римскаго папина начальства имеют они государя австрийскаго, аще же и не в Риме он житье имеет, обаче царь римский называется. И о всех сих зри в вышереченных книгах.

Темже отсюда изъясняется, яко не ѱ прииде Рим во опустение и начальство его в конечное разрушение, от времен убо Карула Великаго, даже до настоящих ныне лет, аще царей римских власть в Риме и престала, якоже речеся, самодержат же тую папы, обаче они суть, по вышереченному, антихристовы предотечи, и самому ему место уготовляюще. Егда же сам той приидет, тогда сию власть отдадут ему, по глаголющему о них сице: «Иже Божию и святительскую власть в Риме восхитив, и по всему миру разширяют и держат, и предадут оному последнему князю мира сего, еже есть антихристу» (Кирилова книга, знамение 9).

Или кто глаголет, яко аще антихрист донине еще не царствует в Риме, но уготовляется ему место, то почто ему разоряти, иже самом делом ожидающего его града? И паки: аще град той разорится и опустится, то како в пустом граде царем ему быти? Отвещает на сие Апокалиписис, сказую о десяти царех, иже область свою отдать имут антихристу. И паки о тех сице рече: «Сии любодейцу (сиречь град той) возненавидят и запустевшу сотворят ю нагу, и плоть ея снесут, и сожгут ю огнем. Бог бо дал есть в сердца их сотворити волю Его... яко прилепишася греси ся даже до небесе, и помяну Бог неправды ея».

Прочее же где престолу антихристову быти, покажем ниже в 7-м знамении. Зде убо внимати подобает силе сего знамения, священным писанием изъясненнаго, от котораго явно зрится, яко не ѱ прииде в мир антихрист, подобает бо в пришествии его до конца разрушену быти римскому начальству, и разорену самому тому граду Риму, по вышепереченным. И еще присмотритися достоин по вышеписанным, иже Навуходоносором, царем ассирийским, виденное тело, у него же голени железни и часть некая скудельна: и на сие выше пространно сказано священным писанием, яко сии голени знаменуют царство Римское. А якоже телу оному голени две суть, тако и царство римское двочастно бысть: на востоце от Константина Великаго начало имущее в новом Риме, сиречь в Константинополе, и на западе в ветхом Риме. И сокрушенной убо сущей единой голени, сиречь монаршеству римскому, на востоце чрез турков, пребывает же еще другая голень на западе, и пребывати будет даже до пришествия антихристова.

Темже убо и от сего знамения уверитися можно, яко и ныне еще не прииде в мир самый той антихрист: ибо не прииде в конечное разорение и падение Рим и его начальство. Аще же его еже над вселенною влаительство и разрушися и восточная часть отъяся, но его держава пребывает. Аще же уже и преклонися к падению, но обаче не отнюд падесея, имать бо и еще едину голень по обычаю стоящу, яже стояти будет до тех времен самого того антихриста, яко тако явствуется от всего вышеозначеннаго в главе сей божественнаго писания.



Глава 8

ЗНАМЕНИЕ 2. Востанут лжехристи и лжепророцы, и яко со антихристом вкупе приидет некий чудный лжепророк по образу Крестителя Иоанна

Во святом Евангелии рече Господь: «Блюдитесь да никтоже вас прельстит, мнози бо приидут во имя Мое, глаголюще, яко аз есмь Христос, и мнози прельстят». От толкования: «Мнози приидут, яков же бе Иуда галилеянин, яков же Февда, иже глаголахуся от Бога послани» (Благовестник, от Матфея зач. 98). И паки глаголет: «И рекут вам, се zde Христос или онде, не изыдите, не пожените. Яко бо молния блистающися от поднебесныя, на поднебесней светится, тако будет Сын Человеческий в день Свой» (Лк., зач. 86). И паки: «Тогда соблазнятся мнози, и друг друга предадут, и возненавидят друг друга, и мнози лжепророцы востанут и прельстят многия» (Мф., зач. 98). В Книге же о вере во главе 23-й пишет: «Еда не явишася ныне чрез отступление Православия лживыя пастыри и ложныя пророки? Или не поведают быти zde и онде Христа? Или не являют Его в драгих чертозах и в светлых одеждах, во множестве богатств и во временных наслаждениях, в надписании истинной церкви?» И в Книге Кирилове в первом знамении глаголет: «Мнози приидут во имя Мое глаголюще, яко аз есмь Христос, и многих прельстят. Сия же еже было отчасти, еже есть Симон волхв и Менандр, и инии окаянии начальницы еретицы» (л. 21 об.).

Обаче нам убо надлежит zde сказать не о тех лжехристах и лжепророках, иже от прежде уже приидоша, отчасти бывше: и не о сих, о нихже речеся, иже и ныне Христа являют в драгих чертозах и в светлых одеждах, в богатствах же и наслаждениях: но о тех, иже и еще не приидоша, но хошут быти, и знамениями и чудесами человеков прельщати. О нихже Сам Господь прорече, глаголя: «И тогда аще кто речет вам, се zde Христос, или онде, не имите веры. Востанут бо лжехристи и лжепророцы, и дадут знамения и чудеса,

еже прельстити аще возможно и избранныя. Вы же блюдитесь, се прежде рех вам» (Мф., зач 99). От толкования. «А еже тогда, не егда Иерусалим запустеет, но по временем пришествия антихристова» и прочая. И паки глаголет: «Тогда востанут лжехристи и лжепророцы, и дадут знамения веля и чудеса, якоже прельстити аще возможно и избранныя». От толкования. «Еже бо есть глаголанное сице тогда? Сиречь егда хоцет антихрист приити, будут ложнии христи и ложнии пророцы, мечтанием бесовским явления творяще пред очима зрящих, яко прельстити некия, елико бо аще не трезвятся, и праведнии прельстятся имут» (до zde Благовестник). В Книге Кирилове во главе 4-й глаголет: «Якоже Христос време пришествия Своего и кончины века пикому не сказа, токмо знамения некая и разделения поведат, ради антихристов, котории оному последнему антихристу человек во вкупе приведут, иже прежде его пришествия востати имут и изменят дела и глаголы зрящих, и приидут ихже ожидаем чуднее и паче сих». И в Соборнике святыи Ипполит пишет: «Ибо по еже вознестися Ему (сиречь Христу) ко Отцу, бысть о них что. «И восташа нецыи глаголюще, яко аз есмь Христос, якоже Симон волхв, и мнози, имже несть ныне время имен воспомянути. Темже и в последняя дни скончания подобат паки востати лжехристом, людем мужем глаголющим, яко аз есмь Христос, и мнози прельстят. Подобат бо сим первее быти, и тако явитися сыну погибельному, сиречь диаволу».

Якоже убо Христу Спасителю нашему хотящу воплотитися, прежде Его мнози предъидоша пророцы, и овии отдалече Его воплощения, овии же отблиз, предвозвещающе о Нем, дабы удобнее были человецы ко принятию Его: тако и пред антихристом отдавнауже мнози предъидоша лжехристи и лжепророцы, уготовляюще ему люди развращенны: напоследок же приити имут чуднее и паче сих, якоже речеся. И якоже пред Христом по всех оных святых пророцех прииде един некий пророк паче всех пророк, и более всех в рожденных женами, иже есть Предотеца Иоанн, мало Христа предупреждающе и Того перстом показуя рек: «Се агнец Божий вземляи грехи всего мира» (Ин., зач. 3). И паки рече: «Яко Сей есть Сын Божий». И ко Христу людей обращая, глаголет: «Покайтесь, приближибоса Царство Небесное» (Мф., зач. 5). И еще глаголет: «Грядет Креплии мене во след мене, Емуже несмь достоин преклонся разрешити ремень сапог Его. Аз убо крестих вы в воде, Той же крестит вы Духом Святым» (Мр., зач. 1). Тако и по многих лжехристах предотецах антихристовых будет един некий паче сих чуд-

ный предоте́ча, мало антихриста предваряюще. О сем же лжепро́роце, антихристовом предоте́че, свя́тый Иоанн Богослов, во Апокали́псисе сказа́уя, си́це глаголет: «И видех инаго зверя восходяща из земли: и имяше два рога подобна агньчима, глаголаше яко змий, и власть перваго зверя всю творит пред ним, и творяше землю и живу́щую на ней, да поклонятся зверю́ первому, е́гоже исцеле язва смер́тная е́го. И творит зна́мения ве́лия, да и о́гнь сотворит нисходити на землю́ пред челове́ки. И прельща́ет живу́щая на земли зна́мений ради я́же да́на бы́ша ему́ сотворити пред зве́рем». От то́лкования. «Вся́ же сотворит (глаголет) чароде́янием и мечта́ми, отсту́пника лжехриста предоте́ча, на прелесть челове́ческую, да мнят бога́ быти антихриста, яко от дела́теля си́цевых чуде́с свиде́тельствуема, и несумне́нную сла́ву прие́млюща, по подража́нию Крестите́ля, при́водящаго Спа́сителя́ Вери́ующия. Любо́прится бо ло́жь, на преле́сти челове́ков, е́же подража́ти и́стине. Не чу́дно же е́сть во очесе́х прельща́емых, да ви́дят о́гнь с небе́с сходя́щ, иде́же и во исто́рии Иовли́ уведехом се́го низше́дша и скоты́ е́го соже́гша, по Бо́жию попу́щению и сатани́ну де́йствию» (Апокали́псис то́лковый печатный, зач. 37).

Сие́ внима́тельно разу́мети подо́ба́ет, и́бо зде́ явству́ет, яко́ то́гдашнее прельще́ние на челове́ки при́идет не от недоу́мения и льще́ния не́коего спроста́ в догмата́х ве́ры, яко́же при́ прочих е́рети́цех быва́ет, но от зна́мений и чуде́с то́гда хотя́щих быти́ уве́ряться иму́т. Ны́не же ни́же слы́шатся та́ковая чу́деса́ где́ или́ от ко́го быва́ющая. Те́мже от се́го зна́мения́ я́вно показу́ется, яко́ е́ще антихри́ст не при́иде́ в ми́р, ни́же во́царися: вся́ бо́ сия́ во о́ная́ бу́дущая́ вре́мена́ соде́я́тися иму́т. И по́ вы́шерече́нным у́бо от се́го лжепро́рока́ чре́з чу́деса́ и о́бласть антихри́ста́ а́ки бо́г про́поведа́н бу́дет. Оба́че то́гда послани́ бу́дут и́стинная́ про́рока́ Ено́х и Или́я, во́ еже́ про́поведа́ти лю́дем, да́ не прие́млю́т то́го. И о́ сем́ посло́довате́льне́ в тре́тнем зна́мении́ пока́жется.



Глава 9

ЗНАМЕНИЕ 3. Чувственное во плоти пришествие Еноха и Илии пророков, во обличение антихристу, во обращение же и утверждение человеком

Первое о сем подобает священным писанием показати, яко сия пророка Енох и Илия с плотию взяты быша, и даже доселе во плоти живи пребывают. О Енохе в книге Бытия речено: «И поживе Енох, и угоди Богу, и не обреташеся, зане престави его Бог» (гл. 5). И Сирах глаголет: «Енох угоди Господеву, и предложися образ покаяния родом» (гл. 44). И паки тойже: «Ни кто же создан бысть тако, яко Енох на земли: той бо вознесен бысть от земли». Святой Иоанн Златоуст на словеса апостола: «По вере умроша сии вси, не приемше обетования» (Евр., зач. 328), глаголет: «Двое zde истязати достоит, како рек: предложи Еноха не видети смерти и не обреташеся, и глаголет, по вере умроша сии вси». Ниже: «По вере умроша, рече, сии вси, еже вси zde, рече, не понеже вси умроша, но понеже изыту бывшу оному, умроша сии вси, ихже ве мы умерших» (беседа 23). Еще на словеса апостола: «Верую Енох предложися не видети смерти, и не обреташеся, зане предложи его Бог» (зач. 326). В Толковом Апостоле пишет: «Енох предложен жив в явлении Божия силы, еже по нем родом яко могущи сохранить от крепости смертныя и не умерети». Ниже: «Жив бо предложися Енох, и еще жив, где же и како, не явлено» (л. 1020). И паки в зачале 328 глаголет: «По вере умроша вси, не приемше обетования». В толковании: «Двоего zde искати подобает: выше бо рече, по вере умроша вси». Ниже: «Но иже по вере умроша вси, приими кроме Еноха». И в Соборнике во главе 69-й пишет: «Седмый от Адама в роде Енох, иже не умре, но предложися, еже не видети смерти». И в Прологе ноября в 8-й день глаголет: «Ангелом же взят бысть Енох, и пренесен бысть на место рая, яко не видети ему общия с человеки смерти даже и до второго

снития Господня еже на землю». И декабря в 17-й день: «Енох не вкусивый и доныне смерти». И в книге печатной Иоанна Златоустаго, в неделю 2-ю поста: «Постися Енох, и взят бысть с плотию на небо, и доныне жив есть». И сия убо до зде о Еносе.

О Илии же в книгах четвертых Царств пишет сице: «И бысть идущима Илии и Елисею, и идоста и глаголаста: и се колесница огненная, и кони огненнии. И разделиша между обема, и взят бысть Илия вихром яко на небо» (4 Царств, гл. 2). И Сирах глаголет: «Илия взявыйся вихром огненным, и колесницею огненных коней, вписан во обличение на времена» (Сирах, гл. 48). И во Евангелии пишет: «Егда преобразися Господь пред ученики Своими, и се явишася им Моисей и Илия с Ним беседующа». От толкования: «Почто убо Моисей и Илия явишася? Яко да явят, яко закону и пророком Господь Той есть, яко живых и мертвых Владыка есть. Илия бо пророк есть, и жив есть еще: Моисей же законодавец и умре» (Благовестник, от Матфея зач. 70). И в Прологе августа в 6-й день, в поучении на Преображение Господне, глаголет: «Сего ради Моисея от мертвых представи, Илию же от живых, являя, яко Той есть Судия живым и мертвым, и яко вся воскресит». В беседах святей Иоанн Златоустый глаголет: «Илия пророком глава, Богу друг». Ниже: «Даже дондесе еще не скончавыйся». В Прологе июля в 20-й день, в торжественном слове сице речено: «Что же глаголет ко Илии Бог: възиди ты ко Мне, да аз к человеком сниду: възиди ты с плотию, да аз сниду взяти плоть безплотныи. И непомнозе взятся Илия в трусе яко на небо. Вперив ум к премирным, и тело бысть совосхищено уму». Паки в той же день в повести жития его в конце глаголет сице: «Святей пророк Божиий Илия огненною колесницею с плотию взят сый, жив есть даже доныне во плоти, виден бысть во время Преображения Господня на Фаворе от святых триех апостол, и паки виден будет плотскими смертными человеки пред вторым Господним на землю пришествием. Избежав прежде от меча Езавелина, постраждет в то время от меча антихристово, и не токмо яко пророк, но яко мученик большия славы сподобится от праведнаго Мздовоздаителя Бога» (Четь минея). В Толковом Апостоле в зачале 20-м на листу 64-м пишет: «Егда крести апостол Филипп каженика, въздоста от воды: ангел же Господень восхити Филиппа». От толкования. «Почто восхищен бысть Филипп? Да божественное явится бывшее, и да не мниши, яко человек бе прост, понеже восхитився, от места на место пренесен бысть: подобно яко Илия быв от места на ино селение преставися». Ниже. «Илия вознесен бысть, не глаго-

лет же в коем месте: подобно и Енох преложиися от места на место. В соборных убо книгах не глаголет, где есть, в сокровенных же глаголет яко в рай. Аще тако есть, смотри о Илии, якоже глаголет, вознесен бысть на небо, в рай преставлен бысть». И паки в зачале 105-м о нем глаголет: «Яко он и по днешний день не умре». В Соборнике во главе 47-й пишет: «Во время убо распятия и воскресения Христова, егда благоразумныи разбойник вниде в рай, и се явистася одесную страны восточныи два мужа стара деньми, и красна и дивна лицом, и вопросих ебѹ глаголя: вы кто еста? Един же от небѹ рече ми, аз есмь Илия Фезвитянин, иже колесницею огненною восхищен на небо: а се со мною Енох, иже есть словом Божиим преложен zde, и еще есма смерти не вкусили». И в беседах апостольских святей Иоанн Златоустый глаголет: «Мнози ищут, где преложиися Енох, и во что преложиися, и почто не умре ниже той, ниже Илия. И аще еще живут, како живут, и в каковом образе суть? Но излишнее есть всячески еже о сих искати: яко бо преложиися сей, и яко взят бысть он, рекоша писания. Где же суть и како, не приложи к тому, ничтоже бо паче нужных глаголют» (22-я беседа на Послание к евреом).

Зде глаголет святей Златоуст, яко излишнее есть о сих искати, сиречь где преложишася, и почто не умроша, и како живут, и в каком образе, и глаголет яко о сем и святая писания не рекоша. Кая писания? Писания зде глаголет ветхозаветная, а не Новаго Завета. Обаче и ветхозаветная писания явственно показывают, яко сия пророка Енох и Илия во плоти взяти быша. Новаго же Завета писания и святоотеческая сказания со всяким опасством подробно изъясляют, яко сии во плоти взяти быша, и яко даже во днесь не умроша, но живи пребывают, и яко на кончине мира приидут во обличение антихристу, и яко от него убиени будут, и яко по трех днех паки воскреснут, и прочая. О сих и сам той Златоуст прилучившейся потребе начасте во своем писании сказует. Такожде и прочии святии отцы, ихже и зде во свидетельство приводим, вси единомудренно сказуют, о всем том повествующе. Но излишнее есть о сих искати тогда, егда не предлежащей и не принуждающей потребе: и о сих всячески излишне будет испытovati, еже како живут. Обаче о сем известно сказуют святая писания, яко не умроша, но живи суть даже доселе.

Но иже не хотят последовати разумению божественнаго писания, якоже в прочих местех, тако и зде обретае место развращению, глаголя: живи суть доселе Енох и Илия, и не токмо Енох и Илия, но и вси святии живи суть. Пишет бо, яко «праведницы во

веки живут». И паки: праведный во веки жив будет. И паки Господь глаголет: «Творяи волю Мою не имать умерети во веки». Подобно сим и прочая глаголет и противоречит таковой.

Но внимательно испытovati надлежит, понеже человеку два суть живота, две же и смерти, сиречь, есть живот духовный, и есть живот плотский: сугуб убо человек, сиречь, от души и тела состоящий. Сего ради сугубый ему и живот и смерть прилежит, рекше телесный и душевный. Телесный живот человеку есть, еже души с телом сопряжение: душевный же живот — правда и Царствие Небесное. Телесная смерть человеку есть, еже души от тела разлучение: душевная же смерть — грех и вечное мучение. И сия яко тако суть, да сам кийждо хотящий рассмотреть может, понеже на мнозе о сих в священном писании обретається. Оное же вышеписанное речение, яко праведницы не умрут во веки, или во веки живут, тако убо и вси глаголем, яко праведницы вси во веки живут: обаче живут они животом духовным, а не телесным. По телесному же вси онии святии умроша, ибо апостол, егда древних святых, угодивших Богу, приведе во свидетельство, потом рече: «вси сии умроша» (Евр., зач. 328). На сие же сказует Златоуст, глаголя: «Но иже по вере умроша вси, приими кроме Еноха». Ибо тогда потреба надлежала к свидетельству о Енохе едином, сего ради не помянув о Илии. В других же местех писания и о Илии тоже сказует, и о сем выше во главе сей показом, и паки ниже в главизнах узриши.

Что же дивно, яко святии вси умроша, не точию бо святии телесне умирают, но и Сам Господь Исус Христос на кресте вися тако издше, или умре, якоже свидетельствует святое Евангелие, глаголющее сице: «Исус же пуць глас велии, издше» (Мр., зач. 68). Видиши ли, яко и Сам Господь и вси святии умроша телесне, кроме сих Еноха и Илии. Живут же вси святии во веки животом духовным, а не телесным. О Илии же и Енохе во Святом писании речено не о духовном животе, но о животе телесном, и не о душевной смерти, но о смерти телесной, понеже и они не умроша телесною смертию, якоже прочии святии: темже и речеса сие о животе тех, животе телесном. Тако бо яве познавается от многих средств божественнаго писания: ибо мало выше во главе сей писано от Евангелия и от Пролога, еже на Преображение Господне, яко Илию представи Господь от живых, а Моисея от мертвых: и глаголет, яко Илия жив, а Моисей умре. И во Второзаконии сказуется, яко скончася Моисей раб Господень (гл. 34): о Илии же сказуется, яко он даже до днесь не скончася (18-я беседа на Послание к римляном, зач. 105). И аще бы

сие речено о Илиине животе духовном, то таковым животом и Моисей жив есть, зане же и он праведен есть: но речено, яко Моисей скончася, Илия же не скончася. И от сего ясно показуется и всякому возможно есть познати, яко zde святыми отцы речено о Енохе и Илии не о духовном точию животе, яко живи суть, но о животе телесном: якоже и паки выше писано во главе сей от Пролога о Илии пророце, яко и тело его уму его совосхищено бысть: темже и до ныне жив есть вкупе души его с плотию неразлучне пребывающей, тако и приидет на кончине мира, во обличение антихристу и утверждение верным.

И о сем Сам Господь свидетельствует во Апокалипсисе, глаголя: «И дам двема свидетелема Моима, и будета пророковати дней тысящу двесте шестьдесят, облечена во вретница. Сия еста две маслине, и два светильника пред Господем земли стояща». Толкование. «Сия (два свидетеля) Еноха и Илию мнози от учителей разумеша, яко время от Бога еже пророковати яже на кончине приимета, над три лета от трех сот и шестидесяти дней числимая» и прочая (Апокалипсис, зач. 30).

И в Прологе июля в 20-й день сице пишет: «Сей Илия, иже огонь с небесе трищи сведыи». Ниже: «И на небеса колесницею огненною вознесенный, и в Преображение с Моисеом на Фаворе Христу представыи. Сей и второму пришествию Христову с Енохом приити (имать) ко обличению всеконечного нечестия антихристова и утешению благочестия вверенныи».

В той же день подобно и в летописных святцах сице глаголет: «Сей Илия предвари Рождество Христово лет за 816. И колесницею огненною яко на небеса вознесен». Ниже: «И на Фаворе в Преображении Христу представ, и паки пред вторым пришествием Христовым с Енохом приити имать».

И пресподобный Ефрем в книзе своей в слове 105-м, внегда рече о антихристове царствовании и мучительстве, и прочих при нем действиях, и по сих сице глаголет: «Прежде даже сия не будут, внегда послет Господь Илию Фезвитянина и Еноха, яко милосерд, яко да скажет благоверствие роду человеческому, и проповесть со дерзновением благоразумие всем, да не веруют, ни владутся страха ради ложного. Разумеем, возлюбленнии, безчисленное милосердие Спаса нашего, яко ни во время оно оставит человеческого рода без проповедания истины, но послет пророки проповедати Божии разум, да вси на суде без ответа будут, егда приидет с небесе со славою Отчею».

И преподобный Иоанн Дамаскин в четвертой книзе своей, во главе 27-й, сказует, яко «во время антихристова пришествия послани будут Енох и Илия». И в синоксаре в Неделю мясопустную о втором пришествии Христове глаголет: «Преди же седми лет, якоже глаголет Даниил, приидет Енох и Илия, проповедающа людем не приимати его (сиречь антихриста). Сей же ем их умучит, таже и главы их отсечет».

Святый Иоанн Златоуст на Второе послание к солуняном глаголет: «Ибо Илия приидет тогда верных утверждая. И сие глаголет Христос, Илия приидет и устроит вся. Сего ради речеся о Иоанне еже духом и силою Илииною, сиречь туюжде восприимет службу: якоже сей предотека бе перваго пришествия, тако и он будет предотека второму и славному Его пришествию, и на сие храним есть» (беседа 4). И в Евангелии недельном на Рождество Иоанна Предтечи: Евангелие: «Вси бо пророцы и закон до Иоанна прорекоша: и аще хотите прияти, той есть Илия хотяи приити». От толкования. «И аще благоразумно судите и независтно, той есть Иоанн, егоже рече пророк Малахия, Илия хочет приити: ибо Иоанн и Илия едину службу имеют. Иоанн убо первое пришествие предтече: Илия же будущее пришествие предварити хочет».

Подобно сему и Феофилакт святой сказует в Благовестнике в зачале 40-м, от Матфея, о чем зри тамо. И паки в той же книзе в зачале 71-м сице пишет: «Евангелие. Возпросиша Иисуса ученицы Его, глаголюще, что убо книжницы глаголют, яко Илии подобает приити прежде. Толкование. Прельщающе народы книжницы глаголаху, яко несть Он Христос, аще бо Христос бы глаголаша, Христу Илия пришел бы прежде, не ведяще яко два пришествия суть Христова, имже предотека первому Иоанн, второму же Илия. Евангелие. Иисус же отвеща рече им, Илия бо приидет прежде и устроит вся. Глаголю же убо вам, яко Илия убо прииде, и не познаша его, но сотвориша ему елика восхотеша». Ниже: «Тогда уразумеша ученицы, яко о Иоанне Крестителе рече им. Толкование. Еже бо глаголет приидет, являет яко и еще не дошел есть, приити же имать предваря второму пришествию, и устроит всех обретшихся послушливых к вере Христове, (от) еврей ко отчему наследию приводит их, яко отпадших. А еже глаголет, яко Илия убо прииде, Предтечу Иоанна глаголет». Ниже: «Тогда убо возостроумившиеся ученицы разумеша, яко Иоанна Илию глаголет, понеже предтеча бысть первому Его пришествию, якоже и Илия будет второму пришествию».

И в Прологе июля в 20-й день в поучительном слове сице глаголет: «Пророцы убо вси воплощение Сына Божия, послани быша жестокосердечному проповедати Израилю. Илия же един не токмо ко Израилю послан бысть, но и ко второму Его пришествию предотека сохранен есть, за еже проповедати, яко уже при дверех владычний приход, и лукавое предсказати мечтательное и мерзкое царство антихристово.

К сему еще нецыи от святых отец сказуют, яко и Иоанну Богослову приити тогда вкупе в Енохом и Илиею, о сем убо Ишюлит святей глаголет: «Первому убо пришествию Иоанна Крестителя (Христос) имеяше предотеку, второму же Еноха и Илию, и Иоанна Богослова явити хочет. И зри Владычнее человеколюбие, како в последних временех человеческий род промышляет и милует, яко пиже тогда кроме пророк нас оставляет, но и тех послет к научению нашему, и обращению и извещению о сопротивнаго пришествия, якоже рече о сем Даниил провещава: глаголет бо завет завещаю седмицы единыя, и в полседмицы возмется моя жертва и жрание, едину бо седмицу седмилет называет, яже убо на последок будет, и убо полседмицы возмут оба пророка со Иоанном, еже проповедати во всем мире о антихристове пришествии, сиречь дней 1260» (Соборник, гл. 8).

Еще же и во Апокалипсисе рече ангел Иоанну Богослову, глаголя: «Подобает ти паки пророчествовати в людех, и в племенех, и в языцех, и в царех многих. Только в а п и е. Сими показуется, или яко не абие (по видении) божественного откровения виденная конец восприимут, но подобает блаженному чрез Евангелие свое и чрез настоящий Апокалипсис даже до скончания мира пророчествовати будущая чтущим. Или яко не у сей евангелист смерти вкуси, на концы же приидет, прелести антихристовы приятелище возбранити имый» (зач. 29).

И в Благовестнике на Иоанна в толковании зачала 67-го сице писано: «Рече же Христос о Иоанне, аще хочу сему пребывати, се же есть живу быти до скончания мира, и тогда мучитися за Мя, имже и рекоша жива его. От антихриста же хочет убиен быти со Илиею проповедающе Христа. Лжа бо поистинне лжа, еже без смерти быти человеку. Аще бо и Енох и Илия не умроста, но обаче смертны: тако и сей, аще и не умерл бе, но убо умрет».

В Книге о правой вере, во главе 30-й пишет сице: «Во время пришествия антихристова послани будут от Бога Енох и Илия, по писанному во Апокалипсисе, и Иоанн евангелист с ними, ко утвер-

жению верных. Енох о законе естественном, Илия же о законе писанном, а Иоанн о законе благодати».

Сие речение, яко Илия утверждати будет человеков о законе писанном, не сие разумети подобает, якобы он утверждати и обращаться будет к сени законней, ей же прешедней, якоже пишет: «Прейде сень законная благодати прешедши». Но потребно разумевати, яко вси сии, сиречь Енох и Илия, и Иоанн Богослов, верных утверждати будут, а неверных обращаться не к закону Моисеову, но к закону евангельскому в веру яже во Христа Сына Божия и Бога. Ибо и закон естественный и закон писанный, такожде веровати научают и всячески к закону евангельскому отсылают, яко супу совершenu. Темже и апостол глаголет: «Сень бо имыи закон грядущих благ» (зач. 323). И Сам Христос глаголет: «Не приидох разорити закона, но исполнити» (Мф., зач. 11). И паки: «Аще веровали бысте Моисею, веровали бысте и Мне, о Мне бо той писа» (Ин., зач. 17). Моисей же сие писа в законе о Христе, глаголя: «Пророка вам воздвигнет Господь от братии вашей, Того яко мене послушайте» (Второз., 18). Такожде и естественный закон, или совестный, к тому же самому приводит, сей же закон дан от исперва человеку первозданному Адаму, и прочим всем иже от Адама. Сего ради древнии святии мужие не требоваху писания, но самым законом созерцахуся, и сему последующе угодиша Господеву, и память их в род и род. А яко попрахом сей закон, темже бысть нам потреба писания, егоже древним святым и еще не бысть даровано от Бога, яко кроме сего чрез совесть разумеюще познати Господа, и творити угодная пред Ним, якоже рехом. И от сего естественнаго закона взят бысть Енох, от писаннаго же закона — Илия, иже и приидут тогда верных утверждати, а неверных в христианскую веру обращаться. И о сем выше во главе сей показахом, еще же и ниже в знамении 4-м пространнее покажется.

Но якоже убо «прежде Христова воплощения о Илии слух некий держашеся от иудей, яко Илия приидет прежде Христа: обаче фарисее не яко лепо есть толковаху о Илии, но развратиша зле, истину крыюще» (Благовестник, от Марка зач. 39). Тако и ныне вся сия повествования святыми отцы о пришествии сих пророков Илии и Еноха нецыи развращают, истину крыюще, или паче неведуще. Мысленно же некако во иносказательном разуме сия приемлюще, сие глаголют: пророки суть пророческая словеса, или все божественное писание и закон, зане и богатому Авраам святей рекл: братия твоя имут Моисея и пророки. Еще же к сим и иная некая писа-

ния приводят, которая еще и не о сих речена, но всячески кроме сего разума.

Обаче кажется можно бы всякому познати от вышереченных сказаний святых отец, яко не мысленно, но чувственно будет пришествие сих пророков Илии и Еноха, ибо, якоже выше от Пролога сказахом, еже о Илии пророце речено, яко сей на небеса колесницею огненною вознесенный, и на Фаворе Христу представый, сей и второму пришествию с Енохом приити вверенный: то же и в летописи глаголет, якоже и в прочих писаниих, а не глаголет, аки бы что другое приидет, но о существе того самого пророка глаголет, иже на колеснице огненной вознесенный, иже на Фаворе с Моисеом Христу представый, сей и паки с Енохом приити имать, глаголет, а не словеса пророческая, и не божественное писание и закон, якоже ныне нецыи мнят, неведущии силы священнаго писания. Не таковым ли Христос во Евангелии глаголет: «Прельщастесь неведуще писания, ни силы Божия» (Мф., зач. 91). Темже убо испытайте писания, глаголет Господь (Ин., зач. 17). И буи некогда умудритесь (псалом 93). Яко сие речено о пришествии Еноха и Илии, о самых тех по существу пророках речено, а не о словесах пророческих, и не писании и законе. Не писание бо предста с Моисеом Христу на Фаворе, но самый той святой пророк Илия, тому убо и паки с Енохом приити глаголет пред вторым пришествием Христовым. Закон и священное писание прииде в мир прежде, неже Христос воплотися: по воплощении же Христове евангельский закон, или благодать и истина, яже Иисус Христом бысть, яже от святых апостол и их преемников святых отец всюду во весь мир промчесь. И какому еще послатися от Бога и приити писанию и закону?

О сих же святых пророках Илии и Енохе вси священнии учителя единомудренно во своих писаниих предают, яко послани будут от Бога, и приидут еще в будущее время, пред вторым Христовым пришествием, якоже выше во главе сей показахом, и имущему ум может довлети ко вразумлению. И таковое пришествие сих пророков великое есть знамение, являющее время антихристово пришествия. Дондеже убо антихрист не приидет, дотоле и пророцы сии не приидут: они же и до ныне еще не приидоша, и от сего является, яко и антихрист не прииде.

И паки: донележе сии пророцы не приидут, дотоле ниже антихрист воцарися: занеже антихристово свойственнообразное царствование в единой и той же седмице будет с пришествием сих пророков, якоже скажет святой Ипполит, иже Даниилом проро-

ком реченную седмицу в свидетельство приводит, глаголя: «Дании-лу убо рекшу, седмицы единыя поставлю завет Мой, семь лет пока-за: в полседмицы проповедати пророком, и в полседмицы, сиречь в трех летех и пол, царствует антихрист на земли» (Соборник, гл. 8). И в Книге о вере пишет, яко во время пришествия антихристово послани будут сии пророцы. Такожде и в других священных книгах сказуется, ихже zde являем. И сие убо знаменне явственне показу-ет, яко ныне самый той сущий антихрист не прииде в мир, понеже сия пророка Илия и Енох не приидоша, якоже Святое писание по-казует. Еще же и житие еврейское свидетельствует, яко той анти-христ и сии пророцы не приидоша: ибо и до ныне евреи живут неизменно во своих обычаях, держащися сени законныя. Егда же пророка сия Богом послани будут и приидут, тогда евреи изменят свои нравы, ихже ныне держатся, и о сем покажем ниже в знаме-нии 4-м.



Глава 10

**ЗНАМЕНИЕ 4. Изменение жития еврейского:
овии бо веровавшие Христу в крещение обратятся
Илиєю и Енохом, овии же ко антихристу,
егоже они аки Христа ожидают, и тогда примут его,
егда приидет, якоже сказа Христос**

О сем убо обращении в то время евреев ко Христу Сам Господь пророком Малахию глаголет: «И се Аз посылаю вам Илию Фезви-
тянина, прежде пришествия дне Господня великаго и просвещенна-
го, иже устроит сердце отца к сыну, и сердце человека ко искренне-
му, да не пришед поражу землю внезапно» (Малахия, гл. 4). Такжеже
Исус Сирахов в книзе своей глаголет: «Илия взявysis вихром ог-
ненным, и колесницею огненных коней. Вписанныи во обличение
на времена, уставити гнев пред яростию, и обратити сердце отец
на сыны, и устроити колена Ияковля» (Сирах, гл. 48).

Нецыи же ныне глаголют, якобы сие пророчество уже испол-
нилось на Иоанне Предотечи при первом пришествии Христове.

Отвещаю. Приемлется убо сие пророчество и о Иоанне Пре-
дотечи, но обаче приточне и частне: самое же истое действо со-
вершится имать на самом том сущем Илии пророце: ибо святой
Феофилакт ясно скажет в Благовестии Иоанна, в толковании зача-
ла 58-го, и сие пророчество во свидетельство приводит, глаголя:
«Слепота бо Израилеви бысть: тем и о рабе архиереове, образ бе
уха урезание. А еже исцелити паки ухо рабу, являет еже послежде
устроение израильяном разума ныне отъятаго. Ибо Илия пришед
устроит я во Христа, и сочетает я, яко отца суца нам сыновом, яко-
же и Малахия прорече». И святой Златоуст в 57-й беседе на Мат-
фея пишет, глаголя: «Евангелие. И вопросиша Иисуса ученицы
Его глаголюще: что убо книжницы глаголют, яко Илии подобает при-
йти прежде. От толкования. Два бо глаголет писание прише-
ствия Христова, сие же бывшее и будущее». Ниже: «Но и второго

пришествия предотечу глаголет Илию быти. Перваго бо бысть Иоанн, егоже и Илию Христос нарицаше, не яко Илия бе, но яко служение исполняше онаго. Якоже то той предотеча будет втораго пришествия, тако и сей перваго бысть. Но книжницы сия сливающе и народ развращающе, оное едино второе пришествие воспоминаху пред народом и глаголаху, яко аще сей есть Христос, подобаше Илии предварити». Ниже: «Кое убо есть речение, еже Христос наведе? Яко Илия приидет тогда прежде втораго Моего пришествия. И ныне прииде Илия, Иоанна тако нарица, сей прииде Илия. Аще же Фезвитянина взыщещи, приидет. Сего ради и глаголаше, Илия убо приидет и устроит вся. Кая вся? Яже пророк Малахия глаголаше: се пошлю вам Илию Фезвитянина, иже устроит сердце отца к сыну, и сердце человека ко искреннему, да не пришед поражу землю вконец. Видиши ли опасство пророческаго речения? Егда бо Иоанна Илию парече Христос, общаго их ради служения, да не вознепщуеши, яко сие и от пророка речеся, приложи и отечество его, глаголя: фезвитянина, Иоанн же не бе фезвитянин. И ино же с сим полагает знамение, рекий, да не пришед поражу землю вконец, второе Его страшное являя пришествие». Ниже: «Являя убо яко прежде онаго суд имеющаго пришествия приидет Фезвитянин, сие рече, и вину вкупе являет пришествия его. Кая же вина? Да пришед увещает иудеов веровати Христу, и да не вси вкупе погибнут пришедшу Ему. Тем убо и Сам, то им приводя на память, рече, устроит вся, сиречь, исправит неверие иудеов тогда обретаемых. Темже и зело опасне рече, не рече бо обратит сердце сына ко отцу, но отца к сыну, понеже бо иудее бяху отцы апостолом. Се рек, яко обратит учением сынов их, сиречь апостолов, сердца отцев, сиречь рода иудейска мысль. Евангелие. Глаголю же вам, яко Илия уже прииде, и не познаша его, но сотвориша ему елика восхотеша. Только вание. Зде же глаголет яко прииде, и паки яко Илия приидет и устроит вся. Но да не смутишися, ниже погрешительно быти слово вознепщуеши, аще овогда его приити имуща, овогда же пришедша глаголет, вся бо сия истинна суть. Егда бо рече, яко Илия приидет и устроит вся, зде самого Илию рече, и будущее тогда евреев обращение. Егда же рече, яко той есть Илия, хотяй приити, зде Иоанна глаголет, по образу служения Иоанна Илию нарица. Ибо пророцы коегождо от благознаменитых царей Давыда нарицаху, (а) иудеов (нарицаху) князей содомских и сынов ефионских от нрава их. Тако и зде, якоже бо Илия втораго Христова пришествия будет, тако Иоанн перваго бысть предотеча».

И преподобный Иоанн Дамаскин в четвертой книзе своей глаголет: «Послется же тогда Енох и Илия Фезвитянин, и обратят сердца отец на чада, сиречь сонмище еврейское на Господа нашего Исуса Христа и апостольскую проповедь».

И паки святой Феофилакт на 39-е зачало Марка глаголет: «Илия убо пришед устроит вся: и како писано о Сыне Человечесте, да много постраждет. Еже глаголет, сие есть: Илия Фезвитянин егда хочет прийти, мир хочет сотворити непокоривым иудеом, и в веру их привести, имже и втораго пришествия есть предотека». Ниже: «Илия убо устроити хочет вся, и не будет тогда неверна еврея, но вси веруют проповеди, елико их услышат Илию».

Такожде и в беседах к римляном, зачало 107-е, беседа 19-я, писано сие: «Не бо хочу вас не ведети братие тайну сию, да не будите о себе мудри. Тайну zde неведомое и неслуханное глаголя, и многое убо чудо, многое же нечаемое, противу всех мнения имущее. Кая убо есть тайна? Яко недоумение Израилеви отчасти бысть, дондеже исполнение языком внидет, и тако весь Израиль спасется, якоже есть писано, приидет от Сиона Избавляяй, и обратит нечестие от Иакова. Таже назнаменательное спасение полагая, да не некто в прежняя лета сие привлечет и сопряжет, рече: и се им от Мене завет, егда отъиму грехи их». Ниже: «Аще бо сие обещано бысть, и на нихже еще не бысть, ниже прияша крещением оставления, всячески будет. Темже и наведе, нераскаянна бо дарования и звание Божие. О глубина богатства и премудрости и разума Божия, яко не испытанны судове Его», и прочая. Ниже: «Удивися и возопи, уверяя слышащих, яко будет всячески яже рече. Ибо не бы возопил и удивился, аще бы не всячески хотело бы сие быти». Выше, в той же беседе, в зачале 105-м, о сврсех пишет, глаголя: «Глаголю убо: еда согрешиша, да отпадут? Да не будет. Увидим, которое им утешение умышляет. Которое убо утешение? Егда исполнение языков внидет, тогда весь Израиль спасется, во время втораго пришествия и скончания».

Святой Иоанн Богослов во Апокалипсисе глаголет: «И слышах число запечатленных, сто сорок четыре тысячи запечатлений от всякаго колена сынов израилевых», и прочая. Ниже от толкования: «Аще же вернии тогда от еврей, и избегшии пленения римскаго, или же и паче вернейшее, спасаемии при кончине от иудей (верою) за не, якоже глаголет апостол, по внитии исполнения язык, весь Израиль спасется, и обою приятно есть» (гл. 7, зач. 19).

И во Апостоле Толковом сице пишет: «Исаия вопиет о Израили, аще будет число сынов израилев, яко песок морской, останок спасется. Толкование. Зри яко и zde не всем спастися вещает, но толико достойным спасения». Ниже: «Зрини ли пророческое прилежание вкупе и апостольскую мудрость, како во свидетельство приведе, како достойно: ибо не толико сие нам свидетельствует, яко неции спасутся, не вси же. Но и како имеют быти спасени наводит: како же убо спасутся, и како их благодати Своея достойными сотворит? Сказание. Сиречь при времени Христова втораго пришествия и скончания мира, якоже во Апокалипсисе пишет: егда Илия и Енох послани будут от Бога на обличение антихриста и обратят от всякаго колена израилева по дванадесяти тысяч ко Господу Богу их, сиречь ко Господу Иисусу Христу, пришедшему плотию спасения их ради» (зач. 102, л. 383).

Показахом zde священным писанием, яко тогда евреи ко Христу обратятся чрез проповедь Илии и Еноха. Прочее достоит показати, яко не обратившиися ко Христу антихриста аки Бога примут. А яко примут в него веровавшие, о сем Сам Господь во Евангелии свидетельствует, внегда рек тем иудсом глаголя: «Аз приидох во имя Отца Моего и не приемлете Мене, аще ин приидет во имя свое, того приемлете» (Ин., зач. 17). От толкования в Благовестнике: «Ин же, рече, приидет антихрист яве, Мене убо во имя Отчее пришедша не приемлете, онаго же во имя свое приходяща приемлете». И апостол глаголет: «Зане любви истинныя не прияша, во еже спастися им, сего ради послет им Бог действо лъсти, во еже веровати им лжи, да суд примут не веровавшии истине, но благоволиша о неправде» (зач. 275). И преподобный Иоанн Дамаскин о сем глаголет: «Иудеи убо Сына Божия суща Господа Иисуса Христа и Бога не прияша, лестца же, бога себе самого глаголюща, примут» (книга 4, гл. 27). И преподобный Ефрем в книзе своей глаголет: «Паче же убо погании убийцы жидове чтити сго (сиречь антихриста) начнут, и радоватися царству его, тех бо почитати будет и место и церковь». Выше: «Чтити же имать зело язык жидовский, тии бо чают пришествия его» (слово 105). Святой Кирил Иерусалимский в знамении 8-м пишет: «И в мечтании все злое хитрствующа, восхищая себе власть Римскаго царства, и ложно христом прозовется, и тем прозванием жидов прельстит, иже они его надеются, да с ними пребудет». И паки в знамении 9-м глаголет: «Яко исперва будет смирен, тих, разумен, чист, милосерд, лестию имать показатися, и знаменными и чудесы лживыми и мечтательными жидов прельстит до конца,

яко показуя себе христом, егоже они ожидают». И еще в знаменнии 10-м глаголет: «Того ради сия глаголю, даже мы сами себе не предадим в волю его: понеже бо к жидом приидет, яко христос, и от жидов прият имать быти, даже их тем наипаче обольстит и честную церковь (им) сотворит, да в большее сомнение их вложит, глаголя себе от колена Давыдова, хотящу Соломонову церковь создати». И святыи Ишполит глаголет: «Понеже еврейский род яко паче всех возлюблен будет от самого мучителя, глаголюще к себе: егда обрящется сицев благ и праведен человек в роде нашем. Изряднее, якоже прежде рехом еврейский род мняше, яко царство их хочет востати. Прочее яко того видят в таковем начальствии, приидут к нему, глаголюще: вси тебе покаряемся, вси на тя уповаем, тебе бо познаваем праведна по всей земли» (Соборник, гл. 8).

Подобно сим и в прочих священных книгах обретается показание, яко в пришествии антихрестове евреи изменятся своего нынешняго их нрава. овии верою ко Христу, овии же ко антихристу приступят. Ныне же их видим еще во своем обычаи неизменно пребывающих, и елико по силе их наблюдающих сень законную. И сего ради чрез сие знамение яко познавается, яко свойственнообразное антихрестово пришествие не бысть в мире, понеже и еще даже доселе тии евреи мессии своего ожидают, тойже мессия будет антихрист.

ПРИСТИЖЕНИЕ. Рече убо Господь во святом Евангелии, яко «небо и земля мимо идет, словеса же Моя не прейдут, ниже изменятся» (Мф., зач. 101). Сам же Той о антихристе рекл есть иудеом, глаголя: «Аз приидох о имени Отца Моего, и не приемлете Мене, ин же приидет о имени своем, того приемлете» (Ин., зач. 17).

Нецыи же ныне инако о сем мудрствуют, утверждающе якобы уже исполнилося сие Господне проречение: прииде ин – сиречь нечестие, или прииде ин – сиречь Иисус, и прияха его человецы вместо истиннаго Бога.

Обаче сие таковых мудрование не истинно есть, и опровергается самими теми Господними словесы, занеже сия рекл Господь не язычником, но евреом. Аще же под именем сим рекл языком, то много паче самем сущим тем евреом. Евреи же даже донныне никакогого закона кроме Моисеова не приемлют, ниже Иисуса, ниже коего нечестия. Языцы же тогда проповедию апостол вскоре Христа прияха, аще же и уклонишася от Него паки в некое нечестие, но обаче по многих летех уклонишася. Христос же сего не рече, яко примут Мене, и потом оставят Мя, ин же приидет и примут его. Зде

яве назнамена, яко непосредственно по сени законней евреи прияти имут антихриста. И сего ради не подобает сие речение толико относити языком, елико евреем, к тех бо лицу сие изречеса, они же и до днесь никоже не прияша кроме сени законныя. Темже все шатаются вышереченнии с таковым тщетным своим мудрованием. Ибо святии учителя говорят, яко егда антихрист придет, абие примут его иудеи вместо истиннаго Христа Бога, и тогда уже не будут Христа ожидать. Ныне же и еще они с надеждою и велиим чаянием Христа ожидают, и от сего явно, яко и до днесь антихриста не прияли.

И еще паки нецыи ныне инако сей глагол Господень разумеют, толкующе, якобы сие проречение сбылося на евреех, и прияли они тогда антихриста, егда отреклися Христа пред Пилатом, глаголюще: «Не имамы царя, токмо кесаря, распни, распни Его».

Однако якоже вышереченное, тако и сие умствование, елико не прилично, толико и не справедливо. Ибо святой Иоанн Златоустый в беседах во Евангелии на сие место, и во Апостоле Толковом в зачале 275-м, такоже и святой Феофилакт в Благовестнике, стих сей толкующе, оба единомудренню объявляют, яко сие евреом речеса, а о языках ничтоже отнюд воспоминают, к тому же и сего не глаголют, якобы тогда евреи антихриста прияли, егда отреклися Христа пред лицом Пилатовым. И аще бы тогда евреи антихриста прияли, то всяко бы святии отцы сие сказали, и почто бы им время будущее назнаменати? Святой Иоанн Дамаскин в книзе своей Самого Господа вышереченные глаголы во свидетельство приводя, глаголет, яко иудеи Господа не прияша, лествца же примут. Видиши ли, что святии отцы глаголют, не яко уже прияша, но примут. Всем же есть известно, яко вси святии отцы после Христа и апостолов быша, но обаче время будущее назнаменают, а не прошедшее.

ПРИСТИЖЕНИЕ ДРУГОЕ. Под именем Христа ожидают иудеи самого того антихриста, Христа же истиннаго Бога, давно уже плотию пришедша, не хотят в Него веровавшие прияти. И за таковое ожидание проклинаят их святая соборная и апостольская Церковь, глаголющи: «Проклинаю всех, чающих антихристово прихода», и прочее (Потребник иноческий, л. 309 и 310). Ныне же нецыи к сему прицепившеся, и на нас клятву сию наводят, яко бы и мы антихриста ожидаем.

Ожидаем убо, обаче рассмотрети подобает ожидания нашего разум, понеже сугубообразно ожидание разумеется: есть ожидание еже и суть ожидание, и есть ожидание токмо под именем ожида-

ния, не суть же ожидание, но страх паче. И сего ради во изъявление покажем некий пример: якоже бы град некий благочестивый обстоим и окружен был от страшнаго некоего сильнаго и многочисленнаго воинства, посланнаго от некоего врага, нечестиваго и гордаго царя, лютаго мучителя, который бы хотел абие и сам вскоре прийти, и град той разорити и опустити, и благочестие разрушити. Тогда во граде том благочестивии людие, слышаще царя того к ним идуща, и видяще хотящую быти граду их скорую погибель, темже плачут и рыдающе сетуют, аще же и не хотяще врага того и губителя ниже слышати, ниже видети: однакоже ожидают его безпрестанно горьким и печальным ожиданием (таково убо есть и наше антихриста ожидание). Другие же нецыи, аще будут во граде том человецы, растленнии умом и житием своим, сии слышаще того мучителя к ним идуща, еще возрадуются, и восхошут прияти его с любовию, и покоритися ему, аки своему царю, сущаго же своего их царя, пришедшаго к ним на избавление, отмечающесе. И таковых и ныне не вси ли бы осудивше прокляли за оное ожидание. Обаче наше ожидание антихриста не такое, якоже сих ожидание: ибо мы ожидаем антихриста не яко мессию и царя своего, а яко врага и губителя, ожидаем не с радостию и надеждою коею, но со скорбию и страхом ожидаем, веруя божественному писанию, яко быти ему во свое ему время.

И сицевым убо ожиданием и святии отцы ожидают, такожде и нам ожидати повелевают, о сем святыи Иоанн Златоустый в Маргарите глаголет: «Видим яко уже несть места под небесем, в немже не проповедася Евангелие, прочее ожидай конца, нечистоты и запустения, сына погибели, егоже ради многа имать быти и велия скорбь» (сл. 13, л. 591). И в Книге Кирилове во главе 4-й о антихристе глаголется: «Котории оному последнему антихристу человеков вкупе приведут, иже прежде его пришествия востати имут, и изменят дела и глаголы зрящих, и придут ихже ожидаем чуднее и паче сих». В той же главе в знамении 7-м глаголет: «И се есть уже отступление, и ожидаем врага, иже помалу послет пред собою предотеч своих, даже и сам на готовое пришед останок уловит».

Подобно сему и в других святых книгах обретается, яко святая соборная Церковь ожидает антихристово пришествия. И аще нецыи на нас за таковое ожидание клятву наводят? Увы! Да наведут они прежде клятву на святых отец, занеже и они ожидают его, якоже речесе. Видиши ли, яко и святии отцы ожидают антихриста.

Но иже пререкуй о сем божественному писанию, якоже в прочих местех, тако и zde развратити предумышляя, сице нецыи глаголют: святии отцы ожидали антихриста, но тогда, егда он еще не пришел, ныне же не подобает его ожидать, зане уже прииде и воцарися.

На таковое сих мудрование отвечаем им: аще не хотите покоритися о сем священному писанию, поне помните то, еже сами вы всегда глаголете: не сами ли вы повсеместно утверждаете, аки бы наста самый той антихрист от времен воплощения Христова, а zde глаголете, яко тогда при святых отцех не прииде той антихрист, и сего ради они его ожидали. Святии же отцы и церковнии учителя после воплощения Христова были по различным временам, даже до лет Никона патриарха московскаго, и они видели еретиков и отступников от благочестия, якоже римлян, тако и прочих, и благочестия исполнь книги писали, обаче пождание назнаменали. Аще же бы от прежде бывших их времен был уже антихрист царствуя в мире, то кого бы они ожидали? Темже убо видимо есть, яко вышереченнии человецы токмо словеса обращают семо и овамо, а не хотят, или паче не ведут, последовати лежащему во святом писании разуму, но и той тщатся наипаче на свое умышление обратити. И за сие сбывается на таковых писание Великаго Василия, якоже рек глаголя: «Пререкателии истины не по писанию свой разум последовати изучающе, но к своей воли разум писаний развращающе» (на Шестоднев беседа 2).



Глава 11

ЗНАМЕНИЕ 5. Чудеса хотящая быти тогда Енохом и Илиею скорбию размешена

О чудесех убо хотящих быти Енохом и Илиею пророкома во время антихристова пришествия, во Апокалипсисе во главе 11-й свидетельствуется тако: «И дам двема свидетелема Моима, и будета пророковати дний тысящу двести шестьдесят, облеченна во вретища». Ниже: И аще кто хочет их обидети, огонь исходит из уст ею, и снесает враги ею. И аще кто хочет я обидети, сице подобает ему убиену быти. Сия имата власть затворити небо, да не снидет дождь во днех прорицания ею: и область имата над водами обращати я в кровь, поразити землю всякою язвою, елижды аще восхоцета. Т о л к о в а н и е. И аще кто хочет их обидети: оле божественныя дивныя благности и благодательства, яко равномошную на язву приносит цельбу. Понеже бо во всяких знамениях и чудесех ложных, от всех чаровных отравников и обаятелей лжехристос будет объявленнойший, аки всякое диаволе действо приемляй. В силе истинных знамений же и чудес святая сия вооружит Бог приложением истины и света, ложь и тму хотяща обличити. И прельщенных убо обращающа, словом же учительным, жезлы же казнительными, бездождем и огнем и изменением стихий, и подобными. Лестьца же избличающа, и ничтоже ниже от онаго, ниже от другаго постраждут, даже до конца своего си прорицания» (Толковый Апокалипсис Андрея Кесарийскаго). И паки во главе 15-й, зачале 45-м, глаголет: «И по сих видех и се отверзесе храм скиния свидения на небеси. И изыдоша седмь ангели, имущии седмь язв». Ниже: «И едино от четырех животных даде седмим ангелом седмь фиал златых, исполненных ярости Бога, живущаго во веки веком. И никто же можаше внити в храм, дондеже скончаются седмь язв седми ангелов. Т о л к о в а н и е. Отсюда умышляем, яко донележе негодование божественное на нечестивых не разлучит праведники от неправедников, никакоже

святити получают жребий в небеснем Иерусалиме, и священнодействие и покой в храме Божии. Подобае бо скончати ся, глаголет, язвам, ими же мздовоздаяния греховная достойным подаются, и сии изволенный им получают ответ, посем сице дано будет обитание святым в горней митрополии. Куюждо же язв обретающимися в кончине примиряяй, кто не погрешил бы мною подобающаго. Человеколюбец бо сый Бог, ко еже умалити безконечныя муки в будущем и в настоящей жизни, достойным попустит, да наведены будут чрез Еноха и Илию пророка мучительныя язвы, и чрез припадающих болезненныя от браний противомерному согрешенных возмездию». И паки во главе 16-й, зачале 47-м: «И второй ангел излия фиалу свою на море, и бысть кровь аки мертвеца. И всяка душа живая умре в мори. Т о л к о в а н и е. Не велие есть божественней силе, и на обличение немощи антихристовы, и на удобство прельщаемых, святыма пророкома Енохом и Илиею преложити морс в кровь аки мертваго, сиречь, аки закланнаго, и тлю содеяти сущих в нем, якоже древле во Египте чрез Моисея сотвори на обличение жестоты фараоновы и на указание Своея силы». Исполит святыи в Соборнике глаголет: «И убо полседмицы возмут оба пророка со Иоанном, еже проповедати во всем мире о антихристове пришествии, сиречь дней 1260, оболчена во вретница: иже и сотворят знамения и чудеса, во еже тако умолити и обратити человеки в покаяние за прегбезмерное тех беззаконие и нечестие. И иже восхоцет тех озлобити, огонь изыдет от уст их, и пояст враги их. Тии имут власть удержати небо, да не спидет дождь во дни пришествия антихристова, и воды обратят в кровь, и поразят землю всякою язвою, якоже аще хотят».

О сих язвах, хотящих тогда быти от пророков, вышеписанное сие речение, елико аще восхоцета, нецыи ныне не в силе писания разумеют, но мнят якобы и не восхоцут тогда сии пророцы язвы сия навести.

Аще же кто истиннолюбно разсмотрити желает, тем известно да будет, яко неотрочно наведены будут оныя язвы от сих пророков, понеже во Апокалипсисе в той же 11-й главе ясно скажется, яко по убиении сих пророков людие возрадуются и возвеселятся, яко оба сия пророка мучиста живущия на земли. И аще речеся мучиста, zde яве есть, яко язвы сия наношаста. А еже речеся, елико аще восхоцета, или якоже аще хотят, сиречь еюже язвою колико восхотят наказати, столько и накажут. Ведят бо время и потребу, качество и количество, яко раби Бога выпшняго, и вся послушна им, якоже речеся. Сего ради вонмем, где убо ныне, или от кого таковыя вышерече-

ченныя знаменія и чудеса совершаются? Воистину ни от кого же и нигде же. Темже и от сего знаменія показуется, яко антихрист не прииде в мир: в самое бо то время пришествія его сїя истинная чудеса от сих пророков будут действоватися, противу мечтательных знаменій и ложных чудес антихристовых, о нихже изъяснится ниже в шестом знаменіи.



Глава 12

ЗНАМЕНИЕ 6. Яко той антихрист царем и богом прозовется и покажется, понеже дивная чудеса в мечтании содеет

В первом знаменнии показахом от пророка Даниила, како яви ему Дух Святый четыре великая царства, иже едино по другом преемствовати хотяща до скончания мира. Сие же открыся ему образом четырех зверей из моря исходящих. В сем же знаменнии показати потщимся явление единого зверя, рекше четвертого, яко и достойно, рече убо Даниил: «Видех и се зверь четвертый, горд и страшен, и крепок излиха, зубы его железни и велии, и ногти медяни, ядый и отончевая, останок же ногами попираше. Тойже различаяся излиха паче всех зверей прежних, и рогов десять ему, и смотрих в розех ему, и се рог другой мал възде пред ними». Ниже: «И се очи, аки человеци в розе том, и уста глаголюща велика». В тойже главе толкуя ему, о сем ангел глаголет: «Зверь четвертый — царство четвертое есть на земли, еже преспеет вся царства, и пояст всю землю, и поперет ю, и посечет ю. И десять рог ему — десять царей встанет, и по нем встанет другой, иже преспеет злобами вся» (Даниил, гл. 7).

Святии отцы Ипполит папа римский, Кирил Иерусалимский и Иоанн Дамаскин, во свидетельство своих писаний приемлюще от сея главизны пророчества Даниилова, и сего единадцатаго царя, виденного во образе единадцатаго рога, разумеют быти самого того антихриста, объявитися хотящаго в римстем начальстве, показанном пророку во образе четвертого зверя горда и страшна, о немже пространно сказано и в первом знаменнии. Откуда ясно показуется, яко зверь четвертый горд и страшен, се есть четвертая монархия, или единовластительство римское. Рог оный малый возшедший пред ними, се есть антихрист, иже от мала и худа и безславна рода востати хотящий. Понеже антихрист царствия не будет отчичь и дедичь наследник, но прелестный и лукавый восхититель.

О сем глаголет Даниил пророк во главе 11-й: «И не даша нань славы царства, и приидет со обилием и соодолеет царству лестви». И преподобный Иоанн Дамаскин глаголет: «Пародится рече из блуда, и воспитается тайно, и внезапно привостанет и восцарствует» (книга 4, гл. 27). И святой Кирил Иерусалимский пишет, глаголя: «Не от царей ни от царска рода воздержит царство, но прелестию восхитит власть» (знамение 10). «Егда же исправится царство ему, абие убьет три цари великия, египетскаго, ливийскаго и ефиопскаго» (Ефрем и Ипполит об антихристе). О сих святой Андрей во Апокалипсисе сказует глаголя: «Сии десять рог и Даниил виде, сиречь царей пред антихристом идущих, от нихже триех искоренит, а прочая под ся покорит проклятый» (гл. 17, зач. 54). О сих и Стефан Зизаний учитель церковный глаголет: «Ибо седмь царей в послушание свое антихрист к римскому престолу слугами своими в то время добровольно и без брани взыскати имать, а трех паки войною и силою со иными седмию цари достанет» (Книга Кирилова, знамение 9).

Понеже егда антихрист трием вышереченным царем одолеет, сиречь египетскому, ливийскому и ефиопскому, тогда и прочии царие покорятся ему. Таже вознесется сердцем на всякого человека, не точию же, но и на Бога хульная речет, помышляя окайнный, яко царь будет даже до века (Соборник, гл. 8). И оттоле антихрист начнет быти монархом, рекше единовластвующим всея вселенныя обладателем. О сем монаршестве антихристове, яко быти ему по образу августа кесаря, сказует и святой Андрей во Апокалипсисе, во главе 13-й, зачало 36-с. Подобно и святой Григорий Богослов в книге своей во главе 47-й повествует. Тоже и святой Кирил Иерусалимский в знамении 10-м книги своя пишет. И святой Иоанн Златоустый в беседах апостольских глаголет: «Якоже бо иже прежде сего разоришася царствия, сиречь мидское от вавилонскаго, вавилонское от персскаго, персское от македонскаго, македонское от римскаго, тако и сие от антихриста, а он от Христа» (2 Сол., беседа 4). Зде Златоуст святой антихристово царствование сравнивает с вышереченными царствами и глаголет быти антихристово царствие последующее римскому, якоже римское греческому, греческое персскому, персское асирийскому. Ельма же оная царствия бяху чувственны и бяху монархиями: яве есть, яко и антихристово царство хочет быти чувственное, и будет монархией, и никим же упраздниться имать, точию Самем Господем Иисусом Христом на суд грядущим. И о сем апостол вещает глаголя: «Егоже Христос

Исус убьет духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего» (2 Сол., зач. 275).

Возвратимся паки на преждереченная. Святый Ипполит нрав и действия антихристова показывает, глаголя: «В первых бо его родится кроток, тих, любезен, благоговейн, миролюбив, ненавиidia неправду, не приемля мзды, идолослужения отвращаяся, писания любя, и прочая. Таже и чудеса сотворит, прокаженных очистит, разслабленных воздвигнет, бесы изгонит, о дальних яко о настоящих известит, мертвые возставит, вдовицам поможет, и прочая. И сия сотворит, яко льстив сый и лукав, и всех хотя прельстити, во еже сотворити его царя. И егда видят его людие и народ толикия добродетели его и таковыя его силы, вси вкупе единым разумом соберутся, во еже сотворити его царя». Ниже: «Исперва убо льстивне прием ложь беззаконный, отречется славы своея. Человецы же пребудут моляще его, и поставят его царя, и по сих вознесется сердцем», и прочая. Ниже: «И спеша вовреши в погибель весь род человеческий, умножит знамения ложная. Людем бо всем, восхваляющим его мечтаний ради, воззовет гласом крепким, яко поколебаться месту, в нем же множества тому предстоят: разумеите людие, колена и языцы мою великую власть и силу, и крепость моего царства, кто силен якоже аз? Кто бог велий разве мене? Кто власти моей сопротиво станет? Представит горы пред очима зрящих, шествует по морю не мокрыми стопами, сведет огнь с небес, сотворит день тму, а ночь — день: солнце бо преобратит аможе хочет, и луну такожде. И единою просто вся стихия землю и море силою мечтаний своих пред зрящими покажет послушны». Ниже: «Тажде повеления его скверный на киждо град послет, и взаконения во всех странах, с бесы же и с чувственными человеки глаголюща, яко царь велий явился по всей земли: приидите вси и видите крепость его и силу», и прочая. Ниже: «Уведесте ли козни льстиваго, како всячески хочет отставити ум человеком? Бесы же покажет яко ангелы света, и воинства безплотная приведет, имже несть числа, и пред всеми покажет себе на небо вземлема с трубами и гласы и звуки неизочтенными, и вошем крепким, восхваляющим его исповедимыми песньми, и возблистается яко свет, иже тме начальник: и когда убо якоже на небеса возлетит, когда же на землю сходит со славою многою, когда же яко ангелом бесом заповесть творити повеления его со многим страхом и трепетом».

Преподобный Ефрем в книзе своей глаголет: «Изреку с болезнию, и возглаголю с воздыханием о настоящем мира скончании, и о змии безстуднем и лукавем, хотящем возмутити всю поднебесную, и

вложить страх и пренемогание и люто неверование в сердца человеком, и творити знамения и чудеса и страхования, яко да возможет прельстити и избранныя, и уклонити в ложная знамения и чудеса привиденьми, бывающими от него, по попущению святаго Бога приемотрит область антихрист прельстити весь мир, зане умножися нечестие в мире, везде и повсюду злая содевают. Тем убо Пречистый Владыка духом лествичим хочет искусити весь мир, за нечестие их послабит. Понеже сами тако восхотеша человецы Бога отступити, а неприязнь прияти. Велик подвиг братие во времена она на всех человецех, паче же на верных, егда будут знамения и чудеса от самого змия со мноюю областю. Егда паки себе являет яко бога в привидениях страшных, на аер летяща, и вся демоны во образе ангельстем летяща со страхом пред мучителем, и возопиет бо крепко, изменяя образы, устрашити хотя без числа вся человеки. Прием бо безстыдный область, демоны послет на вся концы земныя, яко да проповедят всем, яко царь велик явился со славою, приидите вси и видите». Ниже: «Не сам же родится сатана, но во образ его приидет прескверный, яко тать лжею говения, хотя прельстити вся человеки. Смирен же и молчалив являясь, яко и се рещи, ненавида неправду, и отвращаяся идол, почитая же благоверие, и прочая. Над всеми же сими чудеса сотворит и знамения, и страхования со властью мноюю». Ниже: «Егда бо узрят его людие мнози и народи толика его добродейства, красотою же и силою суща утворена, вси вкупе во единой воли будут, и с радостию великою поставят его царя, глаголюще сами к себе: где убо ин обретается толик человек благ и праведен». Ниже: «Потом же выше меры вознесется сердцем, уже не яко говеин являясь, уже не яко нищелюбец, уже не тих, но всегда от всех яр, нагл, гневлив, и прочая. Чудеса множа страшная, лжею и неправдою се являя. Тацем же коварством преставит горы привиденьми ложными, а не истинною. Народом убо предстоящим и людем многим славящим его за привидения, и возопиет гласом крепким, яко подвизатися и месту, на немже народи предстоят ему. И глаголет со дерзновением: разумеите вси людие великую силу моюя области, се пред всеми вами хошу горе оной велицей сущей обон пол моря, да прейдет со онаго полу моря глаголом моим семо ныне к нам. И речет скверный, тебе велю горо, ныне преиди на сию страну моря: и абие потечет гора во очию вссм видящим, а не подвигнувши ей отнюд от оснований, яже Бог вышний утврди и вознесе. Сим бо прескверный области не имать, но весь мир прельстит привиденьми и чары волшебными. Паки же друзей горе, стоящей во глу-

бине великаго моря, острову зело велику велит изыти и на сусе стати в красный позор видящим, острову же не двигнувшуся отнюд, яко гора на сусе, абие оток бывает. Паки тойже змий прострет руце свои и соберет множество гад и птиц, и пойдет верху бездны, яко посуху, привиденьми льстит всяческая. И мнози веровати имут, и славити его начнут яко бога крепка» (слово 105).

В синопсаре в Неделю мясопустную о втором пришествии Христове глаголет: «Преде же Его пришествия приидет сопротивник Христу, и походит негли по Христе, проходя житие, и чудеса сотворит, елика убо и Христос содея, и мертвеца воскресит, обаче по привидению вся содеет». Ниже: «И все сатанино действо подымет, и напрасно встанет и угодит людем, негли и божественная писания пройдет, и посту навыкнет, и понудится от человек, и царь проповестся».

Святый апостол Павел глаголет: «И тогда откроется человек беззаконию, сын погибели, противник, и превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, яко ему сести в церкви Божии, аки богу, показуя себе яко бог есть» (2 Сол., зач. 275). От толкования в Толковом Апостоле. «О антихристе zde беседует». Ниже: «Сей превознесется своею гордостью не токмо на всякаго глаголемаго бога, но и на идолы: не аки ко идолослужению приведет человеки, но тому самому поклонитися, и повелевати себе за бога почитати». А п о с т о л: «Яко ему сести в церкви Божии, аки богу, показуя себе яко бог есть». Т о л к о в а н и е: «Не токмо во Иерусалиме, но и в церквах Божиих, и не рече глаголюща, но показуя, сиречь покушаяся показати и дела, и знамении, и чудесы». И в беседах пишет, глаголя: «И откроется человек, рече, превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища. Не бо во идолослужение введет он, но богопротивен некто будет, и всех разорит богов, и повелит кланятися себе вместо бога, и сядет в храме Божиим, не иже во Иерусалиме, но и в церквах, показуя, рече, себе бога, не рече глаголюща, но покушающаяся показати: ибо дела велия соделает, и знамения покажет чудна».

Видиши ли, яко антихрист царем будет, и не точию царем, но и богом прозовется, и велия знамения соделает. А еже глаголет, яко сядет в церквах Божиих: како же сядет и когда, о том ниже покажется в знамении 7-м и 9-м. Зде же не о сем, но о титуле (сиречь достоинстве или сане) и о чудесных действиях его глаголем, о сем паки и святой Кирил Иерусалимский в знамении 10-м скажет, глаголя, яко «сатана ученики себе учинит, иже по онаго воли сам собою

начнет действовать, и прельщати всякими знаменьями и чудесы лживыми, отец бо лжам, и лживая действия мечтанием действовать имать, иже многая начнут видети мертвых вставших, а они не восташа, и хромых ходящих, и слепых прозирающих, а здравия не будет. От то л ко в а н и я. Вознесется и возвысится паче всякаго глаголемаго бога или чтилища. Не глаголет всячески паче Бога, Иже есть един истинный Бог, но паче всякаго глаголемаго бога, еже есть паче всех царей земных вознесется, иже суть прозванныи, а не суть бози». И в знамении 11-м сице: «Оны прежнии цари гоняще токмо убивали, а мертвых не воскрешали: а тогда антихрист лестию и привидением злым прельстит их и изменит, аще возможно, и избранныя, едва тогда кто помыслит, яко и Христос имать что больше сотворити паче сего, якою же силою сей действует».

Показахом зде от многа мало священным писанием, яко антихрист царем и богом объявится, и велия чудеса сотворит, которая выше сказана. Кто же ныне и где виде, или когда слыша такового человека, бывающа царя и бога, и сицевая знаменья и чудеса мечтанием сотворяюща? Воистину никто, никогда и нигдеже. Темже и от сего знаменья явствуется, яко не ѱ прииде самообразне той антихрист: но все и ложне нецьи утверждают отдавна в мире пришествие его.

ПРИСТИЖЕНИЕ. Но речет ли кто, яко ныне мечтательная сия чудеса показываются в столичных и прочих городах в театрах.

Отвещаем. Аще ныне привидения некая и показывают нецьи, обаче не такова, якова же от антихриста хотят быти. Разньство же их всяк может видети, ибо антихристова действия в священном писании суть объявлена, такожде и при нынешних зрелищах всеми есть видимо. Еще же тии показатели ныне и богом себе не исповедуют, и имети себя вместо бога никого не научают: но токмо показывают они оная зрелища взятки ради денежныя, над народом же никакой власти не имут, темже и людие вместо бога их не вменяют, но токмо видевши оная зрелища, смехом и прочим мирским утешением забавлени, абие отходят. Сего ради не пристойно есть таковая зрелища вменять и разуметь вместо оных знамений и чудес, хотящих быти тогда от самого антихриста, иже не взятки ради денежныя, и не смеха ради, и не простаго ради зрения действовать имущих, но ради прелести и погибели душевныя, якоже выше объявися.

Инии же паки о сих чудесах инако мудрствуют, якобы сия мечтательная знаменья и чудеса от антихриста ныне уже совершаются тайнодейственно, в духовном смысле, при еретических сонмищах:

имут бо еретицы вся тайны ко прельщению православных, якоже показывает святое писание.

Отвещаем. Обаче таковое их мудрование неосновательно есть, блаженно паче же и лживо: а яко тако есть, покажется отсюда.

Первое. Яко к еретиком ныне аще кто обращается или присоединяется, всячески не чудес ради соблажняется, но жительства ради легкого, растленного и роскошного, или ради недоведения в разсуждении чрез множество замешательств. При антихристе же не сих ради соблазнится, но чудес ради и знамений якоже речеся.

Второе. Яко еретицы убо своим лживым учением прельщают уже лет тысящу осьмь сот и больши, наченшеся от времен воплощения Христова, и даже доселе. Неции же еретицы были и при законе Моисеове, таково бо продолжительно прельщение еретическое, яко оттоле даже до ныне продолжися. Прельщение же антихристово самообразное, не продолжительно есть, по малое некое удержит время, сиречь токмо три лета и шесть месяцев. И о сем ясно покажется ниже в 12-м знаменнии.

Третье. Яко во время прошедшее и ныне настоящее, в нем же и еретицы настоят, никтоже противу им не вооружися таковыми чудесами, яковы же противу него от пророков Илии и Еноха будут. Кто бо и где ныне затвори небо, да не снидет дождь на землю? Или кто преобратил воды в кровь, или порази землю другими сим подобными язвами? Воистину никтоже. Во время же пришествия антихристова, противу его ложных чудес, святая пророка Илия и Енох сотворят сия истинная чудеса, рекше: удержат небо, да не снидет дождь на землю, и обратят воды в кровь, и поразят землю всякою язвою, елико восхопнут. И о сих писано выше в знаменнии пятом.

Но паки противоречат ныне неции, о сих глаголюще: вся сия чудеса уже сбышася сицевым подобием: небо убо есть святая Церковь, а дождь от нея – благочестивое учение, земля же суть человеки. И егда оскуде от Церкви благочестивое учение, яко дождь от небесе, и преобратившася воды в кровь, сиречь в нечестивое учение, тогда изсше земля, сиречь от такового нечестиваго учения умроша человецы таинственною душевною смертию.

Отвещаем. От божественнаго писания выше показахом, в знаменнии 3-м, 4-м, и 5-м, о сих пророках Илии и Енохе, яко чувственно приидут во время пришествия антихристова и сотворят вышереченная чудеса. Ныне же онии самомнители яве бланзятся с таковым неистинным мудрованием, яко умствуют быти пророков божественное писание, или закон, а небо – Церковь: дождь же и воды

кровавы — учение: землю — человеков. Есть убо в священном писании, называются сия тако: обаче преносне во иносказательном разуме, а не всюду и не о сих паче пророках Илии и Енохе, но отнюд в другом лице и смысле и времени. Сие же святых отец сказание о сих пророках, и о чудесах их, о небеси и о дожде, о водах и о земли, подобает чувственно тако приимати. Ибо тако святой Иоанн Богослов во Апокалипсисе в 11-й главе предаде. Святити же отцы Нустин мученик и любомудрец, и Иринеи епископ лугдунский, и Андрей архиепископ Кесарии Каппадокийския, и Иоанн Златоустый, вси сии кийждо их протолкова Апокалипсис, и на сию 11-ю главу толкование творяще, сиречь о сих пророках Илии и Енохе, о пришествии же их и убиении, и о чудесах, хотящих быти от них, вся сия они чувственно приемлют, а иносказательнаго коего толкования никтоже из них не предаде, якоже явственно свидетельствуют древлеписменные и новопечатные Апокалипсисы. Такожде и Ипполит святой с ними единомудренно сия присмлет. Ибо в слове своем, егда писаше о антихристе, тако взем от Апокалипсиса, написа и о сих пророках, и о чудесах и убиении их. Обаче и сей святой вся речения о сих чувственно приемлет и предает, а таинственного смысла отнюд не рече: о сем сказано выше в знамении 3-м, 4-м и 5-м. И возможно убо есть всячески ум имущему видети и уразумевати по вышепереченным святоотеческим сказанием, яко сия пророка Илия и Енох чувственно будут.

Таинственное же оных мнение не точию святых отец сказанию, но и самим им таковое мудрование воспротивоборствует, и на себя станет. Имати же сице: аще убо и по их мудрованию рассуждати, и святое писание zde за пророков Илию и Еноха полагати: то где и како могут быти от писания вышепереченная чудеса? Кто убо виде или слыша когда, еже бы священное писание удержало небо от дождя, сиречь от благочестиваго учения, и преобратило бы в кровь воды, сиречь в нечестивое учение, и тем бы изсушило землю, сиречь человеков душевне умертвило? Могут ли сия тако быти? Никакоже! Темже явственно показуется, яко не имать места таковое мудрование, еже бы разумети вместо Илии и Еноха Святое писание: но яве открывается и светлоявленно познавается чувственное тех пришествие и чудеса быти имущая.

Четвертое доказательство к трем вышеписанным, во утверждение истинных чудес пророческих, хотящих быти во обличение вышепереченных антихристовых ложных чудес, яве, яко чувственно же быти имущих во оное время, егда сам он придет, и богом быти

себе вознепщует, тогда и людис многи поклонятся ему, аки богови святому, вопиюще и глаголюще, яко ты еси спаситель наш.

Темже убо ныне нецны прицепившеся к речению сему говорят, якобы сие уже совершилося. Мнози бо ныне покланяются иному новому богу Иисусу, глаголюще, яко ты еси спаситель наш, той бо ин бог наста от лет 1666, от времени Никона патриарха московскаго. Тойже иный новый бог Иисус от тех времен учинися небесным и земным царем и владыкою, и всему миру спасителем: истинною же антихрист есть.

ОБЛИЧЕНИЕ. Не ведут убо ниже разумеют глаголющии о сей новости Иисус, якобы она бысть от лет 1666, и якобы се антихрист есть, но явно ошибаются. Ибо не от сих лет сия новость настала, но гораздо ранее, от кого же и как возникше, не известно. А яко сия новость не есть антихрист, известуется отсюду.

В книге Библии, печатанной в 1581 году в городе Остроге, на самом последнем листу в выходе греческими буквами напечатано Иисус. Издана же сия Библия Василием князем острожским, к которому Мелетий патриарх александрийский писал послания, и называл его всеславным, велелепным, благочестивым и православным поборником Церкви соборныя, православныя, восточныя веры, ни в чесом не сумненныя. О чем зри в Книге Кириловой на листах 431 обор., 451, 489 об. и 501.

В беседах апостольских, изданных Захарием Копистенским в 1623 году, аще и не всюду, обаче во многих местех, напечатано Иисус. На сии же беседы богомудрый списатель Книги о правой вере во многих местех ссылается, смотри в Книге о вере на листах 26, 84 обор., 91, 99 и 100, и далее по всей книге. Еще на те же беседы ссылался московский собор, бывший исправления ради церковнаго пения при патриархе Иосифе. О чем зри в предисловии служебника, напечатаннаго в 10-е лето патриарха Иосифа, и в другой раз в первое лето Никона. Но аще бы сия новость «Иисус» была (якоже нецны мнят) антихрист, то списатель Книги о вере, и всероссийский архиереев собор, и даже сам Иосиф патриарх, видя оную в вышеозначенных книгах, не бы умолчали, еже бы сего не объявити последующим по ним родовом, понеже вещь сия не суть мала: по всячески достойна объявлению. Аще же толици и таковии отцы тако не рекоша, яве есть, яко несть се антихрист: и все трудятся блазнящеся о сем нецны, мнящеся быти премудрее оных отец, обаче объюродеша, хотяще то приввести и утвердити, еже святии отцы не предаша. Прочее покажется о сем ниже в знамении 10-м, раздел 6-й.



Глава 13

ЗНАМЕНИЕ 7. Яко не инде где, но во Иерусалиме граде престол антихристов имать быти

А яко престол антихристов во Иеросалиме будет по подобию Давыдову, о сем от божественнаго писания известуемся, во Апокалипсисе во главе 11-й скажется тако, яко «зверь восходяй от бездны (сиречь антихрист) сотворит с ними брань (то есть со Илисю и Енохом) и победит их, и убьет я, и труп ею оставит на стогнах града великаго, иже нарицается духовне Содом и Египет, идеже и Господь наш распят бысть. От толкования. Антихрист убьет я по Божию оставлению, и не погребена оставит телеса ею в самом тем Иерусалиме, сиречь ветхом и развращеннем, идеже Господь пострада: ту бо начнет царствовать по подобию Давыдову, егоже по плоти бысть Сын Христос истинный Бог наш, да и в сем себе Христа известит быти, яко совершая пророческое слово глаголющее: воздвигну скинию Давыдову падшую, и изриновения ея паки созижду, имже жидове блазпящися, на онаго пришествие восприемлют и скажут» (Апокалипсис толковый Андрея Кесарийскаго, зач. 30). И паки святой Андрей глаголет: «И антихрист в храме Божии сядет, или во иудейстем древле убо божественнем, развращеннем же за дерзость на Христа, и от него паки исправится чаемем богоборцами иудеями» (зач. 63). И святой Ипполит в слове своем о антихристе скажет: «Яко той воставит во Иеросалиме каменен храм» (Соборник, гл. 8). И паки ниже глаголет: «И три цари убьет гневом, египетскаго, ливийскаго и ефионскаго. И по сих сотворит церковь иже во Иерусалиме, и воставит ея иудеом». И святой Ефрем в книзе своей глаголет: «Паче убо погании жидове чтити его начнут, и радоватися царству его, тех бо почитати будет и место и церковь» (слово 105). И в синоксаре в Неделю мясопустную пишет, яко «он все сатанино действо подымет, и напрасно встанет и угодит людем, негли и божественная писания пройдет, и посту навикнет, и понудится от

человек, и царь проповесться, и возлюбит множае еврейский род, и во Иерусалиме устанется и церковь их воздвигнет». И в книзе Григория Богослова, во главе 47-й, сице писано: «Мерзость опустения стоя на месте святом глаголют, яко храм во Иерусалимех созиждется послезди, яко антихристу уверующуся от иудей христу быти и сядущу, и возмнившуся всея вселенная быти царю». И святыи Кирилл Иерусалимский глаголет: «А еже глаголет, яко в церкви Божии ему сести: в которой церкви? В смущенной глаголю жидовской, а не в той, в которой ныне есть мы. Того бо ради сия глаголю, даже мы сами себе не предадим в волю его: понеже бо к жидом приидет яко христос, и от жидов прият имать быти, даже их тем паиначе обольстит, и честную церковь сотворит, да в большее сомнение их вложит, глаголя себе от колена Давыдова, хотящу Соломонову церковь создати» (Книга Кирилова, знамение 10).

Выше писано в сей главе из Апокалипсиса, яко град Иерусалим нарицается Содомом и Египтом. Темже да весть хотяи познати, яко тако не просте нарицается, но духовне, зане умножися в нем беззаконие и студодеяние. Сего ради подобно сказует и святыи Иоанн Златоустый в Маргарите во втором слове на иудея, приводя во свидетельство пророка Исаию глаголюща: «Услышите слово Господне князи содомстии, внемлите закон Божий людие гоморстии. Не к содомляном ниже в Гоморе живущим беседует, но ко иудеом. Наричет же тех сице, понеже злобы подражанием еже ко онем привлекоша сродство». Наричается убо град сей Иерусалим градом святым, ради бывших в нем Божиих благодеяний. От исперва обетовавший ради о нем Божиих к праотцем, и по сих закона ради ветхаго в нем совершеннаго, и пророк и апостол ради бывших в нем, паче же ради страстей Христовых и Креста и погребения, и прочих таин и дарований Божиих. Наричается же град сей Иерусалим и Содомом, и Гомором, и Египтом, ради бывшего в нем людскаго беззакония, и студодеяния и слепоты. И в том убо граде Иерусалиме, а по духовному нарицанию в Содоме и Египте, престол антихристов быти имать, якоже всеми вышеписанными святыми отцы свидетельствуется.

Глаголет же некто: Иерусалимом нарицается Церковь, в нейже давно уже сидит антихрист на своем престоле. Или еще паки ин некто, инако мудрствуя, глаголет: престол антихристов сказует быти в Содоме и Египте, Содом же и Египет бысть уже ныне весь мир за злобу его и беззаконие. Темже и антихрист давно уже прииде и на престол сед царствует в сем Содоме и Египте, сиречь во всем мире.

Отвещаем. Называется в писании Церковь Иерусалимом, и мир сей Содомом и Египтом, однако тамо не о сем речено, но в другом некоем разуме. Сие же во Апокалипсисе не о всем мире и не о Церкви глаголет, но сущем том самом граде Иерусалиме, прирече бо, в немже Христос распят бысть. Мир убо сей во всю вселенную бысть, и Церковь такожде во весь мир распрострется, Христос же распят бысть не во всем мире, и не в церквах, но во едином месте града Иерусалима. Темже не пристойно сие разумети сие на Церковь и на весь мир. Аще бо область антихристова и всюду тогда распространится в мире и в церквах, обаче столица его во едином месте зрится быти, сиречь в том самом граде Иерусалиме, идеже и Христос распят бысть, якоже выше речеся во Апокалипсисе и в прочих книгах.

Инии же святии отцы сказуют о антихристе, якобы он царем будет в старом Риме (якоже выше в первом знаменнии напомнимся), обаче и таковое сказание не сопротивно есть вышеписанным zde святым отцем. Ибо может быть, яко в Риме прежде начнет царствовать, и потом во Иерусалим приидет, и тамо устанется, якоже повествуется о нем в Книзе Кирилове в толковании на 10-е знамение сие: «А иже на Римское царство, якоже ныне видим, не цари царя избирают, но духовныя духовных на монархию Римскую, на царскую власть света сего прикладают. Иже Божию и святительскую власть в Риме на себе восхитив, и по всему миру расширяют и держат, и предадут оному последнему князю мира сего, иже есть антихристу». Ниже: «И тако с великою нуждею и тягостию приидет ко иудеом, якоже святой Кирил в преди в знаменнии 11-м пишет». Ниже: «Ведая сопротивнаго величество и смирение благоверных, якоже рече Господь, егда пришед во Иерусалим, тогда сущии во Иудеи да бежат на горы, аще кто слышится силен быти, да ся борет с сатаною, якоже достоин».

Сие же паки слышит некто в писании, яко антихрист в Риме воцарится, Римом же быти не Рим разумеет, но Московское царство таково быти нещует, занеже назвася оное Римом от Иеремии патриарха константинопольскаго (Кормчая, л. 15). Обаче известно да будет, яко в священном писании называет сим именем Рим чтырекратно, яже суть сия: Рим старый, или ветхий, се есть истый Рим. Рим второй, или новый, се есть Царьград, или Константинополь. Рим третий, се есть царство Московское, или самовладение российское. И есть Рим четвертый, се есть весь мир, иже беззаконний и преступлений ради тако наречен. Темже убо надлежит чту-

щему разумети, где о котором Риме глаголет: антихристу же быти божественное писание вещает не в сих, но в старом Риме, о сем зри в Книге Кирилове в знаменнии 8-м в конце толкования.

Еще убо нецыи из нынешних утверждают, якобы не будет во веки восстановлена во Иерусалиме церковь иудеом. И приводят на сие во свидетельство неких святых отец, наипаче же Иоанна Златоустаго, иже в Маргарите в 3-м слове на иудея о сем глаголет: «Аще бо и хотят иудее паки восприяти свой град, и на первое возвратитися жительство, и храм зрети воздвигаем, еже никогдаже будет».

Такое убо свидетельство Иоанна Златоустаго достоин всячески приимати, обаче же и zde толикими и таковыми святыми отцы вышеписанная отнюд не подобает отметати, зане в них глаголав Тойже Дух Святой: и елико их, но вси они скажут, яко возставлен будет той храм во Иерусалиме, в немже будет и престол антихристов. И аще кто благоразумно разсмотрит, таковой всяко узрит, яко и Златоуст то же Любомудрствует, а не противное прочим святым отцем: понеже и он Тогоже имея Духа, Егоже и тии. А еже глаголет о храме еврейстем, якобы той воздвигаем никогдаже будет, то с сиевым разумом глаголет.

Первое. Яко никогдаже иудеи восприимут, ни узрят свой град и храм, еже бы совершати им в нем чин закона Моисеова: сего отнюд не будет во веки. Аще же храм той и возсозидется (по сказанию вышеписанных святых отец), но уже на малое некое время, и не с чином закона Моисеова, но повелит им той антихрист кланяться ему аки богу. Аще же нечто и соблюдать научит от закона Моисеова, обаче и то сотворит от исперва к прельщению иудеев, истинною же отнюд сего лишатся, и никогдаже им сие будет, по глаголу Златоустову.

Второе. Или яко краткое и нечинное оныя церкви возставление тогда случится, сего ради оное возставление не вменяет Златоуст в созидание.

Третье. Или яко тогда он зельне тече на иудея, сего ради отнюд пресеке им надежду онаго, яко нечаяннаго и отметнаго уже законоположения. Обаче во время антихристово пришествия, яко паки во Иерусалиме возсозидется храм той еврейский, и яко сам той антихрист сядет в нем, сего и Златоуст не отрицает, но то же Любомудрие являет, еже и прочии вышеписанныи святии отцы предают, имать же сие: внегда убо рече апостол о антихристе, яко ему сести в церкви Божии аки богу (зач. 275). Златоуст в Толковом Апостоле на сие глаголет: «Не токмо во Иерусалиме, но и в церквах

Божиих». И паки тойже в беседах толкуя сие, сие рече: «И сядет в храме Божиим, не иже во Иерусалиме, но и в церквах» (2 Сол., беседа 4).

Видиши ли силу слова, не рече убо, не иже во Иерусалиме, но в церквах: рече же, «но и в церквах», и сия союзная «и» значит яко не токмо в церкви, но первее сядет в том храме, иже во Иерусалиме. Чрез сию речь, рекше «не то к м о» и паки чрез союзную «и» обеими сими яснейши показывает, яко той антихрист первее сядет в церкви оной во Иерусалиме, таже и в прочих церквах Божиих. И отсюда показуется, яко и Златоуст то же Любомудрствуя объявил, еже и вышепереченнии святии отцы сказали, яко тогда будет во Иерусалиме церковь еврейская, аможе и антихрист устави́ся, и чрез чудеса богом объявится. Ныне же и еще не у́ она́я церковь во Иерусалиме возстави́ся, ниже кто тамо таков устави́ся, и яко бог чудеса прослави́ся. Темже чрез сие знамение явля́ется, яко антихрист не у́ прише́л е́сть, ниже воца́ри́ся. Сего ради не лепотное и не крепкое оных умышление, не сие мудрствующее, да сотрется крепостию силы богодухновеннаго вышепереченных zde святых отец писания, егоже выше положи́хом, подобно и ниже изъясни́тся. А како сядет антихрист в церквах, о том ниже в знаменнии девятом покаже́тся.



Глава 14

ЗНАМЕНИЕ 8. Убиение Еноха и Илии пророков, и паки воскресение их

Выше во главе 9, 10 и 11 показом от божественнаго писания о сих святых пророках Илии и Енохе, яко они во плоти взяты, яко живи и во плоти даже до ныне пребывают, и яко от Бога послани приидут обличити антихриста, и обращати человеческий род в покаяние от пребезмернаго тех беззакония и нечестия, и яко сотворят чудеса велия и страшна. Зде же показати потщимся, яко они по всех сих во граде Иерусалиме от антихриста убиени будут.

О сем скажется во Апокалипсисе во главе 11-й: «И егда совершита свидетельство свое (сиречь Енох и Илия), зверь восходяй из бездны сотворит брань с нима, и победит я и убьет я, и тела ея оставит на стогнах града великаго непогребенна, иже нарицается духовне Содом и Египет, идеже и Господь наш распятся. От толкования. По засвидетельствовании бо ея (глаголет) еже от прелести отбежания, зверь, сиречь антихрист, исходяй из темных и пропастных земных мест, в нихже диавол осужден бысть, убьет я по божественному оставлению, и непогребенная оставит тела ея, в самом тем Иерусалиме, сиречь ветсем и превращеннем, в нем же и Господь пострада: в сем (якоже подобится) поставляя царственная, и престол царский по подобию Давыдову». Ниже. «Сущее: И узрят от людей, и колен, и язык, и народов трупа ея дни три и пол, и трупа ея не оставят вложить в гроба, и живущии на земли возрадуются о ней и возвеселятся, и дары дадут друг другу: яко сия два пророка мучиста живущая на земли. От толкования. И узрят от людей, и колен, и язык, предпостижени единости (глаголет) дивами ложными антихристовыми, и богомерзкое его имя не истребленне в сердцах вписавшии от иудей же и язык: погребсти убо святая тела возбранят. О избытии же и свободнении жезлов (казней), ихже о возвращении пострадаша, возвеселятся, не помышляюще, яко егоже лю-

бит Господь наказует, биет же всякого сына, егоже приемлет» (толкование Андрея Кесарийского).

О сем Ипполит святыи свидетельствует, глаголя: «И убо полседмицы возмут оба пророка со Иоанном, еже проповедати во всем мире о антихристове пришествии, сиречь дний 1260, оболчени во вретища, иже и сотворят знамения и чудеса, во еже тако умолити и обратити человеки в покаяние: за пресбезмерное тех беззаконие и нечестие иже и воды обратят в кровь, и поразят землю всякою язвою, якоже аще хотят. И егда сия вся проповедят, оружием от диавола падут, и исполнят мучение свое, якоже рече и сия Даниил провидев, яко зверь восходяи от бездны сотворит с ними брань, сиречь с Енохом и Илисю и Иоанном, и победит их, и убьет их», и прочая (Соборник, гл. 8).

В Книге Кирилове, в знамении 8-м, о антихристе пишется: «Егоже обличити Христос Истинный своих угодников Еноха и Илию пошлет, не приимати лживаго, он же окаянный пред всеми повелит их убити». И в синоксаре в Неделю мясопустную сие глаголет: «Преди же седми лет, якоже глаголет Даниил, приидет Енох и Илия, проповедающе людем не приимати его (сиречь антихриста). Сей же ем их умучит, таже и главы им отсечет».

В житии пророка Илии месяца июля в 20-й день в конце повести сие пишет: «Сей Илия виден бысть во время Преображения Господня на Фаворе от святых трех апостол, и паки виден будет смертными плотскими человеки, пред вторым Господним на землю пришествием. Избежав прежде от меча Иезавелина, постраждет в то время от меча антихристова, и не токмо яко пророк, но и яко мученик в лице святых, большия чести и славы сподобится от праведнаго Мздовоздаятеля Бога». И в Прологе в тойже день в похвальном слове глаголется сие: «Илия хотяи быти последний мученик во пророцех, якоже во апостолах Стефан первый».

Пишет во Апокалипсисе (еже в начале главы сея показахом), яко по убиении сих пророков Еноха и Илии лежати будут не погребенна телеса их во Иерусалиме три дни и пол. Ниже: «И по трех днех и полдня дух животный вниде в ня, и ста на ногу своею, и страх нападе на зрящия я, и слышах глас велий с небесе глаголющима: въздета семо, и въздоша на небо на облаце, и зряху я врази ею. Т о л к о в а н и е. Равночисленныя дни летам прорицания ею глаголет, умерщвена бывша, паки воскреснета, и на небо на владычней колеснице въздета, страх и ужас зрящим бывающа».

Показахом zde от божественнаго писания, яко сия пророка Енох и Илия приидут от Бога послани, и по проповеди их убиени будут

от сопротивника антихриста, и по трех днех паки оживут и въздут на небо. Ныне же нецѣи не веруют чувствєнно сим быти, но все сие чувствєнное преносят на духовное бытїе сїцевым умствованием: убиена, говорят, уже антихристом пророка сїя Енох и Илія, сиречь убиена еретиками божественная словеса писаний и закон. Однако от имущих ум может уразуметїся, яко не истинно есть, но лживо, блазненно же и гнило таковое тех мудрование, и ни единой имать крепости. Аще же блазненно и крепится, обаче само на ся ратуя тако крепится, еже обличается сими доводами:

Первое. Яко убо божественная словеса святаго писания не убиваются, но отвергаются токмо, якоже глаголет Бог грешнику усты пророка, рекий: «Ты же возненавидѣ наказание, и отверже словеса Моя вспять» (псалом 49). Сего же не глаголет, яко убил еси словеса Моя, но точию отверже. Иеремія пророк сїце рек глаголя: «Тако глаголет Господь о полку Израилеве, слыши земле, се Аз изведу злая на полк сей, плод помышления их, иже словес Моих не послушаша, и закон Мой отвергоша» (Иеремія, гл. 6). И паки тойже глаголет: «Постыдѣни сугь премудрии, устрашени, поймани сугь, слово бо Господне отвергоша» (гл. 8). И в Деяніих апостольских глаголет: «Вам бе лепо первое глаголати Слово Божїе, а понеже отвергосте ё, се обращаемся во языки» (зач. 33). Видиши ли, яко закон или божественная сила отвергаются токмо, а не убиваются: zde же святии отцы скажут о сих пророках Ілии и Енохе, яко они убиени будут, а не отвержени токмо. Сего ради не приличествует к сим пророкам таковое тех мудрование.

Второе. Яко закон или божественная словеса святаго писания не приемлют мучения, и не возможно сему быти, и никтоже никогдаже сего слыша или виде, ежебы божественная словеса или закон или писание пострадало и муки претерпело, и мучеником было. Писание бо таково есть вещь, яже не имать ипостаси чувствєнны, ни души, ни плоти, то како может мучение претерпети и мучеником быти. О сих же пророцех Ілии и Енохе скажется, яко не токмо они сугь пророцы, но и мученицы хощут быти, якоже выше речєся. О Ілии речєно, яко хощет быти последний мученик во пророцех, якоже во апостолех Стефан первый. Стефан же не закон бе, не вера и ни писание, но чувствєнный человек, апостол Христов и мученик первый. Подобно и о сих скажется, яко мученицы будут последние: закон же и писание не могут мучитися. Сего ради не пристойно сим пророкам таковое оных умышление.

Третье. Выше писано от Апокалипсиса о сих пророках, яко от антихриста убиени будут, и полежат телеса их на земли три дни

и пол, и потом дух животен внидет в ня от Бога, и станут оба на ногах своих, и услышат глас велий с небесе глаголющ има: въздита семо. И въздут на небо на облаце по Господню образу. И сия вся размотривши со испытанием, явственно зрится, яко не возможно есть уподобити и полагати священное писание и закон вместо сих пророков, якоже нынешнии нецыи самомнители разумевают. Познавается же отсюду, понеже и по их мнению, аще уже убито святое писание, или вера, или закон, то (по сказанию Апокалипсическому) по трею дню паки подобает ожити, и възти на небо на облаце по Господню образу. Господь же възде на небо чувственно со Своею плотию, юже взят от пречистыя Девы Марии. Такожде и сим пророком на небо възти глаголет, възти же купно с телесы своими на облаце: и се есть по Господню образу. Закон же убо или писание откуду оживет, ибо всегда живо есть слово Божие (Евр., зач. 310): и како въздет на небо, и на что бы к Себе Господь призывал, рекий: въздета семо. На небеси бо вси жителie исполнени Святаго Духа, и не требуют здешняго закона и писания. Аще бо и zde на земли сущим праведным закон не лежит по апостолу (зач. 213), то кольми паче небесным.

Сих же святых пророков Илию и Еноха призовет Господь, яко рабов Своих, проповедников и мучеников. Бывает же призывание на небо, аще и не во плоти, якоже zde, обаче не единым сим точию, но и прочим святым, якоже в житиях их свидетельствуется. Вопросы убо тех, иже инако о сих пророках и убиении их мысленно, а не чувственно мудрствуют, да скажут они, како убита сия пророка? И аще се есть убито писание, или вера, или закон, то какия три дни и пол лежит мертво? И на какой земли оно лежит? И в каком граде велицем? И на каких стогнах града? И какой дух животен внидет в него? И когда оживет? И како станет на ногах своих? И на каких ногах? И который услышит глас с небесе — възди семо? И глас сей от какого есть неба? И чесо ради не просто глас, но велий? Како же и почто писанию възти на небо? И на какое небо? И на каковом облаце? И како по Господню образу? О всех сих выше речено во Апокалипсисе, яже и имут сбытися чувственно на сих пророках Илии и Енохе. Како же сим содеятися мысленно на писании, вере же и законе? Воистину невозможно. Сего ради не возмогут они на сие справедливо отвещати, и согласно и чинно протолковати, но разве развращенно и неподобно, и само на ся ратуемо, а не истинно: зане не возможно истинно отвещати нехотящим истине покоритися. Темже и божественный апостол к таковым под именем галатов гла-

голет: «О несмысленнии галате, кто вы прельстил есть и не покоритесь истине» (Гал., гл. 3).

От сих убо вышереченных всех светло является, яко и всякому имущему ум можно видети и о пророках и о убиении их, яко то не о законе и не о писании речеса, но о чувственных тех пророках, Илии и Енохе, иже от антихриста убиени быти имут во свое время на кончину времен. Темже и сие знамение являет, яко еще не пришел есть и не царствует антихрист, занеже сии пророцы живи суть и во плоти пребывают даже доселе, и тако пребудут даже до его пришествия. Тогда приидут оба сия пророка со Иоанном (по святому Ипполиту) и возмут врѣмени полседмицы, сиречь днѣй 1260. И тогда зверь, сиречь антихрист, убьет их, якоже речеса.

Еще ныне нецыи прекословят, глаголюще: аще Илия и Енох даже и доселе живи суть, и приидут, и убиени будут, обаче сие будет на самой кончине мира, а антихрист уже и ныне царствует.

Но да весть истину уразумети хотяй, яко сему быти не возможно, еже бы пророком сим не ѱ пришедшим, и еще не убиенным, антихристу царствовати. Понеже царствование антихристово не будет прежде пришествия сих пророков, о сем тако сказует святыи Ипполит, глаголя: «В полседмицы проповедати пророком, и в полседмицы, сиречь в триех летех и пол, царствует антихрист на земли». Зде явственно познавается от сказания святаго Ипполита, яко в первую половину оныя реченныя седмицы проповсдати пророком, и убиенным быти от антихриста: потом же вторую половину, сиречь три лета и пол, ему царствовати.

Еще паки инии инако о сих пророках мудрствуют, глаголюще, яко сии пророцы живи даже доселе, и живи будут до втораго пришествия Христова: и тогда во время Его пришествия с прочими живыми человеки такову смерть примут, сиречь токмо обновятся, а не умрут, еже апостол глаголет: «Се тайну вам глѹ, вси бо не успнем, вси же изменимся: вскоре, во мгновение ока, в последней трубе» (зач. 163). Темже акибы сего ради и в Прологе ноября 8-го о Енохе пишет сходно сему глаголя, яко «не видети ему общия с человеки смерти, даже до втораго снития Господня еже на землю».

Обаче сицевым таковое разумение, паче же мнение, не от святых отец предадеся, но от своего тех погрешительнаго умышления привиде. А от святых отец никтоже сего не рече, якобы Илия и Енох во второе пришествие Господне с прочими живыми человеки изменитися имели, но вси православнии учителя церковнии единогласно глаголют, яко от антихриста убиени будут: и потом паки вско-

ре оживут и въздут на небо тогда, егда еще не точию во второе Христу не пришедшу, но антихристу палажащу, и человеком пребывающим, иже и возрадуются о сих убиении, якоже выше о сем во главе сей изъясися. А яко не от священнаго писания бысть оное мудрование, но от грубаго и погрешительнаго некоего умышления, убо и достоверно быти не может.

О сем же да не мятешися, ниже погрешителен кий глагол возмниши, аще писание овогда глаголет, яко полседмицы возмут сии пророцы, сиречь дней 1260, и в полседмицы, сиречь в трех летех и пол, царствовати антихристу: овогда же глаголет, яко не видети сим смерти даже до втораго снития Господня еже на землю. Обою бо сия истинна суть, и могут свестися во един разум сицевым подобием. Самою истинною тако подобает разумети, яко сии пророцы от антихриста убиени будут прежде втораго Христова пришествия, якоже речеса. А еже глаголет, яко не видети смерти даже до Христова пришествия, сие речение надлежит сие разумети: понсже тая последняя половина седмицы, тогда уже самая кончина мира сего, и яко кратко время три лета и пол. Сего ради и называется время оно «время пришествия Господня» близости ради суда Его, ибо тогда снитие Его уже при дверех есть.

Темже и Златоуст спастися евреом сказует о времени пришествия втораго и скончания (Рим., зач. 105, беседа 19). Не яко они во второе Христово пришествие спастися имут, в то бо время никтоже может подвизатися, зане время оно не время подвига, но время воздаяния. Но яве есть, яко спастися им сказует прежде пришествия Христова, тогда, егда Илия с Енохом обратят их веровати во Христа Иуса, тогда они и спасение получают, якоже выше сказано. Святый Иоани Златоустый время оно нарицает временем втораго пришествия Господня, яве яко близости ради, якоже речеса. Темже подобообразно разумети подобает, яко и сии пророцы не во второе пришествие Христово смерть увидят, рекше умрут, или с прочими живыми человеки изменятся: но прежде пришествия Христова от антихриста убиени будут, якоже святое писание сказует, еже выше во главе сей положихом. Сего ради верно сие слово и всякаго приятия достойно.



Глава 15

ЗНАМЕНИЕ 9. Яко тогда станет мерзость запустения на месте святе

У пророка Даниила зрится речено о сей мерзости запустения, сице глаголющаго: «И разблажит завет мнозем седмина едина: в пол же седмины отъимется треба, и возлияние на святыи храм, омерзение и опустение, и до скончания времен, скончание дастся на опустение» (Дан., гл. 9). О сей мерзости запустения Сам Господь во Евангелии у Матфея святого свидетельствует, глаголя: «Егда узрите мерзость запустения, реченную Даниилом пророком, стоящу на месте святе, — прочитай да разумеет, — тогда сущии во Иудеи да бежат на горы» и прочая (Мф., зач. 99). И якоже о сквернавом имени антихристове различна суть разумения, якоже преднаписася: тако и о мерзости запустения различна суть сказания в священном писании, суть же сия.

Первое, мерзостию запустения суть и нарицается той кумир (истукан), иже поставлен был в храме Соломони на месте святе во олтари, в то время, егда Тит царь римский повоева Иерусалим. О сем святыи Феофилакт глаголет: «Мерзость запустения есть труп человека мертвого, еже есть тело запустения, без души и без крове, есть мертвое и опустелое и ничего не творящее. А когда Евспасиан и Тит римстии цари пришедше Иерусалим плениша, и пуста его положиша, и кумир свой во олтари на месте святем поставиша, жидове же кумир — труп человекъ — мерзость нарицаху» (Книга Кирилова, знамение 6).

Второе, подобно первому, мерзостию запустения нарицается и всякий идол.

Третье, мерзостию запустения нарицается бесовския помыслы в коем либо человеке, ихже кто прием постави на месте святе своего ума. О сих же скажет святыи Феофилакт, глаголя: «Мерзость бо всякий идол глаголется. Запустения же, зане яко воюему

Иерусалиму запустение страждут». Ниже: «Можетжеся разумети и по обычаю, мерзость запустения есть всяко разумение сатанинско стояи на месте святем, нашем разуме. Темже тогда сущии во Иудеи, да бегают на горняя». Ниже: «Егда бо пристрастное что разума станет в нас, подобает исповеданием выходить на высокая, а не слазити с высоты добродетелей» (Благовестник, от Марка зач. 60).

Четвертое, мерзостию запустения нарицается нечестие и ереси, иже стаха на месте святе в Божиих церквах. О сем скажется в Большом катихизисе. «Вопрос. Чесо ради людие в последняя времена от веры отступят, и абие к ереси приступати имут? Ответ. Трех ради вин. Первая убо сия есть, еже Даниил пророк рече: мерзость запустения станет на месте святе, сиречь, еже обладает нечестивая ересь церкви святыя. Сия убо мерзость толкуется по писанию Иоанна Златоуста, воинство антихристово, разоряющее Церковь Божию. Тогда людие, не имуще где скрытиса от таковых скорбей и великих мучений их ради гонения, приступати имут ко ересем» (Катихизис большой, гл. 4).

О мерзости запустения сие сказание в Катихизисе двояко может разуметися, сиречь и на время прошедшее и настоящее, и отчасти на время оное будущее. Однако наивернейши видится быти, яко сие не о той самой мерзости глаголется, яже при антихристе станет, которая от самого его произыдет, о ней же ниже покажется: по яве яко о иной, понеже сия мерзость, сиречь нечестие или отступление и сресь, антихриста предупреждает. И о сем в том же Катихизисе о знамениях скажется сице: «Знамение 15-е, нецыи отступят от веры. 16-е, станет мерзость запустения, реченная Даниилом пророком на месте святе. 17-е, потом приидет антихрист» и прочая (Катихизис большой, гл. 23).

Пятое, есть и называется мерзостию запустения и самый той антихрист, еже Феофилакт святыи толкуя на Матфея глаголет: «Нецыи мерзость запустения антихриста глаголют, разумеют же сице: яко иже на храмине, сиречь, иже на высоте добродетели, да не снидет от высоты добродетели взяти телесная. Подобае же и от села бежати, сиречь от земных» (Благовестник, от Матфея зач. 99).

Еще же к сим и тии, иже прелагаются от благочестия в нечестие, нарицаются мерзостию запустения: обаче гадательне и участие, преносне же и уподобительне тако разумеются. Нам же не о сих настоит слово, но о той истой мерзости запустения, яже хочет стати на месте святе во время антихристова пришествия, имать же сице.

Шестое, есть бо и нарицается мерзостью запустения кумир, или истукан антихристов, сже есть икона, или образ его, иже имать стати на месте святе, во святых Божиих церквах, не токмо во Иерусалиме, но и в прочих: понеже единому тому человеку антихристу разделитися и повсюду быти невозможно, не бо есть Бог и не сый всюду, но местом определяется, того ради окаяшный яко лъстив сый и коварен, вместо себе поставити всюду потщится свою такую икону, сиречь образ подобия своего.

О сем повествует во Апокалипсисе великий во апостолах Иоанн Богослов, емуже Духом Святым открыся вся сия хотящая быти. Сказав убо о лжепророце, хотящем тогда при антихристе быти и велия чудеса сотворити, потом же сице о нем рече: «И лъстит живущая на земли ради знамений, яже дана быша ему пред зверем творити, глаголя живущим на земли, сотворити образ зверя, яже имать язву оружную и жив бысть. И дано бысть ему дати дух образу зверину, да проглаголет икона зверина. И сотворит, да иже аще не поклонится образу зверину, убиен будет» (Апок., гл. 13). От толкования. «Сей заступник антихристов ничтоже кроме демон содеет: сотворит бо образ звериный, и покажет ѿ глаголюща, дабы прельстил люди: осудит же избивати, иже ся ему не поклонят». И во Апостоле толковом в зачале 150-м святой Иоанн Златоустый глаголет: «Еще же беснующеся глаголют еретицы, яко литургия есть мерзость Божия, яже по писанию в царстве антихристове имаше стати на месте святем, но да возмут сполна словеса у Марка святого, ибо тамо тако рече Господь, егда узрите мерзость запустения стоящу на месте святем. Да смотряем же и словес Даниила святого, тако глаголет: от времени пременену учащения, дней 1290. Зриши ли, яко мерзость запустения не есть свята жертва любезна и приятна Богу, но спустошения ея, еже соделает антихрист пред пришествием Господним, свой образ на то место поставивши» и прочая (Апостол толковый, л. 549).

Отсюда познавается, яко не инако как сядет антихрист в Божиих церквах, но станет оная мерзость, сиречь истукан его, и не во Иерусалиме токмо, но и в других всюду Божиих церквах. О сем святой апостол Павел глаголет: «Яко ему сести в церкви Божии аки богу, показуя себе яко бог». Толкование Златоустово: «Не токмо во Иерусалиме, но и в церквах Божиих» (Апостол толковый, зач. 275). И в беседах глаголет: «И сядет в храме Божиим, не иже во Иерусалиме, но и в церквах».

Якоже видится убо в писании некий древний обычай царский: «Внегда царю в начало на царский престол восшедшему и царским венцем венчану, образ подобен ему хитрецы сотворяют, сиречь икону его, и царю царствующу, образы его в митропольския грады, рекше в стольныя, вносили бываху, народи усретаху я, честь яко самому царю образу цареву вдаваху. Епархийским бо градовом видети царя разстояния ради многого не возможно, и убо сего ради иконы царевы внопахуся к ним во грады» (Соборник малый, л. 16).

Тако подобно сему зрится быти и при антихристе: понеже ему самосущественно во вся грады и церкви сести не возможно, сего ради вместо себе потщится всюду поставити таковую мерзость, сиречь свою икону, да чрез нея поклонятся ему вси живущии на земли: сиречь тии, иже ничтоже не радяще о небесных, но токмо земных прилежаще, поклонятся антихристу. Поклонятся же ему не с тем разумом, аки просто человеку царю, но аки богу и зиждителю. О сем же святой Иоанн Златоуст сказует, глаголя: «Не бо во идолослужение введет он, но богопротивен некто будет и всех разорит богов, и повелит кланяться себе вместо бога» (2 Сол., беседа 3).

Из нынешних же людей мнози мнят и утверждают, якобы вышереченная оная зверина икона и мерзость запустения давно уже стоит на месте святе, рекше в церквах: и икону Христову, яже перстное сложение имать по нововводному обычаю литеросложное, и имеет надписание «Иисус Христос», нарицают и мнят быти иконою звериною, сиречь антихристовою. Обаче выше в знамении шестом показаном, подобно и ниже в знамении десятом в разделе шестом покажется, яко сие новое наименование «Иисус» несть антихрист. И аще несть антихрист, якоже и несть, убо и иконою его и мерзостию запустения быти не может. Темже оных таковое яко не истинное мнение остается не достоверно. В Риме убо от давних времен иконы имут из древа вытесаны болванами, а не на дсках писаны, и крест воображают с единым перстом на образех своих (Книга о вере, гл. 28). Обаче и таковую икону пиктоже от святых отец не назвал иконою звериною. А понеже истая мерзость запустения от самого антихриста имать быти. Понеже она постоит малое некое уреченное время, сиречь три лета с половиною. Понеже и римския таковыя иконы святии отцы не нарицают иконою звериною. Убо отсюду явствует, яко икону за таковое новое надписание «Иисус» не подобает разумети за икону зверину, сиречь за образ антихристов. Аще же оная нам и не потребна суть, таковыя ради нелепья новосты, обаче за звериную икону вменяти – вещь страха и ужаса преис-

полнена. Ибо каждого икона, рекше образ, сотворена бывает уподоблением к первообразному, или краскою, или вещию: подобно и антихристова икона хочет быти собственный его образ, самого того имея первообразное. И яко каяждо икона имать первообразное: сице и Христова икона, алце и новостию таковою безчестится, обаче чий есть образ и кого имеет первообразное? Не тогоже ли Христа Исуса истиннаго Бога, во образе человечестем бывша? И иже какову имея главу и власы, лице и нос и браду, таков и на иконе воображается. Но оле ума велемудраго и языка дерзкаго! Прочия иконы при ныншних церквах нарицая кумирами, сиречь акибы идолы языков не знающих Бога: а икону Христову оныя ради новости именуя иконою звериною, сиречь образом антихристовым и мерзостию запустения, сему же быти и еще не ў пришло время.

Алце бо уже и ныне мерзости запустения, рекше еретицы и ереси, на месте святе чрез предотечи антихристовы зрятся поставлены: обаче по уподоблению некоему участие тако наречены, истинною же не суть самая мерзость запустения, при антихристе быти хотящая. И о сем сказует святыи Иоанн Златоуст глаголя: «Уже начинают посланницы антихристовы, сына беззаконнаго, но не ў кончина, дондеже сам приидет, и с ним совершится и исполнится мерзость вседневнаго запустения» (Апостол толковой, зач. 150, л. 550).



Глава 16

ЗНАМЕНИЕ 10. Яко тогда антихрист поклоньшихся ему запечатлеет своею печатию, имущую число 666

Выше в знамении втором писано о лжепророце, предотече антихристове, иже имать быти по образу Крестителя Иоанна. О сем лжепророце Иоанн Богослов во откровении виде и написа о нем, глаголя: «Иже льстит живущия на земли ради знамений, иже дана быша ему пред зверем творити, и сотворит вся малыя и великия, богатыя и убогия, свободныя и работныя, да даст им начертание на десней руке их, или на челех их, да никтоже возможет ни купити ни продати, токмо кто имать начертание или имя зверя, или число имени его. От толкования. Сотворит бо образ звериный, и покажет ѿ глаголюща, дабы прельстил люди: осудит же избивати, иже ся ему не поклонят. И начертание пагубнаго имени отступнича на вся наложити потщится. На десницах же, добрых дел отсечет детели, а на челех, да научит в лъсти и тме прельщенные дерзати. Не примет же знаменовавши Божиею печатию лица своя. И число зверино распространяти всюду начнет, в куплях же и продающих: да иже сего не примут, от потребных нужды смерть примут. Сущее. Зде мудрость есть, иже имать ум, да сочтет число зверино, число бо человеческо есть, и число его 666. Толкование. Истое число имени его, якоже и прочая писания о нем, время явит, и искушение тогда бодрствующим. Аще бо была бы потреба яве разумети каково имя, иже бы узрел его, открыл бы: но не изволи божественная благодать во святых книгах написанному быти пагубному имени» и прочая (Апокалипсис толковой, гл. 13, зач. 37).

Преподобный Ефрем глаголет: «Се же и злыи ков содея враг, да вси зверину печать воздвигнут, егда приидет прельстити всячески знаменьями во свое время на кончину времен. И тако купит брашна на требование, и всяку вещь, приставники же поставит творити волю

его. Вонмите братие велику злобу зверину, ков и лукавства, яко от чрева начинается, да егда кто оскудеет брашна лишен, то понудится печать его прияти, даст ему свою печать скверный: не просто же на всех удех тела да не негодуют, но даст на руце десней человеку, такоже и на челе мерзкий образ, да области не имать человек знаменатися десною рукою, знамением Христа Спасителя нашего: ниже паки на челе знаменатися отнюд страшным и святым именем Господним, ни паки крестом Спасовым славным и страшным. Уразумеет бо окаянный, яко крестом Господним аще знаменается человек, то разрушает ему всю силу. Сего ради запечатлевает десницу человеку, та бо есть знаменующая вся уды наша. Такоже и на челе, якоже бо свещник носим свещу света знамение Спаса на высоте» (слово 105).

И святой Ипполит в слове о антихристе пишет: «И вси тесноты ради пищныя к нему приидут и поклонятся ему. И даст им знамение на руце десней и на челе, да никтоже честный и животворящий Крест сотворит десною своею рукою на челе, но связана рука его будет: и оттоле власти не имать знаменати своя уды, но прелестнику приложится, и тому единому послужит, понеже таковому покаяния несть: всяко убо яве, яко погибе от Бога и от человек. И дарует тем льстец малы снеди печати ради своея скверныя: печати же его, иже на челе и на десней руце, есть число 666. Еже непущую, не бо опасно свем сего писания, многа бо имена в числе сем обретаются» и прочая (Соборник, гл. 8). О именах числа сего писано выше в 5-й главе, где же не о имени его глаголем, но точию о его печати.

Мнози убо из нынешних людей, паче же из покрещеванцев, якоже антихриста не чувственно мнят быти, но мысленно и многообразно: тако и печать его не чувственно же разумеют быти, но таинственно и многообразно. И якоже самого антихриста мнят давно уже в мир пришедша и воцарившася: тако разумеют, акибы и печать его давно уже печатлеется. Мнят же они быти печать антихристову в знамении креста триперстное сложение, сиречь щепоть, подобно и литеросложное благословение. И инако мнят быти печать антихристову крест двочастный или четвероконечный. И еще мнят быти печать антихристову нечестие, ереси и отступление от Православия: и еще печатью антихристовою разумеют быти церковное крещение и миропомазание, и прочие тайны: инии же печать антихристову мнят быти герб российского царя, иже есть во образе орла двуглавого, друзии же паки называют печать антихристову пашпорты или билеты, инии же монету царскую медную, серебряную и золотую, и ассигнации, или просто рещи деньги, которыми

мир видимый исправляется в потребах своих. Но обаче таковое их разумение, пачеже своеумышленное мнение не истинно есть, вся бо сия не суть печати антихристовы, якоже показывают нижеписанные зде разделенныя доказательства, яже суть сия:

РАЗДЕЛ ПЕРВЫЙ. Первее речем о кресте четвероконечном, яко той несть печать антихристова, ниже мерзость запустения. Понеже аще четвероконечный той крест печать антихристова, то чесо ради при тайне святаго крещения на четыре концы крестообразно в купели вода от священника ограждаема бывает, а не на осмь концов? И сицевое предание есть святых апостол и святых отец, еже чинно в потребниках и служебниках положися. Почто же и в тайне миропомазания крестообразно на четыре конца повелено священнику миром помазovati, а не на осмь концов? Могли бы убо святити отцы повелети и четверочастный крест вообразати, обаче не повелеша: повелеша же токмо сотворяти креста знамение, яве яко на четыре конца. Сие в маслопомазании и миропомазании творити, такожде и в приношении Святых Даров, егда диакон речет: вонем, иерей же воздвизает агнец тремя персты обеих рук, и творит крест агнцем над дискосом четвероконечный, а не осмиконечный. И егда в потир полагает горнюю часть, творит такожде крест над потиром четвероконечный. И в прочих тайнах церковных такожде творити повелено.

Темже отсюду познаваем, яко сие несть печать антихристова. Ибо аще бы се была печать его, то како бы могли под нею церковныя тайны совершатися? Еще же аще четвероконечный крест, сиречь двочастный, печать антихристова, то чесо ради и как святити апостолы и святити отцы не на осмь, но токмо на четыре конца предали знаменатися крестным знаменіем? Ибо свою десницу егда относим с главы на живот, и с праваго плеча на левое, тогда яве четыре конца вообразаем, а не осмь, и видотворим токмо креста древо правое и древо прекое, аще бо во уме нашем и наменяем тогда крест трисоставный истинный крест Христов, обаче под видом четырех концов знаменаемся. И сего ради явственно есть, яко четвероконечный крест несть печать антихристова. И паки, аще той есть печать антихристова, то вскую и на рамах наших носити того отцепреданне прияхом?

Или речет кто, яко носим крест не двочастный, но четверочастный? Ей, тако, и мы тоже глаголем, яко четверочастен, носим, или рещи трисоставен: но обаче той трисоставный на единосоставном зрится, от единыя убо страны трисоставен, от другия же

единосоставен: темже и оба вкупе суть, и един на другом воображен бывает. Писано же, идеже крест, тамо и Сам Христос есть (Иоанн Дамаскин, книга 4, гл. 12). Понеже Иисус в кресте, и крест во Иисусе (Соборник, л. 316). И аще Иисус в кресте, и крест во Иисусе, и идеже крест, тамо и Сам Христос есть: негли идеже печать антихристова, тамо и антихрист есть. И аще четвероконечный крест печать антихристова, то почто бы святини отцы нам на себе носити повелели, соединивше во едино место Христа со антихристом? Сие бо и быти не может, ибо апостол глаголет: «Кое общение свету со тмою, и кое согласие Христу с Велиаром» (зач. 182). И отсюда яже показуется, яко четвероконечный крест не есть печать антихристова.

Еще же и от сего признается, яко той не есть печать антихристова, понеже он воображается на священных ризах, на стихарех, на епитрахилех, на фелонех, омофорех и прочих, егоже вси священнослужители, внегда облачаются во священные одежды, со благоговением целуют. И аще бы таковой крест был печать антихристова, то почто бы святини отцы на священных ризах вообразати его предали? И аще той есть печать антихристова, то никтоже и от самех христиан минул печати его, вси бо под сим видом единосоставного креста назнаменани при крещении, не ныне точию, но и в древняя лета. А яко и тогда чрез него действие бываше и на таковых местех воображался, темже явленно, яко той не может быти печатню антихристовою.

Или противоречит кто, глаголя: яко тогда в вышписанных действиях под видом четырех концов креста разумеяшся самый истинный крест Христов трисоставный, а не единосоставный, сего ради и в тайнах чрез него действие бываше, рекше в маслопомазании и миропомазании и прочих таковых.

Убо аще тогда под образом двучастного креста в вышписанных действиях разумеяшся крест святой трисоставный: то и ныне омышления и ужаса достойна вещь нарицати того печатню антихристовою. И аще той крест прежде беяше в некоем церковнем употреблении, лепоте же и честности: ныне ли убо той преложиша в печать антихристову и в мерзость запустения? Никакоже. Что же убо и сатана со антихристом крестовидну ли устроят тогда печать? Никако. Такову ли им вожделети и устроити печать, имже знаменiem разрушается крепость их и погибает? Темже не возможно быти крестовидней печати антихристовс, ибо той даст печать своего имени и своего образа, а не крестнаго. Тако бо предает святой Иоанн Бо-

гослов в тайне Апокалипсических, образ зверя и имя его, и число имени его (Апок., гл. 13). От всех же сих реченных свидетельств и показаний удобно познавается, яко крест четвероконечный несть и не может быти печатью антихристовою, ниже мерзостию запустения: но и порицатели таковыя, по своей их дерзости, от Бога восприимут суд.

Нынешний же новым церковным обычаем последователи, якоже прочая многа древлеотеческая содержания измениша, тако и в кресте двочастном о истине погресиша, обаче сим точию, яко от них поклоняем бывает вместо четверочастнаго, сиречь трисоставнаго Креста Спасова. И яко не на тое место сего поставляют, идеже быти ему подобает по древлеправославному церковному преданию: быти же не на просфирах, ни на жертвеннице, ни на престоле, ни на прочих таковых местах вместо креста трисоставнаго: но на священных ризах, стихарех и фелонех и прочих таковых. Однако аще и не на тое место четвероконечный крест ныне теми поставляется: но за сие неизрядство токмо сами на ся тии от Бога притяжут суд. Крест же той, вышлеозначенных ради действий и свидетельств, никак не может быти, ниже именоватися печатью антихристовою.

РАЗДЕЛ ВТОРЫЙ. О гербе государевом.

В о п р о с. Что есть нынешний герб российского государя, повсюду печатлеющийся?

О т в е т. Герб сей образ есть птицы орла, означающий собою образ российского царя. Се же есть знамение или печать царская, а по нынешнему обычаю называется герб. Не ныне же точию, но и древле гербы или знамения, спречь печати царския у самодержцев были, якоже пачасте в летописных и прочих книгах видится. Есть же убо и бывает во многих вещах потребу быти гербу царскому, ради твердости вещи нефальшивой: понеже небоящийся Бога миролюбивии (т. е. любящие мирское, соблазны мира сего. — *ред.*) человецы обыкоша лукавне обольщати сродную свою братию в перевах и мерах, и прочих таковых. Темже к разрушению сих нужна печать царская, якоже и писание глаголет: «Мерила лестна мерзость пред Господом, мерило же праведно приятно Ему есть» (Притч., гл. 11).

В о п р о с. Почто убо герб той двуглавен ныне изображается? Яве яко того ради, занеже ныне царь содержит две власти, царскую купно и святительскую, по образу папы римскаго. Сего ради и на гербе том образует в правой руке (меч) власть гражданскую, а в левой руке (крест) власть духовную, а потому убо и патриарха Россия уже не имеет, понеже обе власти государь содержит.

От в е т. Не того ради пишутся две главы на гербе, акибы знаменовати царю две власти, рекше царскую телесную, сиречь гражданскую, вкупе и духовную: но сего ради, понеже прежде сего Российское царство было не толь велико, якоже потом бысть. Темже и герб единоголавен тогда беаше, назнаменуя едину державу Московскаго царства. Потом же, егда Россия возоблада многими странами, сего ради приложи ко образу орлю и главу другую. Сие же орла сугубоглавство (по сказанию выходнаго листа Библии 7172 лета) знаменует сугубодержавство. Кое сие? Российскаго царя над многими землями начальство, а не другую власть, сиречь духовную. В правой же руке держит не меч, но хоругвь свою, сиречь скипетр царствия, что было неотрочно и у царей древних. А в левой руке имеет не просто крест, но державу самодержавствия, на ней же и крестное воображение начертывается, показуя, яко и сам царь верует во Христа, на кресте распятаго, имже и враги своя побеждает, тем и называется царь христианский. Назнаменует над главою и три венцы, и паки сим являет, яко верует он во Святую Троицу, содержащую державу его и вся вселенныя концы.

Патриаршество же в России не тогда прекратилось, егда двуглавый герб наста: ибо двуглавый герб учредися в России еще с тех времен, егда прислася от греческаго царя Алексия Комнина в дар великому князю Владимиру Мономаху золотая цепь и бармы Константина Мономаха, царя греческаго, скипетр и царский трон, со изображением на скипетре и троне двуглаваго орла; которыя вещи и доныне сохраняются в Москве во Оружейной палате и во Успенском соборе на царском месте.

В Греции же той двуглавый герб пачатся изображатися со времен царя Феодосия Великаго: ибо Феодосий сынам своим Аркадию и Онорию завещал царствовать одному на востоке, а другому на западе, в знаменование же сего и учреждено было у греческих и у римских царей изображение двуглаваго герба.

Таковый герб, сиречь изображение двуглаваго орла, видится на царских печатях, бывших у великаго князя Ивана Васильевича, и у внука его, царя и великаго князя Ивана Васильевича Грознаго, у царя Михаила Феодоровича и у царя Алексия Михайловича, которую прикладывали они к грамотам или указам царским. Еще таковый герб видится на многих военных оружиях царей Михаила Феодоровича и Алексия Михайловича, которыя находятся в Москве во Оружейной палате, и всякому желающему видети оныя возможно.

Еще таковой герб видится в древних Маргаритах на выделке бумаги, на которой смотря противу солнца явственню двуглавый гербы видно. Печатаны же сии Маргариты в царство царя Михаила Феодоровича, в патриаршество Иоасафово.

Еще же таковой герб зрится напечатан на первом листу Библии, изданной в Москве в лето 7172 при царе Алексии Михайловиче, и сам сей царь видится в том гербе на коне изображен с вышереченными гербу тому стиховными надписаниями. Патриархи же тогда в России и после того были, якоже Никон, Иоасаф и прочии. Темже отсюду явствуется, яко двуглавый герб не ради двою властей, сиречь царской и святительской изображается, но мирским неким житейским обычаем, паче же того ради, якоже выше рехом.

Сие же, сиречь каков бы ни был герб государев, никогоже повредити во спасении не может. Вредит же когождо свое беззаконие, и свое необузданного ума вышемерное несправедливое мудрование, егоже святии отцы не предаша. Иже видеша многоразличные гербы в толика я многая времена у прежних царей, паче же мучителей, идолопоклонников и иконоборцев, и прочих яве сужденных проклятых еретиков: обаче ничесоже в писании о сем не предаша, и не имеша их за печать антихристову, ниже тако нарицаша. И аще таковых нечестивых царей оныя гербы не бяху печать антихристова: темже много паче сей герб российского царя не может быти того печатю, зане ныне сему царскому гербу вместо Бога людие не покланяются, ниже принуждение имут тако покланяться, аще хотя кто когда и покланяется, то не яко Богу, но яко человеку сущу, царю земному. Тогда при антихристе, иже аще кто не поклонится образу его, той убиен будет (Апок., гл. 13). Святый же Златоуст яве сказует, яко не во идолослужение введет он, но повелит кланяться себе вместо Бога (2 Сол., беседа 3). А ныне сей царский герб, или образ на челе или деснице ни у кого не печатлеется во изъявление от Христа отступления. Аще же у кого и печатлеется, то не на челе и не на деснице, но на металлах: и не во изъявление от Христа отступления, но во изъявление некоего мирскаго от царя дарования — сана или чести. Тогда же при антихристе дастся печать не на одежде и не на металлах, но на десней руке их, или на челех их (Апок., гл. 13). И зане ныне вси не имущии на себе сего царскаго герба живи пребывают, продают и купуют. Тогда же при антихристе, иже его начертания не примут, то от потребных нужды смерть примут (Апокалипсис, там же). От сих же всех познати всякому возможно, яко не приличествует и не сходствует разумети двуглавый государев герб за печать антихристову.

РАЗДЕЛ ТРЕТИЙ. О пашпортах и деньгах.

Еще же вышереченнии, иже мнят не быти чувственно антихристу, якоже гласит писание, то и печати его глаголют тако не быти, якоже во Апокалипсисе речено, имя его, или число имени его: но глаголют онии, есть-де печать антихристова, без которой ни кушити ни продати не можно, сиречь пашпорт или деньги. И приводят во свидетельство от книги Зиновия Мниха: в ней бо глаголют писано, что антихрист будет давать карточки, на которых будет писати имя свое тайно 666. И с оными карточками аможе пойдут, без беды минуют. Еще же приводят во свидетельство святого Ефрема, глаголюща: «Се же и злыи ков содея враг, да вси зверину печать воздвигнут» (сиречь деньги).

Аще же и разумеют они тако быти, но обаче таковое их разумение не истинно есть, сих ради вин.

Первое. Яко книга Зиновия Мниха, ученика Максима Грека точно есть, но Зиновий Мних писал больше противу лютеран о их ересях, а наипаче о непоклонении их святым иконам, и о прочих церковных чинах: о антихристе же и о печати его ничего не писал, и пичего не упомянул, и сие ложно написано только в выписках, и сему верить не подобает.

Второе. Яко пашпорты, или письма проездные во иные земли давались и прежде, от самого государя или градского воеводы, якоже видети сие можно из Уложения царя Алексия Михайловича, напечатанного по благословению святейшаго Иосифа патриарха московского в лето 7157, в котором во главе 6-й, в статии 1-й пишет тако: «А буди кому случится из Московского государства, для торговаго промыслу, или иного для какого своего дела в иное государство, которое государство с Московским государством мирно, и тому на Москве бити челом государю, а в городех воеводам о проезжей грамоте, а без проезжей грамоты ему не ездить, а в городех воеводам давати им проезжие грамоты безо всякаго задержания». Ниже в статье 4-й: «А будет в сыску объявится, что он ездил в иное государство без проезжей грамоты, для торговаго промыслу, а не для измены, и ему за то учинити наказание, бити кнутом, чтобы на то смотря иным не повадно было тако делати».

Такожде и нищии прежде ходили ради собрания милостыни в дальния страны с грамотами епископскими, якоже 11-е правило Четвертаго вселенскаго собора повелевает: «Требуующии помощи нищии с послании мирными да отходят». От толкования. «Мирное послание есть, рекше грамота епископля, да егда убо хотят

требующий нищии отъити негде и просити милостыни, возмут отпущение от епископа, рекше мирную грамоту, да идеже хотят покажут, и видяще христиане, яко с миром отпущени суть от епископа, дают им милостыню, и помогают им елико кто может». А внизу на поле написано сице: «Нищии, по инем градом и селом просящии, без епископлих грамот милостыни да не просят, понеже мнози в них лжепророцы являються» (Кормчая, л. 97).

От сего вышеписанного видети можно, когда у царя Алексия Михайловича просили торговые люди проезжие грамоты, то на тех грамотах царь свою печать царскую прикладывал, или воеводам приказывал прикладывать. Ибо и тогда царская печать была двуглавый герб, сие доказывается царскими грамотами. Такожде и епископы давали письма или грамоты мирныя, к которым свои руки прикладывали и печати во уверение подающим, то есть коея епархии и коего града или села или веси просители: тако и ныне не для чего иного торговым людям или рабочим пашпорты даются, но ради удостоверения тамошних обывателей, аможе они приидут, чтобы были известны, коея они губернии, или уезда, села или веси. Ибо человецы неправеднии и хищницы навывоку неправду творити, и свою братию единоплеменную обмановати всякими коварствы, и грабити тайно и явно, и от своих господей убегати, не ради душевного спасения, но ради вольничества и татьбы нощныя и дневныя. Того ради пашпорты и даются, чтобы таковые люди с пашпортами отличалися от воровских людей.

Аще ли печать антихристова пашпорт, то и при царе Алексии Михайловиче была таже печать антихристова, с таковым же царским повелением и с таковою же царскою гербовою печаткою: хотя и не во всей России давалась, но только во иныя земли, ибо тогда в России народ был еще справедливее и богобоязнее. Тако и ныне такой же пашпорт дается во всей России, как и прежде, также с царским поведением и царским гербом, и печатью уездною, какая есть во своем городе, а не с числом антихристовым 666, или со именем его, которая будет даваться на челе или на десной руке, то явно есть, что пашпорт не есть печать антихристова, но просто такая же проездная грамота, какая и прежде давалась.

Т р е т ь е. Которые люди живут всегда в домах своих и не имеют надобности в дальные города отъезжать, разве верст 30, таковые пашпортов никогда не берут даже до смерти, а продают и покупают что им надобно, разные товары, такожде хлеб и съестные припасы, сколько им разсудится. Во время же антихристова пришествия

по Апокалипсису «никтоже может ни купити ни продати, разве имея начертание имя зверя, или число имени его». От толкования. «И число зверя всюду распространяти начнет, в куплях же и продажных, да иже сего не примут, от потребных нужды смерть примут». Но вышепереченнии людие, не взимающие пашпортов, от нужды смерти, сиречь глада или жажды, не умирают, разве естественною смертию скончаются. И се явно есть, яко пашпорты не есть печать антихристова.

Но речет некто, аще пашпорты не печать антихристова, что некоторые могут их миновать: но деньги или монета царская есть печать антихристова, ибо на них чеканятся и пишутся или печатаются змии и гербы такожде с повелением царским, а без них никому ни купити ни продати несть мощно. Аще денег у кого не будет, и никто ему не даст хлеба, и таковой от потребных нужды смерть примет: то яже есть, яко сия печать антихристова. О т в е щ а е м, яко и сия, сиречь деньги, не печать антихристова сих ради вин:

П е р в о е. Яко печать антихристова будет полагатися на челе или на десной руке: деньги же никтоже на чело присмлет или прилепляет (такое же и пашпорты) но просто приемлют в руки, и не в десную токмо руку, но и в левую, и полагает их во чпак или карман. И не единовидны, овы с гербом двуглавым, и в ногах у герба трофеи подобны стрелкам, и ленты концы раздвоенные (якоже вы мните оных змиями), а другия с крестами четвероконечными, а иныя с единою буквою царскаго имени. Еще и другое разньство есть в металах, овыя златыя, иныя сребренныя, другия медныя: еще же и ассигнации, то есть бумажныя.

В т о р о е. Яко печать антихристова будет иметь имя его или число имени его, которое будет состоять числом 666, а на монете имени такового не видится, которое бы число сие 666 замыкало, но просто имена царские, при котором царе монета чеканена, того царя портрет или имя означает, якоже се: Петр, Екатерина, Павел и прочая.

Но паки воспротивится кто и речет, яко на монете и пашпортах число антихристово есть: ибо годы писаны не по преданию отеческому, но по новому обычаю, от того времени когда антихрист настал, со убавлением осми лет от воплощения Христова, и то явно есть, яко число антихристово.

Но и сие доказательство не есть справедливо, потому что вы мните антихристу настати со времен Никона патриарха, с коего времени и печати его должно быти. Летописание же по новому

обычаю начатся много раньше, якоже видится во многих книгах, во острожской Библии и прочих, которые напечатаны в 1581 году: такоже и в Беседах апостольских и Апокалипсисах киевской печати, и в Полинории рукописной Захария Копистенского, и еще в Книзе Кириловой в конце 9-го послания Мелетиева. Сии вси книги печатаны и писаны до Никона патриарха, то посему и не признается, что пашпорты и монета с упомянутым летоисчислением печать антихристова.

Т р е т ь е. Святый Андрей Кесарийский в толковании Апокалипсиса на зачало 37-е пишет: «На десных же руках, да десных и благих дел отсечет действо». А монету кто подает нищим от праведнаго своего прибытка, якоже и прежде подавали, не токмо десных и благих дел отсечет действо, но и евангельскую заповедь исполнит, якоже есть писано, просящему у тебе дай. Еще же монету когда человек приемлет в руку, тогда никакого обета явнаго или тайнаго не дает, чтобы никаких дел Божиих не творить, то есть чем Бога почитают, того бы не исполнять. И на монете несть сего, что могло бы подействовать ко отступлению от Бога, то яве есть, яко пашпорты и монета не есть печать антихристова.

РАЗДЕЛ ЧЕТВЕРТЫЙ. О отступлении, нечестии и ересьях.

Онии убо вышереченнии во второй главе, иже мнят антихристу чувственно не быти, темже многия вещи антихристом быти вознещеваша, от них же суть сия: ереси, нечестие, отступление, агныца в просфире закалаемаго где-либо в церквах инославных. И паки они сами же в другое время тыя же вещи называют уже не антихристом, но печатью его. А не опомнятся о том, что сами прежде утверждали, аще ли же помнят, то всячески не ведают, яко сии вещи (печать антихристова) не могут быть антихрист. Понеже ино есть сам антихрист, и паки ино печать его, и толико разньство имать сие едино от другаго, елико разликует сам человек от орудия своего, или персона от портрета своего. Обаче вещи сии не могут быти ниже антихристом, ниже печатью его сих ради причин. Понсже ереси и нечестие и отступление едино от другаго не отлучается, но паче вся сия едино есть и бывает и разумеется. Есть убо в священном писании, яко иногда и отступление называется начертанием диавольским: ибо о святых мучениках, мученных Христа ради, глаголется, яко о непримших диаволя начертания, сиречь отступления (Апокалипсис толковый, гл. 20, зач. 61). Иногда же нарицается таковым начертанием, еже не полагати десницею на челе и не знаменовати честнаго и животворящаго Креста Христова (Минея четия макарь-

евская августа 31). Темже убо таковыя места опасно ведети надлежит, понеже требуют разсуждения и различия некоего: аще бо и тем же именем нарицаются, по разум другой имеют, есть же сице: ибо человек плотян есть и видим, а диавол безплотен и невидим, и не может быти человек диаволом, ниже паки диавол человеком. Обаче приточне и гадательне пазывается диавол человеком (Мф., зач. 57), истинною же несть человек, но диавол есть и нарицается. Такожде и человек диаволом и сатаною называется (Мф., зач. 68), по некоему еже к нему уподоблению, истинною же не диавол, но человек есть и глаголется. Подобно и многия лжехристи и лжепрофеты, и еретицы, и мучители антихристами называются, по некоему еже к нему уподоблению, истинною же не суть антихристи, но предотечи его и суть и разумеются, о сем выше во главе 3-й показаном. И якоже убо имеют разньство диавол с человеком, аще и единоименно иногда называются: и якоже имеют различие антихристи токмо нарицательнии со антихристом существительным, аще и единоименно иногда по некоему уподоблению называются: тако подобообразно разсуждати подобает разньство нарицаемая его печати, яже действуется неким уподоблением чрез оных антихристов, иже суть ему предотечи: и сущия его печати, яже при самом том антихристе быти имущия. Оное убо печатление или начертание, сиречь ереси или нечестие, отдавна уже и прежде были в мире, и ныне есть. Но тое начертание не таковое, яково же хочет быти при самом том антихристе. Ино бо есть начертание зовомое токмо антихристово, еже есть чрез предотечи его, и чрез отступление прежде бывшее и бывающее, еже таинствене и преносне начертанием именующееся, по некоему уподоблению, истинною же несть начертание, но просто ересь есть и нарицается. Паки же ино начертание самосущественное антихристово, еже чрез самого того антихриста, и чрез тогдашнее отступление чувственне и истинно-действительне быти хотящее, еже и нарицается и есть его начертание: еже ниже когда было в мире сем, ниже ныне есть: что и известуется отсюду.

Отступление убо от Христа и от православия начатся еще во время Христова на земли во плоти пребывания, ибо и тогда нецны отступиша. И паки потом мнози епископы, презвитеры и простолудины отступиша некогда от Православия в нечестие, и тако было во все время. Все же таковыя отступники по реченному запечатлени быша от врага таковым начертанием, сиречь отступлением. Обаче от тех потом нецны ко благочестию обратишася, и покаившеся

прощение получиша, и мнози от тех быша сосуди избранныи. Ибо таковым и чин положен святыми отцы, о еже како приимати обращающихся ко благочестию. А тогда во время пришествия антихриста тем запечатленным самою его печатю покаяния несть, якоже о сем сказует святой Ипполит глаголя, яко «оттоле власти не имать человек знаменати своя уды, но прелестнику приложится, и тому единому послужит, понеже таковому покаяния несть, всяко убо яве, яко погипе от Бога и от человек» (Соборник, гл. 8). Ныне же несть ни единого такового на земли греха или беззакония, или нечестия, смуже бы не было обращения и покаяния, даже до последнего человеческого издыхания. Все бо хотящие наследовати спасение, иже от какой-либо ереси обращающиеся, ко благочестию приходят, о нечестии прощение приобретше спасаются. Темже отсюда явлено, яко отступление, нечестие и ереси, и прочее сим подобное — все сие несть и не бывает печатю антихрисловою: всем бо ныне обращающимся от сих есть покаяние, и о сем всякому от велика даже до мала есть известно.

РАЗДЕЛ ПЯТЫЙ. О седми тайнах церковных.

От времени убо Христова на небеса вознесения, даже до лет Никона патриарха московского, во все сие время сколько было по вселенней в еретических церквах или сонмищах всяких ересей, мерзости же и заблуждения, аможе и Рим отпаде от благочестия со всеми западными странами, несть ныне время подробну оныя исчисляти. Сие же тех заблуждение и нечестие видевше святии отцы, истиннии архипастыри святые восточныя Церкви учителя и вселенней светильницы, зельне потщашася от нечестия оных отвратити, и того ради великия послания к тем писаша, показующе им нечестие и заблуждение, и паки укоряюще их, и божественный суд паносяще, овогда же моляще их и увещающе, еже от того отступити, овогда же паки своих си оберегающе от оных заблуждения, объясняюще и на средѹ приносяще тех нечестие. И такового святых отец писания много обретается, еже блюдомо даже доныне, которое отчасти и до нас дойде. Обаче в том писании, якоже зрим, никтоже от святых отец вознепщевал, ниже нарекл печатю антихрисловою церковныя тайны, яже действуемыя теми еретиками, паче же аще и римлянами или латынянами, иже полны суть всяких еретических догмат и нечестия. Что же о тех тайнах скажется, услышим.

Матфей Правильник в книзе своей состава «ѿ» во главе 12-й глаголет: «Иже убо иноплеменных латынских преданий облюдати-

ся и бегати, яко гаггрены елика сила подобает, сих бо ради и тех освеняемся приобщения: обаче и еже не толико мерзцы да вменяются, но и священнодействуемии от них опресноцы не причастни убо нами да суть: но ниже паки прости да вменяются, Господне бо призывание назнаменует сих, и божественнаго Иакова брата Божия священная припевания, службу сим якоже навываем действуют, ниже подемяющая сия и служащая сих священнодействию сосуды, ниже священнаго одежа, ниже что в сих ино проста от нас возмнятся, но и сих хиротония к нам прилагаемом, иже от них хиротонисанным не отлагаются». И аще таковая тех латынников священнодействия святии отцы не называют печатью антихристовою, то кольми паче в тайнодействиях прочих легчайших еретиков не леть быти печати его.

И еще много бы прилично было о тайнах еретиками действуемых от священнаго писания показати, яко оныя не точию печать антихристова, но даже некоторыя, яко то крещение и хиротония, приемлемы бывают святыми отцы, яко тайны, но за невмещение малыя сия книжицы оставляем, темже и кратко глаголем, и сие токмо наменихом, яко таковыя тайны не пристойно умствовати печатью антихристовою по вышереченным, и всякому имущему ум явленно и разумно, яко тако есть.

ПРИСТИЖЕНИЕ. Ныне убо нецыи называют печатью антихристовою, паче инех от сих едину некую тайну, еже есть миропомазание, вознещевавши же тако по приличности печатления. Обаче явствуется от священнаго писания, яко сице мудрствующии погреша: несть бо миропомазание печать антихристова, яко тако показуется чрез некоторыя неприличности.

1) Святейший Филарет патриарх московский, в соборном своем уложении во главе 9-й, иже от обливанцев миропомазание и маслопомазание, яко благочестивое приимати повелевает, ибо обливанцами помазанных паки помазовати не повелевает.

2) Священники убо миром печатлеют по всех удех человека: антихрист же своею печатью запечатлеет не на всех удех, но токмо на руке или на челе, якоже пишется: «Даст им начертание на десней руке их или на челах их» (Апок., гл. 13): или на руке и на челе, якоже скажет святой Ефрем глаголя: «И даст свою печать скверный не просто же на всех удех тела, да не негодуют, но даст на руке десней человеку, такоже и на челе мерзкий образ». Темже убо zde явственне показуется, яко миропомазание не есть печать антихристова.

РАЗДЕЛ ШЕСТЫЙ. О триперстном сложении.

В знаменнии крестнем еже десною рукою три первыя персты слагати, мнози ныне называют печатью последнего антихриста, а особливо покрещеванцы, иже отнюд мнят быти таковою печатью, что и повсеместно утверждают. Обаче видится, якоже от прочих, тако и о сем они не истинствуют, ибо таково мудрование от себе у них возниче, а не от святых отец произыде: сего ради и не достоверно есть, якоже явствуется отсюда.

Первое. Таково убо триперстное знаменованіе зрится, яко и прежде было до Никона патріарха у еретиков во многих землях, а наконец и в греках, от которых и Никон принял сию новостъ. К тому же в еретиках и различны были перстосложения в крестном знаменіи: и ов из них сице умысли, ов же инако, якоже о сем на мнозе в церковном писаніи видится, а именно: в летописце Бароніеве сице повествуется: «В то лето папа Формос скончася, по нем вторым наста Стефан седмый того имене. Сей Формоса из гроба взяти повеле, и облеченнаго в папешскую одежду на престоле посадити. И глаголаше к нему Стефан: был еси епископом портуенским, почто властолюбивым духом римский вселенский престол похитил еси. И повеле с него одежду оную совлеши, и три персты, имиже бывает благословеніе, отсеши, и тело в Тивер реку воврещи» (Бароніи, лета Господни 896 и 897, и Книга о Вере, гл. 27, л. 240). В Книзе Кириловой сказует, яко «фрязи и латыни благословляют пятию персты, и паки потом единым пальцем лице перекрепчивают» (гл. 27, л. 259, или 282: и Кормчая, гл. 48, л. 401). В Кормчей во главе 39-й пишет: «Еретицы яковити единым перстом прекрещиваются, от левыя страны на правую». И в Книге о вере во главе 28-й вещается, яко «римляне крест развращенно творят пятию персты, и первое на левое плече и потом на правое руку полагают, и с единым перстом на образех (сиречь на лицах) своих крест воображают яко единовольницы еретицы».

Вся же сия развращенная перстосложения святни отцы видеша, но ни единого не отлучили, еже кое бы из них было худъши или пагубнейши, ниже о триперстном особне что рекоша, но единообразно и единословно узаконоположиша, глаголюще: аще кто не знаменуется двема персты, якоже и Христос, да будет проклят (книга древлеписьменная Никона Черныя Горы, последи книги во главе 94-й, яже указывается в Поморских ответах ответ 5-й, и книга харатейная Иакова Жидовица, и книга Феодорита епископа кирскаго, и книга древлеписьменная Иосифа архимандрита Спасскаго

нового монастыря). Или сице: иже не крестит двема перстома, якоже и Христос, да будет проклят (в тойже книге Феодорита епископа, и в Кормчей древлеписьменной гл. 100, и в Потребнике иноческом московской печати). Или паки сице: аще кто двема перстома не благословляет, якоже и Христос, или не воображает двема персты крестнаго знамения, да будет проклят, святии отцы рекоша (Стоглав, гл. 31).

Ельма же вся в крестном знамении развращенная перстов слагания, древнии святии отцы в еретиках бывающая слышаша, наипаче же яко и сами видеша, обаче не мудрствуют, якобы се есть печать антихристова, и не отличают чем худыше прочих триперстное сложение: но якоже нелепая святей Церкви противность, купно с прочими перстосложениями клятве от них предается, печатию же антихристовою не нарицается. И аще святии отцы сего тако не нарицают, темже яве есть, яко сие не есть печать антихристова. Нарикающие же тако явственно обличаются, яко не по святоотеческому преданию, но по своему смыслению тако утверждающе нарицают.

Второе. Во осмой тысячи во втором стелетех сочинены некоторыя святоотеческия книги, а именно: Книга о правой вере, Книга Кирилова и Соборное изложение святейшаго Филарета, патриарха московскаго и прочия. Кирилова же книга не вся есть сочинения святаго Кирила, но токмо от первыя доски сказание на осмой век (а по малорусской — на осмый артикул признания веры), и знамения об антихристе: и чрез сие наименование она прия, еже зватися книгою Кирила Иерусалимскаго. Обаче и в тех самех Кирилом писанных знамениях суть толкования некоего белорусца, восточнаго православия хранителя и проповедника слова Божия, премудраго мужа Стефана Зизания, егоже напминает и писатель Книги о правой вере во главе 30-й. Сей же Стефан Зизаний бе во время благовернаго князя Василия Острожскаго, и по его прошению истолкова из книги Оглашения святаго Кирила патриарха иерусалимскаго слово 15-е о последнем времени, и присла ко князю Василию, и напечатася тамо на двою языку, откуда преведеса на наш славянорусский язык, и напечатася в московской типографии повелением богоизбраннаго государя царя Михаила Феодоровича и благословением Иосифа патриарха. К тем же словесем святаго Кирила и Зизания и ина словеса церковных учителей приложишася, от многих святых книг собранная, и вся сия совокуплена и сочинена вново: сего ради и в выходе книги сея не глаголет книга Кирила Иерусалимскаго, но

книга новособранная, понеже Кирил святей бе в лета 5845-е, а в книге сей не оно время показуется, но осмая тысящи второе столетие является, якоже в самой той написанныя действия и лета во многих местах явствует, якоже во главе четвертой, знамении 3-м, на листе 28-м или 51-м, на поле — лета 7000 и 7089. Во главе 35-й на листе 342-м или 365-м — лета 7097. Во главе 45-й на листе 499-м или 522-м — лета 7104. Во главе 27-й — лета 7129. Такжеже и Книга о правой вере яве своя лета показывает, ибо описует подробно униатов от восточнаго православия отступление, еже бысть в лето 1595, якоже свидетельствуется в той книге во главе 30-й. Подобно и Соборное изложение святейшаго Филарета патриарха своя лета показывает. Все же сии книги явствуются, яко сочинены оныя уже в последних временах.

В сих же священных книгах зельно лежит на римлян и латынян обличение и на прочих еретиков, ясное неправославия их показание и сильное противоборство. Обаче от обретающихся в книгах сих священных церковных учителей никтоже нарече печатью антихристовою триперстнаго знаменования, ниже прочих неправославных перстосложений, ни седми таин церковных, еретиками действуемых. Такжеже и нововводное имя «Иисус», и агнца у них приносящагося не вознепщевали быти антихристом, ниже печатью его. Аще же что от сих было бы антихрист или печать его, то не бы сии святии отцы умолчали, еже бы то не объявити, зане вещь сия великое есть дело, и потребно бы наипаче других вещей о сем явити и указать по ним последним родовом, яко се есть антихрист, а се — печать его. Обаче они антихристу (яве яко и печати его) время будущее назнаменуют, якоже выше во главе 3-й показахом: от сих же ничего не называют, ниже самем антихристом, ниже печатью его. А яко сии святии отцы тако не предают ниже нарицают сих вещей ни антихристом ни печатью его: убо явленно есть, яко несть сия антихрист ниже печать его. И не дерзость ли сие и велие неистовство будет, еже святых отец предание презрети, умыслити же свое. Глаголет бо святей Петр Дамаскин: «Велие есть безумие, еже оставити глаголы готовы и глаголати своя» (Алфа и Омега, гл. 1).

Т р е т ь е. После сих святых отец были страдалцы соловецкие, иже нововводства онаго, еже в великороссийской церкви, не прияли. Однако ничесоже от того ни антихристом, ни печатью его не вознепщевали, о чем свидетельствует самая их челобитная, юже они подали государю, милости от того просяще, да оставит их жити в дравлещерковных содержаниях.

Ч е т в е р т о е. От того же Соловецкаго монастыря бе некий мудрый и добродетельный инок Герасим Фирсов, о котором напояновено в книге соловецкой истории во главе первой. Сей инок Герасим по прошению неких сочинил слово о крестном знаменнии зело благостройно, добро же и душеполезно, еже положено в той же книге соловецкой истории, глава 3-я. И в том слове сей отец пространно пишет о о триперстном сложении в знаменнии крестнем: обаче подобно якоже и прочии уподобляет ё токмо некаким ересем прежде бывших еретиков, печатию же антихристовою не называет.

Ельма же вышеписанныи архипастыри, и священнии церковноучители, собравшии и сочинившии в последних уже временех новыя книги, рекше, Книгу о правой вере, и Книгу Кирилову, и Соборное уложение святейшаго Филарета. Вси убо сии святии отцы по восточней православней Церкви крестце побораху, ереси же какovyя, и непотребныя новости с зельностию обличающе отреваху, и достойную вину наносяще, и прочим всем являху. Однако нововводнаго сего имени Иисусова, или агньца в еретических церквах в просфире закалаемаго, или от прочих вышеписанных что, не вознепщевали быти антихристом, ниже печатию его. Тако подобно и соловецкие страдалцы сию новость «Иисус», или ино что таковое не называют антихристом, ниже печатию его. И аще убо сии и таковии отцы, мудрости и ревности по благочестию исполненныя, таковаго непщевания не предаша, егоже предают нынешнии покрещеванцы, темже всяк имеяй разум может познати, яко новость сия «Иисус» не есть антихрист, такожде и триперстное крестное знаменование, и прочия вся вышепомянутыя вещи не есть печать антихристова.

РАЗДЕЛ СЕДМЫЙ. Ныне же и сие удивлению достойно, яко почему покрещеванцы возмнили столь много антихристовых печатей. Называют они ереси — печать, отступление или нечестие — печать, триперстное знаменование — печать, пятиперстное благословение — печать, крест четвероконечный — печать, герб царский — печать: овогда также пазывают пашпорт, овогда монету и семь церковных таин — семь печатей, и овогда убо называют печатию то, овогда же другое. Итак по их мудрованию находится антихристовых печатей близ пятнадцати. От коего же писания они сие взяли? И который апостол тако предал? Или кто от святых отец сие написа, яко антихрист даст своих печатей десять или пятнадцать? Воистину никтоже. А яко не от писания священнаго таковое мнение произыде, но токмо от некоего уподобления и гадания и

человеческого погрешительного умышления введется, темже и вероятно быти не может.

Понеже священное писание сказует, яко тогда антихрист даст свою печать, рекше едину, а не глаголет, яко даст своя печати, акибы многия. Святый Иоанн Богослов во Откровении сице о сем глаголет: «И даст им начертание на десней руке их, или на челех их. В толковании. Начертание же пагубнаго имени на вся наложити потщится». И святый Ипполит глаголет: «И вси тесноты ради пищныя к нему приидут и поклонятся ему. И даст им знамение на руке десней и на челе». И преподобный Ефрем подобно сим предает глаголя: «Да егда кто оскудеет брашна лишен, то понудится печать его прияти, и даст ему свою печать скверный». Такожде и в прочих святых книгах предается, и всюду едина печать антихристова скажется, а не многия. Темже и отсюду показуется, яко сия мнимыя печати не есть печать антихристова.

И якоже чрез сия подобно и от вышеписанных тоже познавается, убо в начале главы сея свидетельствует Апокалипсис, яко тогда иже не примут того антихристова начертания, то не возмогут ни купити ни продати, но от потребныя нужды смерть примут. Ныне же бывает не тако: но якоже кто хочет, тако и верует, и кто где крещен или како, или отнюд некрещенный, и кто как знаменует лице свое, или всячески не знаменует, и аще кто христианин, или весьма неверный, и кто правоверный или еретик, и аще кто прият на себе вышереченныя мнимыя оныя печати, или не прият. Вси таковыи неиспытно продают и купуют, и несть о том искания и принуждения, и купити и продати запрещения, и от потребныя нужды того ради умертвия. И сего ради явствуется, яко вся оныя вещи не суть печать антихристова, но все онии вышеписанныи любопрящися самомнительно тако утверждают и прочих в то тщетное мудрование приводят.

Убо глаголет Апокалипсис, яко иже того антихристова начертания не примут, то от потребныя нужды смерть примут. О которой убо смерти сие речется? О духовной ли, сиречь душевной, или о чувственной, сиречь телесной? Но всячески известно, и всем имущим ум может быть явлено, яко не о духовной смерти, но о чувственной сие глаголется. И сие тако познавается отсюду. Ныне же тии наипаче душевно умирают, иже печать антихристову примут. Зде же не тако, но глаголет тем живым быти, иже печать его примут. А иже оныя не примут, тем сказует смерть прияти, и не просто смерть, но рече, от потребныя нужды, не возмогут бо ни купити,

ни продати. И от сих ясно показуется, яко сие речено не о душевной смерти и нужде, но о телесной. Обаче ныне вси, иже не приимшии вышеписанныя оныя мнимыя печати, пребывают, и никтоже от тех не умирает ради потребных нужд, но вси живут, и продают, и купуют. Темже отсюду светло явствуется, яко сия вся не есть печать антихристова.

РАЗДЕЛ ОСМЫЙ. Аще убо по мудрованию покрещеванцев настоит ныне печать антихристова, ибо называют они печатью ереси, яве яко прежде бывшия и ныне настоящия: темже и крещение, ныне в великороссийской церкви бываемое, и миропомазание называют тою же печатью. Еще же и триперстное знаменование, к сим же и другая многа, якоже выше речеся, мнят быти печатью антихрисловою. И тако высокоумудренно возмневше, якобы кроме их вси уже запечатлени тою печатью. И сия ли тако суть? Никакоже.

Аще же по их мнению сия тако суть, то како и они могут к себе примирять таковых уже запечатленных печатью антихрисловою? Пишет бо, яко таковому покаяния несть, но вовеки погибе. И аще убо покаяния несть, то яве, яко и обращения и спасения несть. И паки, аще по их мнению оныя вышепереченныя вещи печать антихристова есть, то уже и сами они отисперва запечатлени тою печатью, темже и самим им несть покаяния, но во веки погибоша от Бога и от человек. И аще сами они уже во веки погибоша, то и прочих таковых невозможно им от погибели избавити. Или сице они отвещают: яко мы таковых запечатленных ныне антихрисловою печатью примиряем к себе не чрез покаяние, но чрез крещение: а чрез покаяние примиряти тех и спастися им невозможно.

ОБЛИЧЕНИЕ. Аще убо запечатленных тою печатью чрез покаяние примирити и спастися им невозможно, то и чрез крещение будет невозможно. Аще убо покаяния несть, то яве есть, яко и обращения несть, и аще обращения несть, то и крещения несть: невозможно бо не обратившись креститься. Идеже бо корнем отъятым, откуда трость и лоза растет? И идеже источником пресыхающим, откуда руска потечет? Сице подобно и некрещеный, не глаголю запечатленный, аще не первее обратится и раскается, то не может креститься. Прежде бо человек верует, таже и крестится, аще же и младенец будет, то от родителей его или от восприемников сие исповедается. Аще же кто в возрасте, то сам той первее познавает, и о нечестии раскаывается, и того отрицается, или проклиная, и к Богу обращается и верует, таже и крестится. Убо крещение без

обращения и без покаяния быти не может. Тем и самое то крещение во Евангелии называется покаянием, идеже сие речено: «И проповедатися во имя Его покаянию и отпущению грехов. От то л ко в а н и я. О крещении zde рече, о сем бо покаяние бывает, исповеданием и отложением первых зол и нечестия, и последует отпущение грехов» (Евангелие недельное на Вознесение Господне). И Господь глаголет: «Покайтесь, приближбюся царство небесное» (Мф., зач. 5). И Петр апостол мужем иудейским рече: «Покайтесь, и да крестится кождо вас во имя Господа Исуса во оставление грехов» (Деян., зач. 6). И в Потребнике в молитве от иерея глаголемой на Рождество Христово над чадом духовным сие: «Владыко Господи... сотвори человека по образу Своему и по подобию, и давши ему крещение в покаяние». Подобно и всюду в священном писании явствуется, яко крещение не бывает без покаяния, но чрез то крещение исповедуется покаяние. Запечатленному же антихристовою печатью, якоже речеся, несть покаяния, тем и опасно объяви, аще несть покаяния, то несть и обращения. От ересей же ко благочестию обращающихся и кающихся святая соборная и апостольская Церковь приемлет, убо и устав примирения в трех чинех располагает, якоже свидетельствуют книга Кормчая, Большой потребник, и прочии. Но и сами тии покрещеванцы от нынешних нововводств обращающихся к ним чрез покаяние принимают в соединение: убо явственно показывает самое сие действие, яко вся вышеписанныя вещи несть печать антихристова. Паки, яко тако есть, и еще сие разумеется.

Аще убо неции ныне приидут в собор покрещеванцев, и примирятся в соединение их, и прекрестятся от них паки, якоже обычай их содержится, и пребудут с ними купногласно и единомудренно во всем неколико лет, потом, возгнушавшись их и всего мудрования их, от них отступят, и шедше во именитый град к епископу, и расскаются ему о сем с прошением, да примет их и присочетает к своей церкви. И тогда той епископ приведет их к церкви, и повелит им проклинати тех покрещеванцев, подобно и прочих всех последующих древлецерковным преданиям, и не приемлющих новоцерковных содержаний. Таже аще помажет их миром и повелит им прекрещати лице свое тремя первыми персты, по их обычаю, а двуперстное знаменование клятве предати, с тем же и прочая вся древлецерковная предания, яже суть им противная: по сих причастит их своей церкви таинством. Сим всем совершившимся, повелит им хранить непозбылемо вся елика возмогут, яже обычна нынешней

великороссийской церкви. Они же сия вся крепче соблюдающе, нецыи же и оженятся, и поживше тако несколько времени, паки приидут к тем покрещеванцам, раскаявающеся о отступлении, просяще от них прощения с примирением. То они таковым обратившимся что сотворят? И како к себе присочают? Будут ли паки третье их крестити? Никакоже. Ибо аще сие будет, то не точию будет неправильно, но и самом им разрушительно и противоборно. Темже сия видяще не будут таковым что другое творити, но приемлют их чрез покаяние и епитимию. И таково примирение у них обращающимся бывает, якоже и мы о сем множицею слышахом, иногда же и сами видехом.

Темже вся сия рассмотривше, ино ничтоже зде показатися имать, разве то, что рекл бы кто таковым сицевая: «Оумилении, не последовасте о сем священных отецлюбомудрию, и не только тому, но ниже своим мудрованием последуете: не вси ли вы всегда повсеместно утверждаете, якобы триперстное знаменование есть печать антихристова, подобно и прочая некая? И аще се есть тая печать: то како вы можете запечатленных тою печатью приимати чрез покаяние, имже сие уже отсечено? Аще же тако приимаете: убо отсюда и сами вы яве показываете, яко се несть печать антихристова. И аще несть, якоже и несть: то почто оное своемненное мудрование вводите? И таковое неистинное учение утверждаете? И тем сами себе прельщаете и прочих соблажняете? Ибо исповедуете оныя вещи быти тою печатью, яже не суть печать. А яко тако есть, сие быти и действо ваше являет, понеже которяя вещи тою печатью называете, обаче действом своим не печатью быти показываете. Темже и самом вам противоборное действо ваше являет неистинно быти учение ваше и мудрование. Ибо всякое истинное учение и любомудрие тремя сими истинно быти познавается. 1, яко да будет учащий благочестив и истинен, и житие имея незазорное, огребая всякия злыя вещи. 2, яко да будет учение тое согласно и единомудренно с духоносными апостолами и святыми отцы, и со всеми священнейшими церковноучителями. 3, яко да учение то будет и прочим подъятно и ко исполнению возможно, и само к себе не противоборно. Вышереченных же о печати антихристова мудрование не точию святым отцем не согласно, но и само себе противно. Ибо еже они словесы научают и утверждают: то паки сами же делом своим опровергают и разрушают. Темже таковое учение достоверно быти не может, но всячески открывается, яко сия не есть печать антихристова.

НАДСЛОВИЕ ОСМОМУ РАЗДЕЛУ.

Благолет святыи Ипполит, яко «приимшу печать антихристову покаяния несть, но во веки таковый погипе от Бога и от человек». Во Апокалипсисе же святыи Андрей сказует, яко «тогда наведет Бог мучительныя язвы обращая человеки на покаяние: они же не на покаяние, но на хулу ся подвигнут, и на Бога, рече, язык свой поострят». Ниже: «А еже не на покаяние, но на хулу обращахуся жестость сердца их объявляет, темже яко фараон будут, паче же и сего жесточайше».

Зде убо яве покажет велие быти тогда тех злоправис и ожесточение. Темже и влещуту о таковых святым Ипполитом речеся, яко несть им покаяния. Или от сих показуется, яко сугубообразно нечестие разсуждается: есть нечестие, от негоже Илия и Енох во благочестие обращати будут, якоже выше во главе 9-й и 10-й показом: и есть паки нечестие, еже имать быти у поклонившихся аки богу антихристу, и приимших печать его. И овому убо нечестивому есть покаяние, якоже зрится: овому же некому. Ельма же сия тако суть, паки тойже святыи Ипполит являет, ибо рече о пророках Илии и Енохе, и Иоанне Богослове, еже проповедати им во всем мире антихристово пришествие, иже и сотворят, рече, знамения и чудеса, во еже тако умолиши и обратити человеки в покаяние за презмерное тех беззаконие и нечестие. О приимших же печать антихристову рече, покаяния несть: темже убо и сугубо нечестие показа. Еще же тако быти и сим объяви. В таковое бо нечестие тогда владшии, рекше приимшии печать антихристову: «Аще и увидят, — рече, — яко той есть лукавыи сопротивник, и плакати начнут себе болезненне, и рыдати вельми, и по лицу руками начнут битися, и ногты ланите драти и власы терзати, глаголюще к себе, о беды, о великаго падения, како прельстихомся, како того мрежами живи уловихомся» и прочая. Видиши ли, яко на тех в то нечестие увязнувших, сиречь поклонившихся аки истинному Богу антихристу, подобно и иконе его, и приимших печать его, имать быти наипаче некая сила и область сатанинская, неже на ином каковом нечестии. По неже приимшии тогда печать антихристову, аще и познают свое нечестие, и восплачутся и возрыдают, и руками возбиются, обаче неудобство оное не имать дати тем места истинному покаянию и спасению.

Нынс же бывает не тако: никто убо ныне сие не плачется настоящего коего нечестия, ниже рыдает сиевым подобием, ниже биется того ради руками. Паче же кто и не познавает его, но содер-

жит до смерти своей за благочестие: аще ли же кто познает и восхощет от нечестия отступити, то ничтоже его ныне не удерживает, и не о чем таковым образом плакати и битися. Но абие может всяк, аще хощет, раскаятися о нечестии и праве веровати во Отца и Сына и Святаго Духа, аще ли не крещен сый, или крещен, но не по истине, еретическим крещением, сиречь, якоже в 31-й главе Книги о вере речеса, «не в три погружения», но или единою погружен, или обливан, или окроплен точию, или не во Отца и Сына и Святаго Духа крещен, то сицевый да крестится по преданию древлеправославной Церкви. Аще ли же кто крещен в три погружения во имя Отца и Сына и Святаго Духа, обаче обретаяся в неких ересех, но и от сих мощен вскоре отступити, и в раскаяние пришед спастися. Приемлется же в соединение церковное вторым или третьим чином, сиречь посредством святаго миропомазания, или просто со одним проклятием ересей: понеже всем ныне отверста дверь к покаянию и спасению. Темже явственню познавается, яко вся оныя вышеписанныя мнимыя печати не есть печать антихристова.

РАЗДЕЛ ДЕВЯТЫЙ. Вопросит убо zde некто глаголя: аще вышеписанныя вся вещи не есть печать антихристова, то что же есть печать его?

О т в е щ а е м. В божественном писании явствуется, яко печать антихристова есть не ино что, якоже ныне нецыи возумствоваше разумеваят, мысленное некое качество быти утверждающе: но самая истая печать антихристова хощет быти явственная, а не таинственная, чувственное начертание, а не мысленное. Сиречь, поклонившимся аки Богу антихристу устроено будет, и дастся от него на чела тех или десницы некое тревидное пятно, наподобие того, якоже в настоящих временех, по указу царскому, запечатлеваются на лице неким пятном посылаемые с наказанием в ссылку за великия смертныя вины. И якоже сии начертаваеми бывають таковым знамением, во изъявление неугодных дел их и вечнаго zde осуждения, подобно и при антихристе поклонившийся ему аки богови начертани будут его знамением, во изъявление еже к нему присочетания и от Христа отпадения, и вечнаго осуждения.

А яко чувственно таковое пятно будет, священное писание со удобством открывает, и всякому имущему ум есть явленно. Ибо и от времени являет, и от места показывает, и от видотворения его тако быти явственно открывает. От времени убо сице являет, яко будет в кратком времени урочном, в последних оных триех летех и пол, в самое то своеобразное пришествие, и самосущественное царствова-

ние антихристово. Ныне же тому времени и самому тому антихристу еще не пришедшу (якоже выше в книзе сей показася, подобно и ниже изъясвится), то яве есть, яко и печати его быти невозможно. От места же сие показывает, яко оное дапо будет не на иное кое место, но на чело или на десную руку. А от видотворения сие открывает, яко вид того начертания таков хошет быти, рекше имети будет: или образ, или имя, или число имени антихристово 666.

Тако убо сказует быти святой Иоанн тайновидец, глаголя: «И даст им начертание на десней руке их, или на челех их, да никтоже возможет ни купити ни продати, токмо кто имать начертание на челе своем, или имя зверино, или число имени его» (Апок., гл. 13). Святой же Андрей, архиепископ Кесарии Каппадокийския, апокалипсической тайны сказатель, и благоискусный изъяснитель, толкуя вышереченная Иоанном святым словеса о начертании антихристове, никакого иносказательного мысленного толкования не полагает, но то же самое сущевословие буквально изъясняет, и спроста паки начертание именует, емуже быти на челе или на деснице прямо толкует. Образ же и имя зверино и число имени непреносно разумеает. И что его толкования яснейши, еже выше с начала главы сея положиися.

Подобно и святой Ипполит и преподобный Ефрем о той печати антихристовой пространно повествуют: и тии также не преводне, но просто прямо разумевают, якоже выше объявися.

В книзе же Мессии Правдиваго (на польском языке) о той печати сказует сие: «яко (тогда) трояко будет пятно антихристово, которое слуги его на руке правой или на челе своем будут имети. Первое пятно — образ властный антихристов вылиованный, другое пятно — имя его властное, литерами выраженное: третье пятно — литеры, котории вкратце личбу имени его будут в себе замыкати, сиречь 666».

Якоже убо во Апокалипсисе речесе образ зверя, еже есть начертание, или имя его, или число имени его: тако подобообразце и в книге Мессиине сказуются три сия, сиречь образ антихристов и имя его, и число имени его. Аще же кто сему уверитися не хошет, да весть таковой, яко сие не своемысленно есть мнение, но священному апокалипсическому писанию согласное любомудрие. И аще согласно есть, якоже и есть, убо верно слово и всякаго приятия достойно.

И сие разсмотряючися божественное писание, печать антихристову чувственное тревидное пятно быти являет. И от сего

треобразия едию пятно комуждо, веровавшим и поклонившимся аки богу антихристу или иконе его, датися на чело или на десную руку показует. Темже оставити священнаго писания готовые глаголы и в тех место вводити тщетная своя мнения зело опасно и многобедно есть.

Мы же, последующе богодухновенному писанию тако разумеваем, неразвратно приемлюще святоотеческое о сем сказание, тако мудрствуем, достоверно и без сомнения шествующе незазорным путем толкования священных церковноучителей, тако утверждаем, якоже выше о сем изъяснися. Еще ли же противоречит и любопрится кто, и сего разумения не приемлет, инако же некако быти умышляя, спорливо потязается: но мы такового обычая не имамы, ниже Церковь Божия, якоже рече апостол (зач. 148).

ПРИСТИЖЕНИЕ. Выше писахом, наипаче же во главе сей почасту напомянушася некая новопредапия, рскше триперстное знаменованье на лице своем, подобно и иная некая нововводства и ереси: да не возмниши, акибы мы оная похваляем или принимаем. Сего ради извещательне изъясняем, да не будет на нас блядивое то порицание, понеже и слышати не терпим в том обретатися. Но еже святая соборная и апостольская Церковь предает или приемлет, тому преданию и мы последующе, все оное приемлем и облобызаем: а еже та отверже и прокля, тое и все и мы отречаем и проклинаем. Зде же вышеписанная нововводства причиною напоминахом, не яко похваляюще или оправдающе, но истиннолюбно священным писанием объявляюще, яко оная не есть печать антихристова, но просто новости или заблуждения, или ереси суть и разумеются, якоже показывают вся вышеписанная свидетельства и доводы.



Глава 17

ЗНАМЕНИЕ 11. Яко тогда антихрист воздвигнет велие гонение и мучение, и неизреченны тогда будут скорби, яковы же не бывали от сложения мира

Во время убо антихристова на землю пришествия не от антихриста токмо постраждет человеческий род, но наказан будет и богопопустными язвами, или богогневными муками, якоже и выше в знаменнии пятом речеся. Егда Енох и Илия имут затворити небо от дождя и преобратити воды в кровь, и поразити землю всякою язвою, елико аще восхотят. Таковыми язвами тогда уцеломудряя Бог человеческий род, от тела и души сугубе сотворенный: ово убо напаствуя и казня, ово же милуя и щадя. И о сем повествует возлюбленный ученик Христов Иоанн Богослов во Откровении. Слова коего приведем с толкованием Андрея Кессарийскаго по киевскому изданию Апокалипсиса: «И по сих видех, и се отверзеся храм скинии свидения на небеси, и изыдоша седмь ангели, имущии седмь язв». Ниже: «И едино от четырех животных даде седмим ангелом седмь фиал златых, исполненных ярости Бога, живущаго во веки веком». Ниже: «И никтоже можаше внити в храм, дондеже скончаются седмь язв (седми) ангел (зач. 45). Толкование. Отсюда непшущем, яко донележе негодование божественное нечестивых не разлучит праведники (от неправедников), никакоже святии получают жребий в небеснем Иерусалиме, и священнодействие и покой в храме Божии. Подобае бо скончати (глаголет) язвам, имиже мздовоздаяния греховная достойным подаются. И сии изволенный им получают ответ. Посем сице дано будет обитание святым в горней митрополии. Куюждо же язв обретающимся в кончине примиряяй кто, не погрешил бы (мню) подобающаго, человеколюбец бо сый Бог, к еже умалити безконечныя муки в будущем, и в настоящей жизни достойным попустит да наведены будут чрез Еноха и Илию пророка мучительныя язвы, и чрез припадающия болезненныя от браний противомерному согрешенных возмездю».

Зачало 46. «Сущ е е. И слышах глас велий из храма глаголющий седми ангелом: идете и излийте седмь фиалы ярости Божия на землю. И отыде первый ангел и излиа фиалу свою на землю: и бысть гной зол и лукавен на человеки, имущия начертание зверево, и на покланяющихся образу его. Т о л к о в а н и е. Фиала zde, якоже и чаша, вместо мучительнаго действия приемлется, ейже глаголет от ангела излиянней, гной лукавен бысть, аки млеко ссело, в сердцах болезнь трясущуюся знаменующий, бывающую в сердцах отступничих, егда богопущенными язвами биемы ни едину же цельбу от обоготвореннаго ими антихриста получают. Подоболепно же яко и чувственне сих уязвляются тела, на обличение гнойныя их душа диавольскими прелести стрелами лестчими (и антихристовыми и отступничими).

Зачало 47: «Сущ е е. И второй ангел излиа фиалу свою на море, и бысть аки кровь мертвеца, и всякая душа живая умре в мори. Т о л к о в а н и е. Не веле есть божественней силе (и) на обличение немощи антихристовы, и на удобство прельщаемых, святыма пророкома Енохом и Илиею преложити море в кровь аки мертвого, сиречь, аки закланнаго, и тлю содеяти сущих в нем, якоже древле во Египте чрез Моисея сотвори». Ниже: «Яко да известнии в вере вжилятся, и неутвержденнии убоятся, зряще тварь ополчающуюся им о чести губителя». «Сущ е е. И третий ангел излиа фиалу свою на реки и на источники вод, и быша в кровь. И слышах ангела вод глаголющаго: праведен еси сый, и иже бе, преподобне, яко сия судил еси. Занеже кровь святых и пророков излиша, и кровь дал еси им пити, достойни суть. Т о л к о в а н и е. И отсюда показуется, яко ангели учинени суть над стихиями, якоже и горé речеся, из нихже единого (суща) и иже на водах, глаголет, яко воспевае Бога, о наведеннем по достоянию осуждении на преступники, яко осквернившим руки кровью святых, кровь к питию даде. Показуется же чрез сия, или еже мнозем сподобитися во времени оном, твердым в вере стоянием, пророческаго дарования, и убиенным быти от диавольских защитников: или (сие) яко отвращающися божественных пророк проповедания, и оправдающе их убиение от жестосердых иудей, предложением общины бывают заклания их».

Зачало 49. «Сущ е е. И четвертый ангел излиа фиалу свою на солнце, и дано ему бысть опалити человеки огнем: и озношася человецы зноем великим, и похулиша имя Бога, имущаго область над язвами сими, и не покаываяся дати Ему славу. Т о л к о в а н и е. Негли убо и чувственне опалением солнечным тогда опалятся человецы,

человеколюбцу Богу браздою и уздою челюсти не приближающихся к Нему встягающу, да зрят к покаянию. Аще и во глубину зол впадшии, не к обращению, но к хуле злобою разума и воли приведутся. Инаго толкование. Писание Солнцем Христа наричет. Зде же не имамы сего о Христе приимати, но сия фиал излися на солнце сие видимос, да усунит землю, да не даст плодов своих, и узавит человеки жжением своим. Понеже бо сия казнь от Бога быти свойственна есть на грешныя.

Зачало 50. «Сущ е с. И пятый ангел излиа фиалу свою на престол зверев, и бысть царство его помрачено, и жваху языки своя от болезни, и хулиша Бога небеснаго от болезней своих, и от гноев своих, и не покашася от дел своих. Толкование. Еже излиятися фиале на престол зверев знаменует, яко на царство антихристова сицевый гнев излиется, и помраченное покажется, аки не просвещенно солнцем правды сущее. Жвание же языков презельность болезни являет, ёюже прельщеннии от него объяти будут богопущенными язвами биими, яко да познавши, яко льстец есть прославляемый от них аки бог, престанут от прелести: они же ниже отсюду к покаянию, но к хуле обратятся».

И во главе 7-й, зачало 19-е, пишет: «Сущ е с. И по сих видех четыре ангелы стоящия на четырех углех земли, держащия четыре ветры земли, да не дышет ветер на землю, ниже на море, ниже на всяко древо. Толкование. Аще и нецыи истолковаша, яко сия от римлян древле иудеом быша, мняще яко четыре божественнии ангели знаменуют, на земли же и на мори нападствуемым, никакоже возможи избежати неизбежнаго гнева. Много паче сие в пришествии антихрестове будет, не в частней земли иудейстей, но во всей, сяже на четырех углех стояти ангелом повествует, яко исполняющим служения от Бога им врученная, нам же не известная. Удержание же ветров явственне разрушение благочиния твари и злых являет неизбежное. Ветрами бо питаются и садовие сущес на земли и прозябает, и по морю преплывают».

Зде убо явственно показуется, яко тогда при антихристе в той седмице не токмо духовная будет скорбь, но при духовной будет и чувственная туга и скорбь превеликая, якоже удобно открывает божественное писание, выше и ниже во главе сей положенное. О скорби той, хотящей быти при кончине мира, во время антихрестова пришествия, Сам Господь во Евангелии сказует глаголя: «И проповеться сие Евангелие царствия по всей вселенней, во свидетельство всем языком, и тогда придет кончина. Егда узрите мерзость

запустения, реченную Даниилом пророком, стоящую на месте святе, — прочитаяи да разумеет, — тогда сущии во Иудеи да бежат на горы, и иже на крове, да не сходит взяти иже в дому его, и иже на селе, да не возвратится вспять взяти риз своих. Горе же непраздным и доящим в тыя дни. Молитесь же, да не будет бегство ваше зиме, ни в субботу. Будет бо тогда скорбь велия, якова же несть была от начала мира доселе, ниже имать быти. И аще не быша прекратилися дние оны, не бы убо спаслася всяка плоть, избранных же ради прекратятся дние оны» (Мф., зач. 99).

На сия словеса Иоанн Златоуст в Беседах, и Феофилакт в Благовестнике толкуют о днех запустения Иерусалиму, еже бысть во время разорения его от римских вой, по чetyредесятих летех вознесения Господня. Бяше убо тогда иудеом велия скорбь, якоже повествуют летописныя книги: обаче не о тогдашней токмо скорби иудейстей сия тако рече Господь, но и о скорби хотящей быти при антихристе. А яко тако есть, явствуется о нижеписанных свидетельствах: рече Господь: «В той день, иже будет на крове, и сосуди его в дому, да не слазит взяти их, и иже на селе, такожде не возвратится вспять» и прочая (Мр., зач. 60). Т о л к о в а н и е Феофилакta в Благовестнике: «В той день антихристова пришествия, сии на крове, еже есть на высоте добродетелей, да не слазит, ниже ослабеет коего ради извета житейского». Ниже: «И иже на селе, такожде да не возвратится вспять, но напредь простирается». Ниже: «Сия вся Матфей Иерусалиму запустения рещи Господеву рече, являя враг наитие, и яко не возвратно богати римляном нашедшим». Ниже: «Ничтоже дивно и в запустение Иерусалиму сия быша, и хотят абие быти в пришествие антихриста, паче же и к самому тому времени скончания скорбем, и тогда хочет быти неизбежно».

Преподобный Ефрем в книге своей в слове 105-м глаголет: «Не будет бо во время то страшное, егда придет змий, покоя на земли, но печаль велика и смущение и размещение, смерти же и глади во всех концех. Сам бо Господь рекл есть Своими усты, таковая не быша от начатка создания (Мф., зач. 99). Мы же грешницы како смирим его безчисленную ту злость, неизречена та Богови нашему именовавшу суща. Да поставит убо каждо ум свой опасно в словеса святая Господу Спасителю, како убо за беду и скорбь ту превеликую прекратит дни Своим милосердием».

Подобно и святой Кирил Иерусалимский в знамении 11-м глаголет: «Тогда сущии во Иудеи да бежат на горы. Аще кто слышится силен быти, да борется с сатаною, якоже достоин, не ослабляю бо

церковных жил, и о всем да глаголет, никтоже нас разлучит от любве Божия, но страшилиши да бегают, а инии да оставимся. Будет бо тогда скорбь велия, якова же не бысть от начала мира, и потом не будет (Мф., зач. 99). Но хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся дние тии». Ниже: «Блажен терпяи и постигии во дни 1335. Тогоже ради достоин таитися и убегаи, не имут бо скончаться грады Израилевы дондеже приидет Сын человеческий. Кто же блажен? Иже Христа ради с радостию тогда мучение приимет, паче всех мучеников сицевии мне мнятся тогдашнии мученицы быти. Первии бо мученики с человеки брапаса, а иже при антихристе и с самим сатаною очевидно братися имут. Т о л к о в а н и е. Тогда сущии во Иудеи да бежат на горы, иже мук не могут терпети, отрадит им Христос тогда на время убежати, да не соблазнившиися или убоявшиися мук вечно погибнут. А которая постраждут доблественно, паче всех мучеников первых начальнейшими будут, иже в то время за Христа муки приимут, ибо не с простым человеком, но с самим диаволом побьются».

Святой Иоанн Богослов во Откровении глаголет: «И видех, егда (Агнец) отверзе шестую печать, и се бысть трус велии. О т о л к о в а н и я. И сия неции во обстоянии при Веспасиане царе истолковаша вся, коегождо реченных образнословивше. Нам же является прехождению zde быти от лет яже в гонениях, во время еже прежде пришествия антихристово, в нем же (сиречь времени) толиким пророчествовано бысть быти язвам, негли за еже не отрецися обучающимся в сих человеком противонаводимым от антихриста мукам (сицевым сущим), яковыя же никогдаже бывшая знахом», и прочая (Апокалипсис толковый, зач. 18).

И святой Иоанн Златоустый в Беседах пишет глаголя: «На гибель бо человеком приидет и обидети их имея, что бо не соделает тогда, вся подвигнет, вся возмутит, и повелений ради и страха, страшен бо будет отсюду, от власти, от суровства, от законопреступных повелений» (беседа 4-я на 2-е послание к солуняном).

Святой Ипполит папа римский глаголет: «Зрите ли христолюбцы, какова скорбь во днех оных будет: якова же не бысть от сложения миру, и не имать быти». Ниже: «Тогда (антихрист) яко ангелом бесом заповесть творити повеления его со многим страхом и трепетом. Тогда послет в горы и в вертепы, и в пропасти земныя бесовския полки, во еже взыскати и избрести скрывшиися от очию его, и тех привести на поклонение ему. И убо покаряющихся ему знаме-

нает печатию своею. Нехотящих же того послушати томленьми и неисчетными муками лютыми и козными изнурит, яже ниже быша, ниже слухом человеческим слышаны быша, ниже око человеческое виде. Блажени иже тогда подвигнутся на мучителя, яко вящши мученик первых и славнейши и вышши могут показатися. Мученицы бо первии того слуги победиша, сии же самого того сына погибельнаго поперут и победители будут, — которым похвалам и венцем не сподобятся от Царя нашего Исуса Христа?» Ниже: «Навыкни, и сущим во градех и в селех каково люто время и дние будут, тогда от восток на запад пойдут, и от запада даже до восток приидут, и восплачутся вельми и возрыдают крепко, и дни сияюще ожидают ночь, да почикют от трудов своих. Постигши же ночи, от частых трусов и бурей воздушных дни възыщут, да поне узрят дневный свет. И како хотят прочее лютою смертию преити болезненное тех житие. Восплачется тогда вся земля, восплачется солнце и луна, восплачутся тогда дивия животная со птицами. Восплачутся горы и холми и древа польская человеческого ради рода, яко вси уклонишася от Бога, и лестыцу вероваша, приимше начертание сквернаго богоборца вместо животворящаго Креста Спасова. Восплачутжеся и церкви Божия плачем велиим, зане ни приношение, ниже кадило совершается, ниже служба богоугодная. Священныя бо церкви, яко овощное хранилище будут, и честное тело и кровь Христова во днех оных не имать явитися. Служба угаснет, чтение писаний не услышится, но тма будет на человецех, и плач на плач, и горе на горе, повергнуто будет тогда злато и серебро на местах, и никтоже возмет, ни соберет кто, но вся мерзска устроятся. Все бо во еже бежати и скрытися тщатся, и нигдеже возмогут убежати с пути сопротивнаго, но знамение его обносяще удобь ведоми и знаеми тому явятся. Вне страх, внутрь трепет, и в ночи и во дни, по местах и в домех глад и жажда. На местах мятеж, и в домех рыдание. Увянут доброты лиц и образов. Будут бо видове человеком, яко мертвых, и лепоты женския увядатся, и желание всем человеком и похоть отбегнет».

Подобно и святыи Ефрем о сем глаголет сице: «Тогда братие моя, кто обрящется верою огражден и пребывая недвижим, имый знамение в души своей едиnorodнаго Сына Божия страшное второе пришествие. Егда узрит скорбь ту неизреченную, бывающую всюду на всякой души, не имый отнюд ниоткуда утехи ни ослабы, на земли же и в мори. Егда узрит весь мир смущен, и когождо бежаща скрытися в горах, и овых гладом умирающа, иных же жаждею истаю-

ща, яко воск, и не будет избавляющего. И егда узрит лица слезна всем, и любовию вопрошающа: есть ли где слово Божие? — и не будет его слышати нигдеже. Кто убо понесет болезни ты? Или кто понесет скорбь ту неизреченную, егда узрит размесшася люди и грядуща от конец земли на видение мучителя, и многи покланяющася пред зверем, и вопиюща и глаголюща, яко ты еси спаситель наш. Море возмутится и земля изсшет, небо не даст дождя, сади увянут. Все же сущии на земли восточней на запад побегнут от многого страха, и паки сущии на западех солнечных на восток побегнут со страхом. Прием бо беззаконный область, демоны послет на вся концы земныя, яко да проповсдят всем, яко царь велик явился со славою, приидите вси и видите. Кто убо имать такову душу несотрепу, яко да претерпит мужески вся соблазны? Кто убо таков есть человек якоже прежде рехом вам, да вси ангелы ублажат и? Аз, о братие христолюбцы совершеннии, убояхся от самыя памяти змия того, помышляя в себе хотящая быти человеком во времена та. Тогда восплачется люте вся душа, и воздохнут горько, егда вси видят скорбь без утехи одержающую их ночь и день, и нигдеже обретают насытитися брашна, притавницы бо станут немилостиви на всяком месте. И аще кто имать на себе печать мучителеву на челе и на деснице, купит мало брашна от тех брашен обретающихся тогда. Тогда издхнут младенцы на лонех матерних, умрут же и матери верху отрочат. Тогда умрут отец и матери с чады вкупе и не будет кто погребая их, или истребляя во гробы от множества мертвых, но пометаемы на путех, и смрад всюду оскорбляя вся живыя крепко. Завтра с болезнию и воздыханием к себе глаголют, когда вечер будет, да покой улучим? Пришедшу вечеру со слезами горькими глаголют к себе, когда освенет, да належашия скорби избежим, и несть камо убежати или утаиться от скорби тоя, смутишабося всяческая море же и суша. Сего ради рече нам Господь, бдите молящеся на всяк час, да избежите от скорби. Смрад в мори, смрад на земли. Глади и труси на суши, глади и труси в мори. Страшилища по морю, страшилища по земли. Злато и серебро много, и поваплены ризы никому же на пользу будут в скорбь ту великую, но вси человецы блажити начнут погребенныя прежде пришествия великия тоя скорби на землю. Тогда злато и серебро на путех лежати имать, и не будет кто прикасаяся ему, яко вся мерзка быша, но вси скрытиси и бежати тщатся, и нигдеже им есть избавления от скорби, но глада и жажды страх. Зверие бо и гади плотоядцы изыдут, и обретаются в нощи и во дни. Внутри страх, а вне трепет, на путех трупия, а в домех мерт-

вии, на цестах смрад, и в домех смрад, на цестах алчба и жажда, и в домех алкота и жажда, на цестах глас плача, и в домех глас плача: цеста же путь наричется, на путех гóре, и в домех гóре. Тогда кождо друг друга с плачем сретает, отец чадо и сын отца, и мати дщерь, и друг со другом на путех объемшися падутся, и братия с братиею объемшися и вси умрут. Увянет доброта лица всякия плоти, будут бо яко мертвы зрацы человеком, мерзка же и возненавидена красота женская, увянет всякия плоти похотение, брашну не сушу... Тогда восплачется вся земля, и море и аер: восплачутся вкупе и животная дивия со птицами: восплачутся горы и холми и древа польская: восплачутся и обе светила небесен со звездами за род человеческий, яко вси уклонишася вкупе от Бога святого, Содетеля всяческим, и лестыцу веру яша, приимше образ сквернаго богопротивника за Крест Спасов. Тогда восплачется вся земля и море, яко внезапно престанет глас пения и молитвы от уст человеческих. Восплачутся тогда церкви Христовы вся плачем великим, зане не будет службы святых во олтарех, ни приношения» и прочая.

Показахом zde от священнаго писания о скорбех, хотящих быти на кончине мира, в пришествие антихристове: но из нынешних убо нецыи мнят быти скорбем сим токмо духовно, а не чувственно паче: и акибы всем сим уже совершившимся мысленно, а чувственно отпюд не быти помышляют. Во утверждение же сего приводят еже во Евангелии (Луки зачало 87 и Матфея зачало 102) сице Господем реченное: «Якоже бысть во дни Ноевы, ядяху и пияху, женяхуся и посягаху», и прочая: потому же будет и в день, вонь же Сын Человеческий явится. Толкование Феофилакта: «Сего ради внезапно и нечаемо Свое пришествие являет, якоже при Нои внезапно прииде потоп и потопаи вся». Ниже: «Яко антихристу пришедшу безместными сластями обложении будут человецы» (в Луке). Или: «сласти похотныя умножатся в человецех, и в напитания и браки безсрамно уклонятся» (в Матфеи). «Блудницы будут, и беззакония сласти отдадутся». Ниже: «И достойно в царство лествца процветут злая, лукавство и всякаго греха жилище, будут бо тогда человецы во всякой пици» и прочая (в Луке).

Но опаснаго ради ведения потребно есть zde и от бесед еже на Евангелие святого Иоанна Златоустаго вспомянути, глаголющаго сице: «Евангелие. Якоже бысть во дни Ноевы, ядуще и пьюще, женяшася и посягающе, до негоже дне вниде Ное в ковчег и не уведеша, дондеже прииде вода и взят вся. Тако будет и пришествие Сына человеческого. Толкование. Сия же рече, являя яко внеза-

пу приидет и неначаянне, и множайшим в сластех живущим. Ибо Павел о сем тако глаголет, егда рекут мир и утверждение, тогда внезапно нападет на них всегубительство. И яко то будет нечаянно, являя глаголаше, якоже болезнь во чреве имущая. Како убо рече по скорби дней онех? Аще бо наслаждение тогда и мир и утверждение, якоже рече Павел: како убо глаголет, по скорби дней онех? Аще наслаждение, како скорбь? Наслаждение не чувственне пребывающим и мир. Сего бо ради не рече, егда будет мир и утверждение, нечувствие их показуя, якоже бывших при Нои, егда в таковых злых наслаждахуся. Праведнии же не тако, но в скорби и печали они пребываху. Отсюду показуется, яко антихристу пришедшу, безместныя сласти умножатся в законопреступных и своего спасения отчаявшихся. Тогда чревообъядения и козлогласования, тогда пьянство. Темже наипаче указания полагает приличествующее вещи: якоже бо ковчегу бываему не вероваху, рече, но предлежаше ковчег посреде, будущая предвозвещающая злая: тако и ныне, аще и явится антихрист, по немже скончание и мучения нестерпимая, обаче пьянством злобы одержимии, ниже страх ощутят быти имущих. Темже и апостол рече, яко болезнь во чреве имущей, тако им предстанут страшная она и неизбежная» (на Матфея беседа 77).

Подобно сему и во Апостоле толковом сие скажется: «Апостол. Егда бо рекут мир и утверждение, тогда внезапно нападет на них всегубительство: якоже и болезнь во чреве имущая, не имут избежати. Златоуст. Сим являет второе пришествие Господа нашего Иисуса Христа, хотящее неначаянно приити судити живых и мертвых, еже и Христос рече: якоже бяше во днех Ноевых, ядуще и пьюще, женящиеся и посягающе, дондеже вниде Ное в ковчег и не уведеша, дондеже прииде потоп и взят вся. Тако будет и пришествие Сына человеческого. И паки, якоже болезнь во чреве имущая. Сия рече, являя яко внезапно приидет нечаянне, и множайшим питающимся и во благодеянии живущим, и вам напастующи и не чающи приити концу, но всяко приидет. Какоже внезапно приити погибанию солнцу? Прежде приити антихристу вещахом, концу бо знамения сия, пришествию же Христову не есть тако, внезапно бо приидет, и Той воздаст комуждо по делом его. Добре же указ положи от имущия во чреве, ибо и та знамения рождению имать, дня же и часа не весть? Аще тогда мир и утверждение, како глаголет Христос: по скорби дней онех? Аще бо пища тогда, како скорбь? Пища нечувственне пребывающим и мир. Сего ради не рече, егда мир и утверждение, но егда рекут мир и утверждение,

нечувствие сих показывает, якоже и при Нои сущих» (Апостол толковый, зач. 271, л. 884).

Выше речеся во Евангелии, якоже при Нои внезапно прииде потоп и потопи вся, тако будет, рече, и пришествие Христово. Обаче ведети надлежит, бысть ли внезапно всем той потоп во дни Ноевы? Никакоже. Но бысть он внезапно того ради, и тем токмо, иже не прияша наказания Ноева, еже он предвозвещаше и прещаше словесы и ковчегом. Аще бы они тогда пришедше в чувство прияли его претительное наказание, то не бы было им внезапно. Тако и во время будущее, аще кто примет наказующее священное писание, и пророческую Илии и Еноха проповедь, то сим не будет внезапно: но токмо тем будет внезапно, иже имети будут злый и жестокий и нечувствительный нрав, иже и ничему веровати не имут, ни писанию, ни пророчествей тогдашней проповеди, ниже богопопустными наказательными ранами уцеломудрится восхоцут. Но будут, рече, яко фараон, паче же и сего жесточайше (Апокалипсис толковый, зач. 52): и таковым поистинне будет внезапно.

А яко потоп Ноев не бысть просто внезапно, о сем скажет Иоанн Златоустый, глаголя: «Слышасте ли вси о потопе, егда и оная прещения ради рекошася, или сбывшася и быша. Сицевая и онии многая глаголаху: и в сто летех ковчегу создаемому, и древесом устрояемому, и праведному вопиюще, никтоже бе веруяй» и прочая (8-е нравоучение на 2-е послание к солуняном). И паки той же, в 1-м послании к Тимофею, в нравоучении 15-м, скажет: «Яко о потопе предречено было прежде множайшаго времени тогда». Еще же в послании к Филимону в нравоучении 3-м, и в послании к евреом в беседе 23-й скажет: «яко было тогда прещение людям прежде потопа, но они не убояшася, но и Ной посмеян и поругаем бысть тогда». И преподобный Ефрем в книзе своей в словес 8-м скажет, глаголя: «яко во дни Ноевы ядыху и пияху, женихуся и посягаху, и купли творяху, дондеже прииде потоп и погуби вся. Дивно бо бе тогда воистину видети вещь ту страшную братия моя. Зряще дивяго живота собираема во едино место: слоны от Индии и Персиды грядуща, львы же и рыси со овцами и козами смешены, и коегождо их друг друга не вреждая. Гади и птицы пернатые, никомуже гонящу их, грядуща, и окрест ковчегу водворяеми. И се по днех довольных самому Ноеви потщавшуся уготовати ковчег, и к ним вопиюще: покайтесь, и не внимаху: ни зряще собора бессловеснаго живота, не покаяшася, да быша спасени были».

Отсюда убо явственно показуется, яко не потопи Бог внезапно тогда водою вселенную: но прежде даже не бысть потоп о том пред-

возвести ковчегом и Ноем, и дождем чотырдесятодневным. Такожде егда приблизится время судьбы божественныя, еже разрушити и опустити града Иерусалима, и попрати всю землю иудейскую, за еже на Христа Бога оных шатание, и беззаконное убиение, и злосердное необращение, и рабов Христовых продерзое гонение и побиение. И егда пришедше в конец беззакония, и возлезше на самую громаду злобы, ёю же преидоша меру отец своих, но и тогда Господь Бог, яко имеяй неисчерпаемую милости пучину и человеколюбия бездну, не хотя их погубити, но милосердствуя и приводя их к чувствительному познанию, еже к Нему обратитися, воздвигне некоего от них проповедника, яко пророка, прежде осмию лет распления их еже от вой римских. И той пророк вопияше безпрестанно во дни и в ночи, даже до самага врага наития, проповедуя им хотящую быти погибель: и глаголаше: «горе, горе Иерусалиму: последи же пред убиением своим воскрича, горе и мне» (Барония Лето Господне 65).

Подобно сему и всюду видится, яко егда хочет Бог погубление наводити, предвозвещает прежде, дабы человецы в чувство пришедши спасени были, не хочет бо смерти грешных, но еже обратитися и жити: скор бо на созидание, а косен на разорение. И якоже не погуби Бог просто внезапно вселенныя потоном и Иерусалима разрушением: сице и вселенную паки не зрится, еже бы внезапно казнити кончиною. Не точию бо еже писанием ныне о сем предвозвещает нам, но и чувственно послет пророка Своя Илию и Еноха, за еже проповедати, яко уже при дверех Владычний приход, и прочая, о чем выше во главе 9-й книги сея положися. Не яви Господь дни и часа Своему второму пришествию, ниже знамения положи, обаче скончанию мира священное писание многая полагает знамения, от нихже некая и в книге сей положися. Однако в нечувствии пребывающих, о своем спасении нерадящих, не точию второе Христово пришествие, но ниже скончание поразумеют. Такови бо суть грехолюбцы и о своем спасении небрегающие, мамонс же аки богу работающие: сицевии аще и смерть узрят пред очима, но не возмогут востыгнутися, ежебы не повинутися своей страсти. Сие же и ныне множицею бывает, колыми же паче тогда во оное время, егда наипаче, по святому Феофилакту, окаянный тогда человеческий род придет во ону меру беззакония. Темже и в лепоту о таковых речеся внезапное таковое наитие. Творящим же волю Божию и всегда ожидающим Владычняго того пришествия, и готовых сущих к сретению Его, и сим не точию скончание, но и славное Христово прише-

ствие не зрится быти внезапно. Таковым бо Сам Той Спас рекл, глаголя: «Вам дано есть разумети тайны царствия небеснаго, прочим же в притчах» (Мф., зач. 51; Лк., зач. 35).

Паки же надлежащей емлемся повести. Святии отцы Златоуст с Феофилактом скажут: «Яко антихристу пришедшу безместными сластями обложении будут человецы, блудницы будут и беззакония сласти отдаются: или яко безместныя страсти умножатся в законопреступных. И яко тогда чревообъядения и козлогласования, и достойная в царство лествца процветут злая, лукавство и всякаго греха жилище. Будут бо тогда человецы во всякой пищи». И паки той же Златоуст скажет: «Аще тогда мир и утверждение, како глаголет Христос: по скорби дней оных? Аще бо пища тогда, како скорбь? Пища нечувственне пребывающим и мир. Сего ради не рече, егда будет мир и утверждение, но егда рекут мир и утверждение, нечувственное сих показывает, якоже и при Нои сущих». Зде внимательно видети надлежит, како глаголет, яко будут тогда человецы во всякой пищи. Что же паки сей рече: како глаголет Христос: по скорби дней оных? Аще бо пища тогда, како скорбь? Темже отсюда показуется, яко поистинне скорбь, а не наслаждение. А еже речено, яко тогда пища и сласти, не абие просто пищу и сласти тогда являет, но чрез пищу и сласти разумети подобает тогдашний злый человеческий нрав, и конечное нечувствие. Сие бо скажет паки сам той Златоуст, глаголя: наслаждение тогда нечувственне пребывающим, нечувствие их показуя, и о сем выше речеся.

В самой же вещи не зрится быти тогда пища или наслаждение, и похотныя сласти умножение. Аще тогда в самом действе пища, и похотныя сласти умножение, како святой Ипполит глаголет: «Тогда увянут доброты лиц и образов. Будут видове человеком, яко мертвых, и лепоты женския увядятся, и желание всем человеком и похоть отбегнет». Подобно и Ефрем святой глаголет: «Тогда увянет доброта лица всякия плоти, будут бо яко мертвы зрацы человеком, мерзка же и возненавидена красота женская, увянет всякия плоти похотение, брашну не сущу» И вленоту, вегда бо брашну не сущу, сиречь хлебу не обретающуся, тогда нужда увянути или отбегнути всякому плоти похотению. Убо отсюда яве показывает тогда пища или слаstem и брашну не умножение, но конечное оскудение.

Брашно же зде глаголет не духовное, но чувственное брашно. Понеже сам той святой Ефрем о антихристе выше рекл глаголя: «Вонмите братие великую злобу зверину, ков и лукавство, яко от чрева начинается, да егда кто оскудеет брашна лишен, то понудится

печать его прияти». А яко всячески сие глаголет о чувственном брашне, отсюду познавается: понеже он приведе уподобление прельстившагося в пустыни Израиля исходяща от Египта, егда чрез Валаама постави Валак жены безстудныя пред людьми, и трапезы исполнь треб и жертвы пред враты. Сие же уподобление привед, потом и сия будущая рече: яко от чрева начинается, и прочая. Темже отсюду явственно показывает, яко не о духовном, но о чувственном брашне сие сказует.

Тогда ли уже многая пища, или наслаждение, в таковыя богоопустыня раны, о нихже выше с начала главы сея от Апокалипсиса объявихом. Или якоже святой Ипполит сказует: «Егда небо не даст росу свою, облацы не дадут воду, земля отвержется плодов своих, море исполнится смрада, рыбы его изомрут, реки иссохнут, блата изсякнут, студенцы оскудеют, зверие на человеки востанут, скоти и четвероногая помрут, человецы от глада и жажды скончаются, отец сына объем и мати дочь, вкупе умрут, и не будет погребаящаго их: но и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится. Море же не приемля речных струи смраду подобне возсмердится, и зловония безчисленнаго и гнуса исполнится. Тогда глад крепок по всей земли, тогда рыдание неутешно: тогда плач безмерен, тогда стонание непрестанно. Тогда ублажат человецы мертвых, глаголюще к ним: отверзите гробы ваша к приятию утомленных нас сродник ведомых. Блажени вы, яко не видесте дщи сия. Блажени вы, яко жизнь сию не достигосте видети, ниже глад сей неутешимый, ниже нужду сию обдержаную душа паша». И егда вся сия будут, то кая может быти тогда сласть или пища, при таковых скорбех воистинну неизреченных. Сего ради и влепоту тем же святым Ипполитом речеся: яко тогда все земное рыдание, и плач утехи неимеяй.

Ныне же нецыи мудрствуют, аки бы сим чувственно не быти, но все сие разумеют таинственно сицевым подобием: мнят убо еже zde святым Ипполитом и прочими писании реченное: небо аки бы Церковь есть, облацы — учителя церковнии, роса и вода — учение церковное, земля же — человеки, рыбы в мори — души человеческия в мире сем, иже умирают духовною смертию, зане не имуще воды живы, рекше чисты, сиречь учения благочестия.

Сие разумение аще и правдоподобно мнится быти, обаче не истинно есть. Понеже аще будут они тако разумети, то не точию от других писаний и обстоятельств, но от самех таковых разумений явственно покажется, яко о истине погрешивша. В других убо местех писания в другом разуме и вещи приемлются сия тако. Зде же у

святаго Ипполита, подобно и у прочих, не имать места тако разуметься. Ибо откровенно признается сим показанием. По мнению убо таковых: земля — человеки, а море — мир сей, яве яко те же человеки. Ибо аще мысленно толковати, то море — мир не о четырех стихиях долженствует глаголати, имиже состоит мир сей: но о человецех, в мире живущих. И паки скоты и четвероногая помрут, и сие аки бы не о скотах речеся, но о человеках скотски живущих. И паки, человецы от глада и жажды скончаются. Что же убо? Мнят тии землю — человеки, рыбы — человеки, скоты — человеки: и паки самые человеки тоже человеки. Темже отсюда яве показуется, яко не справедливо сих таковое толкование, но поистинне погрешительно есть. Понеже аще бы святой Ипполит разумевал сия по духовному смыслу, то почто бы трижды нарекл человек, рекше, чрез землю, чрез море, чрез рыбы: и по сих паки четвертое тех же человек нарицае бы человеками, рекий, и человецы от глада скончаются. Аще ли же человек яве называет человеками, то почто ему под другими именами тех разумевати. Темже отсюда явственно открывается, яко то святой Ипполит скажет не о духовных, но о всех чувственных, якоже о стихиях, о воде и земли, тако и о прочих вещех, сиречь о рыбах и реках, о человеках и о скотах, и четвероногих. Рече бо, и четвероногая помрут. Кто же суть сия четвероногая? Души ли человеческия? Никакоже. Что бо такового неистовства будет нелепейше! Но сие разумеется яве о чувственных четвероногих: подобно и о прочих всех вышереченных. Понеже убо зрится в божественном писании, яко тогда всякое сотворение превратится, склоняющися ко всеконечному потреблению. Ибо и сам той святой Ипполит мало выше в том же слове рече, яко тогда и сами стихии своего чина отвергнутся. И Апокалипсис являет тогда разрушение чина тварнаго (зач. 19). И синоксарь в Неделю мясопустную глаголет: «И тогда глад будет велик, вемем всем превращающимся, яко потребитися в мале убо всем». И еще выше речено, яко тогда злато и серебро много, и повапленные ризы никому же на пользу будут в скорбь ту великую» (Ефрем Сирин, слово 105). О каких же сие речеся ризах, и злате и серебре? Или кто мнит, яко сие речено о духовных, сиречь, акибы злато убо есть учительское слово, такожде и серебро? Ризы же заповеди Божия и святых отец добродетели?

О т в е щ а е м. Есть убо в писании толкуется тако о иных неких вещех, на сем же месте не возможно сице приимати, понеже разрушительно и противоборно будет и самому историческому после-

дованию. Аще убо zde реченныя злато и сребро и повапленныя ризы положатся за словеса и заповеди Божия и за отеческия добродетели: то како рече, никому же на пользу будут? И аще заповеди Божия ныне не пользуют, кроме же тех, кто может спасен быти? Никтоже. Аще же бы никто ныне спасен не был, то не бы вселенная стояла. Аще же и о крещении zde речет кто? Но и крещение такожде есть заповесь Божия: Сам бо Господь заповеда учеником Своим глаголя: «Шедше в мир весь проповсдите Евангелие всей твари, научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам» (Мр., зач. 71, Мф., зач. 116). Ельма же святая Божия заповедь всем человеком в неотрочную есть пользу даже до скончания мира: убо светоявленно открывает, яко сие рече не о духовных, но о чувственных ризах, и сребре и злате, и влепоту тако речеся, не быти им ни на какую же пользу и потребу, в таковыя тогдашния скорби. И паки той же глаголет: «Тогда злато и сребро на путех лежати имать, и не будет кто прикасяся ему, яко вся мерзска быша» (Ефрем Сирин, слово 105). О которых паки zde путех глаголет, о чувственных, или о духовных? Многи бо пути духовно наречени в писании видятся, от нихже нецыи суть сии: нарицается путь Христос, глаголяй «Аз есмь Путь» (Ин., зач. 47). И нарицается путь заповеди Божия, о сем пророк Давыд глаголет: «Путь заповедей Твоих текох» (Псалом 118). И в Благовестнике, (от) Матфея, зачало 21-е, путь заповеди глаголет. И паки таможе: «Путь есть новый завет» (Мр., зач. 1), и путь убо еже о Христе житие имущии (Мф., зач. 5). И во Апостоле толковом путь мира благое житие глаголет (зач. 83, л. 261). Там же глаголет: «Путь убо есть житие се от всех человек шествуем» (зач. 23, л. 72). Подобно и в Благовестнике глаголет: «путь же есть житие се» (Мф., зач. 2). Там же: «Путь же есть житие когождо: еллены бо пути лукавы имяху, сиречь житие зазорно» (Мф., зач. 89). И паки глаголет: «Пути есть души, по нихже ходит Господь» (Лк., зач. 4). Видиши ли, коликия пути мысленно нарицаются? Обаче ни ко единому же от сих приличествует оное речение, ежебы на таковых путех повержено быти могло духовное тоє сребро и злато и ризы, сиречь словеса или заповеди Божия.

Нарицаются убо пути заповеди Божия, и аще сребро и злато и ризы суть заповеди, то како заповеди и паки на заповеди повергнутся.

Путь есть Христос, но и к сему оное повержение не имать пристойности, сих ради: 1) Яко Христос нарицается числом единственным, сиречь Путь, а не множественным, рекше, пути. Оное же по-

вержение глаголет числом множественным, сиречь на путех, а не на пути. 2) Яко на тех путех глаголет, тогда трупия мертвых и смрад, алчба и жажда, горе же и глас плача: на Христе же сия быти не могут: Той бо есть Бог истинный, Бог же несть Бог мертвых, но Бог живых (Мр, зач. 55). К Нему же и смрад и алчба и жажда и прочая таковая приблизитися не могут: Той бо есть Мирो благовонно и Хлеб животный, и Пиво новое, Радость же и Утеха безконечная. Тому же злату и серебру повергнутися тогда глаголет на тех путех, на них же трупия и смрад, алчба и жажда, и глас плача.

Паки путие называются души и житие се настоящее. Како же и на житии и на душах положено быти может тое духовное серебро и злато и ризы таковыя? Аще убо заповеди Божия и добродетели отеческия у многих уже мерзки быша, отвержены и не действительны, обаче на оныя пути положитися им не возможно. А Ипполит святыи пути называет местами, глаголя: «повергнуто будет тогда злато и серебро на местех». И паки: «На местех мятеж и в домех рыдание». Темже отсюду и сей явственнo показывает, яко места глаголет вне домов: и аще вне домов, то яве есть, яко тоже на путех проходящих. Святыи же Ефрем пути называет цестами, что же есть цеста, сам толкует, глаголя: цеста же путь нарицется. Темже от всех сих явствуется, яко сие не о духовных путех, но о чувственных речеса.

И аще пути чувственны суть, якоже и суть, то злато и серебро и повапленные ризы неотрочно чувственнo разумети достоит. А яко тако имать, сего ради наведе, сице рек, яко «вся сия мерзка быша, но вси скрытиса и бежати тщатся» (Ипполит). Аще же которым мерзка быша ныне словеса и заповеди Божия и добродетели отеческия, то тии отнюд никакоже бежати тщатся: по тии паче бежати тщатся, иже сия любят и держатся, и приятна имеют. Темже откровенно показывают, яко вся сия о чувственных, а не о мысленных ризах и серебре и злате глаголется.

И паки рече: «Тогда умрут отец и мати с чады вкупе и не будет кто погребая их, или истребляя во гробы от множества мертвых, но пометаемы на путех, и смрад всюду оскорбляя вся живыя крепко. Тогда друг со другом и братия с братиею объемшеся падутся, и вси умрут» (Ефрем). И другой рече: «Тогда человецы от глада и жажды скончаются, отец сына объем и мати дщерь, вкупе умрут, и не будет погребавшаго их, но и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится» (Ипполит). Глаголет zde о мертвых, обаче косю смертию умерших, душевною или телесною. Нецыи ныне о сих мудрствуют, акибы сие разумеется о умирающих душевною смер-

тию, каковою умирают ныне вси небагочестивии и ересем подверженнии человецы.

Обаче убо не нечестивии токмо, но и мнящися правовернии, благих дел не творящии, и безстрашно согрешающии, душевне уже мертви суть. Но видится, яко сие zde речеся о гладе и о умирающих смертию всем общею телесною, а по духовному не имать места разуметися, понсже наведе рек, яко и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится. И не глаголет от душ, но от телес: телесный же смрад чувственный значит смрад. Темже явственню показуется, яко сия вся и чувственно сбытися тогда имут.

Или речет кто, аще сие о умирающих чувственно разуметсяся, то како речено: тогда вси умрут и не будет погребающаго их. Аще же вси умрут, то како паки глаголет: веровавший зверю приступят к нему, глаголюще: даждь нам ясти и пити, и аще уже вси умроша, то како просят ясти и пити? И паки инде священное писание показывает, яко будут живии даже до втораго пришествия Христова.

О т в е щ а е м. Историографы убо и прочии священнейшии учителя, яко о чем-либо повествующе, имеют обычай таков, и видятсяся, акибы уже окончавше настоящих сказаний разум, и повествующе предняя, обаче намнозе и паки обращающесяся абие емлютсяся задним: и потом шествующе к предним, предлагают словеса, имже последование бывает. Сего же в священном писании зритсяся безчисленное множество, яко всякому внимающему есть явленню, невнимающему же бывает се и паче невнимательно. Темже подобно и zde разумети достоин, рече бо и вси умрут, и не будет погребающаго их. Однако святыи обращаетсяся и паки к задним, по некоему разсуждению, и повествуя нечто не ў реченное: темже и живых паки являя и пищи просящих, не яко по умертвии их, но яко задняя повествуя, тако глаголав.

Или паки сиеce разуметсяся, убо сия речь, вси, не всюду за всех приемлетсяся, но иногда и сиеce имать: вси, сиречь мнози. Якоже сия речь, мнози, не всегда за многих токмо разуметсяся, но иногда и за всех полагаетсяся. Сам бо Господь во Евангелии глаголет: «Се бе есть кровь Моя, яже за многи изливаема». Всем же известно есть, яко кровь Христова излияся не за многих точию, но за всех, за весь бо мир Христос распятсяся, и кровь Свою излия: и се мнози разумеютсяся за всех. Тако и сия речь, вси, не просто за всех всюду, но иногда полагаетсяся токмо за многих. Зри в Благовестнике: «яко всеми, — рече, — ненавидими будете, сиречь многими» (Мф., зач. 36). И Давид глаголет: «Вси уклонишася, вкупе неключими быша, несть тво-

ряи благостыню» (псалмы 13 и 52). И святой Иоанн Златоустый, о тогдашнем при нем времени, о непослушании божественного писания глаголет: «Яко слышащаго ни единого, смеющиижеся и ругающиися вси» (Беседы апостольския, на послание к евреом нравоучение 23). Подобно и Ефрем святой в настоящем при нем времени о иноцех глаголет: «Вси прекословцы, вси гневливи, вси нагли, и вси яри: вси ризами украшени, и вси тщеславни: вси славолюбцы, и вси началолюбцы» (слово 50). Сие и zde глаголет: и вси умрут, не яко отнюд вси, но вси, сиречь мнози: нецын же и тогда, аще убо и не многия, обаче и живии будут. И паки оба святии отцы Инполит и Ефрем скажут, яко «восплачутся тогда горы и холми и древа польская, и обе светила небесней со звездами, человеческого ради рода, яко вси уклонишася вкупе от Бога, и лестыцу вероваша», и прочая. Зде глаголют, яко вси уклонишася, и аще вси, то како сами же в тех своих словесех о том времени скажут глаголюще: «Мнози убо святии елико тогда обрящутся». Ниже: «и побегнут со тщанием великим в пустыню». Ниже: «и дастся им помощь от Бога, и наставит их в места нарочита, и спасутся крыющиеся в пропастях и в вертепех», и прочая. И якоже скажут, яко вси лестыцу вероваша, но и паки показывают, яко не вси, но инии и спасутся: тако и сие речение разумети надлежит, еже и вси умрут, не понеже вси, но понеже мнози, иже «вси», zde наречены, якоже явствовася.

Но и паки противляйся глаголет: ныне уже лежат таковыя мертвецы непогребенныя, сиречь не погребены благочестивыми священниками, но еретиками и некрещенными простолюдинами. Тем же таковое погребение не вменяется в погребение, но пребывают таковии мертвецы яко не погребенны.

О т в е щ а е м. Рече убо иудеом Спас глаголя: «О роде невернии и развращеннии, доколе терплю вы». Подобно и zde сиевым не достоин ли рецися: «О роде развращенный, доколе развращаете о сих божественное писание! Не вы ли всегда разумеете сие речение о мертвецах, живых человецех, умирающих душевною смертию? И како паки о чувственных мертвецах приемлете?» И влесту сие речено о чувственных: обаче ныне еще не пришло то время, еже таковым мертвым быти. Понеже и следующая словеса показывают: где убо ныне, или кая земля исполнися смрада от телес повергнутых умерших? И коего смрада? И в каковыя горбы положены нынешнии мертвецы? И на каковых путех повергнуты трупия их? И кий воздух растлися и исполнися паки от тех смрада? Всем бо сим быти скажет святое писание, еже во главе сей выше положихом. И

о сих убо всех явственню показуется, яко не возможно полагати сие реченное о мертвых за умирающих ныне душевною или телесною общею смертию: но яве есть, яко все сие речено о мертвецах чувственных, не ныне умирающих, но хотящих быти во дни послѣдняя, на самой кончине мира, в пришествии самого антихриста.

Еще ведети надлежит вышереченное сице: «Тогда ублажат человецы мертвых, глаголюще... блажени вы, яко жизнь сию болезненную не достигосте видети, ниже глад сей неутешимый, ниже нужду сию обдержашую душа наша». И паки: «Яко тогда молва нестерпимая на душах человеческих». И паки: «Тогда скорбь неизреченная, бывающая всюду на всякой души» (Ишполит, Соборник, гл. 8).

Речеса убо zde глад и нужда, молва и скорбь на душах человеческих: и сие ныне нецыи слышавшии мнят быти едину токмо скорбь душевную, чувственной же скорби отнюд не быти помышляют, зане яко не глаголет скорби телесней, но молва и скорбь на душах человеческих. Сего ради потребно есть знати, яко в священном писании чрез душу не всегда едина душа разумеется, но начасте под именем души весь человек приемлется. И о сем в Бытии сказует, яко в седмидесяти пяти душах Иаков сниде во Египет (Быт., гл. 47), не яко спидоша едины души, но яве есть, яко вкупе и с телесами. И пророк Давыд глаголет: «Железо пройде душу его» (сиречь Иосифову). Како же может пройти железо сквозе душу? Зде разумети подобает не едину просто душу, но и с телом, рекше, всего человека окована в железа. Такожде и о пици скажется, акибы душа яст и пьет: яст ли убо душа хлеб чувственный? Никакоже. Однако на мнозе в писании глаголется, акибы яст, не душа убо яст хлеб чувственный, но тело питается, по сказанию 26-й главы Григория Богослова. Елма же тело чрез душу нитается, тем и глаголется, яко душа яст или пьет. Сице глаголет Давыд о израильтянах: «И искусиша Бога в сердцах своих, вопросити брашна душам своим» (псалом 77). Зде явственно есть, яко не духовнаго, но чувственнаго брашна вопросиша, обаче душам своим просиша глаголется. О сем же повествуется сице: «И роптаху людие на Бога и на Моисея рекуще: вскую изведе ны из Египта, убити нас в пустыни, яко несть хлеба ни воды, и душа наша негодует о хлебе сем тщем» (Числ, гл. 21). Хлебом тщим иудее манну нарекоша. «Душа наша возненавиде хлеб сей тщетный, манну яве». И паки: «И седше плакахуся сынове израилевы, и рекоша: кто ны напичает мяс? Помянухом бо рыбы, яже ядохом в земли Египетстей туне, и смокви и дыни, и червленый лук, и чеснок, а ныне душа наша исчезает, ничтоже, токмо манна пред очима нашими». И в Еван-

гелии недельном глаголется сие: «Душа бо не яст, по обычаю же общему глаголет се: пища бо составляет тело, в немже содержится душа. Яве убо невозможно души в телеси содержатися, аще не питается плоть. Не пецытесь о души вашей, что яст и что пьет. Яве убо есть, яко кроме души человеку питатися не возможно есть. Ибо богатыи он лихоимец глаголаше к души своей: душе имаша многа блага, лежаща на лста многа, почивай, яждь, пий и веселися» (Неделя 3-я по Всех святых).

Подобно сим и в прочих местех священнаго писания начасте обретається, яко чрез душу весь человек разумеется. Темже молва и скорбь, глад и нужда на душах человеческих zde реченная: не яко на душах просто, но под именем души ко всему человеку приличествует, и разумеется может, сиречь являет, яко вся сия и по чувственному сбытиса имут.

И несть убо необычно, еже тогда при духовных скорбех и чувственным, якоже речено, совершитися, понеже сия и прежде отчасти бяху. Убо чрез Моисея казни Бог Египта чувственными десятию язвами, от нихже некия подобны вышепоказанным язвам, хотящим быти напоследок, как-то: первая язва на Египет наведенная — обращение воды в кровь; вторая — жабы; третья — скинпы; четвертая — песия мухи; пятая — умертвие всему скоту; шестая — гнойныя струпы на человецех и на скотех; седьмая — град и огонь; осьмая — пружы; девятая тма, мгла и дым; и десятая — избиение первородных (книга Исход). И паки тем же Моисеом претит Бог, глаголя: «Аще не послушаете Мене, и не сотворите повелений Моих, положу небо вам аки железо, и землю вашу аки медяну, и будет вотще крепость ваша, и не даст земля ваша семени своего, и древа села вашего не дадут плода своего» и прочая (Левит, гл. 26, Второзаконие, гл. 11 и 28).

Многажды же сбытиса тако и в самом искусе, яко быти небу аки железну, и земли аки медяне, еже гладу назнаменательно есть, иже и бысть прежде, якоже и божественное писание сказует. Бяше убо глад чувственный седмь лет в земли ханаанстей, во дни Иакова-Израиля и Иосифа прекраснаго. И бысть глад велик при Илии пророце, тогда не бысть дождя три лета и месяц шесть: о нем же и Сам Господь свидетельствует во Евангелии (Лк., зач. 14). И еще бысть глад велик по всей вселенней при Клавдии кесаре, якоже деяния апостольская сказуют (зач. 28). И паки: мнози быша глади и моры, страсти и трусы, и многоразличная от Бога наказания во многих странах и местех, якоже о сем летописцы повествуют. Темже что дивно,

яко и напоследок при антихристове пришествии сим быти: не сим же точию, но и паче сих ужаснейшим скорбем тогда быти святое писание сказует, якоже отчасти выше во главе сей показахом. Аще убо и ныне духовныя настоят скорби, много паче тогда будут: обаче с теми и чувственныя вышепоказанныя скорби неотрочно тогда сбытися имут. Ельма же таковыя скорби ныне еще не прибыша, убо светлаявленно показуется, яко антихрист не прииде в мир, ниже воцарися.



Глава 18

ЗНАМЕНИЕ 12. Яко самодержавнаго царства или самовладения антихристова будет токмо три лета и шесть месяцев, таже абие разрушится вторым славным Христовым пришествием

О времени антихристова царства, колико попустит ему Бог держати время гордаго и мучительнаго самовладения, всяк чтый и послушай священнаго писания может уразумети, занеже на мнозе о сем повествует и явственно сказует время его самодержавствия три лета и шесть месяцев: и яко сие число лет не в тайном смысле, ниже в мудрости коей, но явственное количество открытно зрится. Сего ради и нам не велика есть потреба многому взысканию для сказания о сих. Но понеже ныне нецый, а наипаче из покрещеванцев, инако о сих летах мудрствуют, и во ином некоем таинственном смысле разумеют, сиречь акибы сия три лета и пол, покровенно некако приемлются, рекше, акибы под именем сих лет многа лета разумеются: и акибы сим летом давно уже идущим: и акибы антихрист от давна уже в мир пришед царствует. Темже и многообразне мнят антихристово в мир пришествие. Нецый убо мудрствуют быти в мире пришествию его от времени воплощения Христова или от вознесения Его еже на небеса. Инии же помышляют быти по воплощении Христове от лет 666, а инии разумеют от времени римскаго падения и отступления от восточныя церкви, еже бысть по тысящи лет от воплощения Христова. О чем и Апокалипсис сказует, яко по тысящи лет разрешен будет сатана от темницы своєю. Прочии же обаче и мнози утверждают быти в мире пришествие антихристово от лет 1666, о сем и в Книге о вере скажется, яко по исполнении сего числа лет подобает опасение имети, и прочая (зри во главе 5-й книги сея). Вся же сия мнения, якобы от тех времен и даже доселе царствовати антихристу, не суть достоверна, о чем покажется чрез некия непристойности, ихже во главе сей представим.

Аще убо царство антихристово и распространяется, но чрез его предотеч. Ибо писатель Книги о вере в предисловии не просто рече, но сице: «Известно ведая, яко время последнее, антихристово царство распространяется, и сам скоро явится». Видиши ли силу словес? Яко ино значит царство антихристово, чрез предотечи его бывающее, ино же царство антихристово, чрез самого его быти имущее, ибо прирече глаголя: «и сам скоро явится». Темже и ныне чрез предотечи его царство его распространяется: самосущественне же ниже в мире когда бысть, ниже ныне царствует, якоже показася во всех вышписанных главизнах святоотеческими сказании: подобне и ниже объявится, яко егда той самообразне воцарится, то тогдашнее самовладение его и еже при нем оскорбление не имать простертися в долготу более трех и пол-лета. Мнози же ныне не веруют сим тако быти: темже нужно есть, еже о сем божественным писанием объявити и святоотеческим толкованием утвердити. И во-первых на среду приведем достоверна о сем свидетеля пророка Даниила, иже показа путь неуклонен, от царствия еже при нем даже до скончания, шествовати хотящим во истины явлении. Что же той сказует в книзе своей о времени царствования антихристова? Рече убо: «Встанет царь, иже преснеет злобами вся, иже прежде его, и три цари смирит, и словеса к Вышнему соглаголет, и святыя Вышняго смирит. И помыслит премениги времена и закон. И дастся в руку его до времени, и времену, и полвремени» (Дан., гл. 7). И паки рече: «И видех аз Даниила, и се два другия стоята, един о сию страну устия реце, а другой об ону страну. И рск к мужу оболченному в багряницу (се же есть архангел Гавриил): доколе скончание, яже нарече чудеса?» Ниже: «И воздвиже десницу свою на небо, и клятся в Живущаго во веки, яко во время, и во времена, и в полвремени». И паки глаголет: «От времени пременену учашения дней тысяща двесте и девятыдесят, и прочая» (Дан., гл. 12). Еще zde представить потребно есть реченное о седмилах, еже сказа Даниилу ангел глаголя: «Размысли же в словеси и разумей в явлении, седмьдесят седмиц скратишася о людех твоих, и о граде твоём святем». Ниже: «И увеси и уразумеши от исхода словесе, яко отвещати, и яко соградити Иерусалим, до Христа старейшины, седмин 7 и седмин 62». Ниже: «Град же и святое разсыплется со старейшиною грядущим». Ниже: «И разблажит завет мнозем седмина едина: в пол же седмины отъимется треба и возлияние на святыи храм, омерзение и опустение, и до скончания времени, скончание дастся на опустение» (Дан., гл. 9).

Что же zde разумети достоит? О каких временах и седмицах сие у пророка Даниила речено? Глаголет убо време, и времену, и полвремени: и седмицы, и седмицу, и полседмицы. Велико ли есть время? И велика ли седмица? И что есть полвремени? И что полседмицы? Мы же, последующе святопросвещенных и богомудрых мужей толкованию, сие разумеваем: яко времена zde у пророка за явныя и определенныя лета полагаются, такожде и седмицы по седми лет вси равно числятся. Рече убо (царствовати антихристу токмо) до времени и времену, и полвремени, сиречь три лета с половиною. И паки рек: во время и во времена и в полвремени. И zde тоже три лета и шесть месяц показывает: такожде и полседмицы те же полчетверта лета являют.

Или некто речет нам укоризненно, глаголя: о сих временах и седмицах, яже zde у Даниила пророка речены, никтоже может опасне и добре протолковати, разве аще кто имея, по апостолу, дух дарования и разум учения, Ветхаго же и Новаго писания в конец ведение. Вы же яко безблагодатни, темже и грубостию неведения содержими, всех сих непричастни: како можете о сих истинно разумети и толкование наводить, еже вам не возможно? Темже и толкование ваше о сих не приятно.

Отвещае м. И что убо, ныне ли настоит кая невозможность, еже бы имети кому дух благодатный? Аще ли же мы и не достойни есмы, якоже мнят, такового дарования, и не имеем философских и риторских учений происшествия, ниже божественнаго писания в конец ведения: но кто же таков ныне обрящется? Сего ради убо и нам или и прочим таковым, аще и не возможно добре и опасне протолковати пророческая предсказания, обаче готовому богопросвещенных святых отец толкованию возможно есть добре и не сумненне последовати, со всяцем известием и надеждою, еже не наше есть, но тех таковое сказание: темже и верно и всякаго приятия достойно, сгоже и ведети нужно, емуже и последовати долженствует неотрочно: «Аще бо тех не ведем, ихже ведети не возможно, без вины будем: аще ли ко уведению удобных не ведем, последнюю казнь постраждем» (Апостол толковый, зач. 245, л. 830).

Посмотрим же и на оных разумение. Истинствует ли таковое тех мудрование, иже в вышереченных временах и седмицах мнят быти многая некая лета безвестная и числом необъявленная, и всячески неопределенная.

Таковии считают сии седмицы от времени пророка Даниила до скончания мира, и полагают седмиц 69 до Христова воплощения:

все же сии 69 седмиц по семи лет разумеют, а семьдесятую седмицу помышляют быти под неким неопределенным временем, или неуставным лет числом, сиречь, акибы тая седмица идет от воплощения Христова и даже до Его второго пришествия. А инии паки инако о сих седмицах мудрствуют, и изчисляют в них лета многообразным счетом: ов убо сице, ов же инако, един другаго предворяюще и аки сокровенную мудрость и тайну открывающе, о чем и кичливством надывающиеся, чрезмерно прочих уничижают, аки не достигающих zde сокровенной мудрости. Обаче они с таковым мудрованием не точию святопросвещенных мужей толкованию, но и сами к себе дышут несогласием. Все же они того ради лета сия тако исчисляют, яко да покажут, акибы давно уже самый той антихрист царствует свое ему время, реченную седмицу или полседмицы.

Обаче резонно явствуется, яко не истинно есть таковое их мудрование, занеже не сходно святоотеческим сказаниям, якоже ниже объявится, и не точию не сходно, но и противно зрится быти: аще же противно есть, яве, яко и лживо есть, и отвержено быти достоин. Понеже святии отцы не тако, но инако о сих временах и седмицах разумеюще сказуют, имже и всяк последовати незасорно должен есть. Зане в них не бысть некое плотское лживое мудрование, но Духа Святаго действие, по слову апостольскому, яко «всяко пророчество книжное по своему сказанию не бывает, но от Святаго Духа просвещаемы глаголаша святии Божии человецы» (2 Петр., зач. 66). И якоже убо святии пророцы и прежнии святии мужие Духом Святым о сих предлагаюша, такоже и святии отцы, иже послежде бывшии, темже Духом Святым протолковаша тех глаголы богодухновенныя. И кто не безумен будет, иже оставит известное и светлоглаголанное святоотеческое сказание, вместо же тех приводит будет свое семуудренное мнение? Но святии отцы толкуют о сих временах и седмицах сице: Святой Кирил Иерусалимский о антихристе и о скорбех при нем быти хотящих глаголет: «Хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся днии тии. Будет же антихристова царства токмо полчетверта лета. Не пророчествую же, но от пророка Даниила глаголю, тако пишет: дастся в руку его до времени, и времени, и полвремени. Время есть год един, возрастет пришествие его. А два времени, другая лета злобы его, и тако суть три лета. А полвремени есть шесть месяц. И паки на ином месте тойже Даниил глаголет: и заклся Живым его во веки, яко во время и во времена и в полвремени беду имети неции имут, и прочая дней тысяща двести

девяťдесят» (Книга Кирилова, знамение 11). Видиши ли, яко зде Кирил свяťтый все вышпереченныя у Даниила пророка три стиха под единым разумом быти протолкова. Во всех бо ясно и зело откровенно разумея, сказует три лета и шесть месяц, а неопределенных некаких лет пиже помысли воспомянути, якоже зрится, и что сего толкования яснейше?

О седмицах же инаго сказания во святом писании не видится, разве то едино, яко сии седмицы уже совершишася при первом на землю Христове пришествии и при Иерусалимском разрушении. Все бо церковнии учителие отцы свяťтии тако сказуют, и единомудренно во всякой седмице по семи лет разумеют, а таинственного некоего числа лет отнюд не поминают. О сем в Маргарите в третьем слове на иудей свяťтый Иоанн Златоустый пишет, и во всех 69 седмицах исчисляет лета, и не прилагает некаких неопределенных лет, но полагает предел и явственное количество всего 483 лета, считает сия от царства царя Артаксеркса, от обновления Иерусалима, и оканчивает их на разорение и опустение паки Иерусалимово, еже и бысть при Тите и Веспасиане царех римских, по четьредесятех летех вознесения Христова. И куюждо седмицу не считает неуставным числом, но уреченно сказует по семи лет в седмице, глаголя: «Седмица бо не днем глаголется, ниже месяцем, но седмица летом».

В книге пророка Даниила сказуется седмиц 7 и седмиц 62, и тако суть седмиц 69, а седьмьдесятую седмицу едину от прочих отделив, глаголет: «И разблажит завет мнозем седмина едина: в пол же седмины отъимется треба, и возлияние на свяťтый храм, омерзение и опустение, и до скончания времен, скончание дастся на опустение» (Дан., гл. 9). Отделив убо от прочих сию едину седмицу того ради, яко в сию седьмьдесятую седмицу назнамена Иерусалима разрушение, еже и бысть. В сию бо седмицу разорися Иерусалим от римских воев, и жертва отъяся, и тогдашнее свяťтос опустошися на вечное омерзение и опустение. Тако бо свяťтый Иоанн Златоустый сии седмицы от обновления града Иерусалима числа, снисходя к разрушению его зрится, глаголя: «Внегда бо рече воздвигнется град Иерусалим и свой восприимет образ, от онаго 70 седмиц сочти и узриши распление се, не кому конец имущее» (Маргарит, слово 3-е на иудей).

Зельная бо тогда бяше скорбь иудеом, о ней и Даниил прорече, и сам Христос во Евангелии предсказа, глаголя: «Егда узрите обстоим Иерусалим вои, тогда разумеите, яко приближися запустение ему». Ниже: «Горе имущим во утробе, и доящим в тыя дни. Будет бо

беда велика на земли, и гнев на людех сих, и падут в острии меча, и пленени будут во вся языки, и Иерусалим будет попираем языки, дондеже скончаются времена язык» (Лк., зач. 106). И паки глаголет: «Будет бо тогда скорбь велия, якова же не бысть от начала мира доселе, ниже имать быти». На сие место толкование творяще, святыи Иоанн Златоустый в беседах, и Феофилакт в Благовестнике скажут о иудеех, яко скорбь и беда нестерпимая бяше им тогда, егда Иерусалим и вся Иудея распленишася.

Сия же скорбь иудейская бысть аки проображение оной скорби, во дни антихристово пришествия быти хотящей: которая не в частней токмо земле иудейстей имать быти, но во всей вселенней. Понеже егда Христос глагола учеником Своим о запусении Иерусалима, и абие внезапно преходит на запусение вселенныя. Темже и святыи Феофилакт в конце толкования на зачало сие скажет глаголя: «Всяко сие обще можется разумети, во время скончания мира и запусения Иерусалима по нестроению реку, и ратей и прочим» (Благовестник, от Луки зач. 105). Ниже: «Рек бо, счетоует о скончании словеса и о запусении». И выше рече: «Ничтоже дивно и в запусении Иерусалима сия быша, и хотят абие быти в пришествие антихристово, паче же и к самому тому времени скончания скорбем, и тогда хочет быти неизбежно» (там же, зач. 107). Зде Феофилакт святыи яве открывает, яко во Евангелии еже рече Господь о скорбех хотящих быти, то не просте рещи Ему являет, но сугубым разумом, сиречь то рекл есть о скорби еврейстей, яже и бысть во свое время при разрушении Иерусалима, и о скорби хотящей быти при антихристове пришествии в скончание мира.

Подобообразне убо и у Даниила пророка отделена от прочих зрится едина седмица, негли тогожде ради, яко имеет сугубый разум, сиречь, яко и бысть уже во оную седмицу иудеом распление, и жертвы разрушение, конечное опустение, велия же и нестерпимая скорбь. Такоже и на последнее время имать быти, таковая едина седмица скорби преисполненная, не яко иудеом, но всей вселенней. Однако не сие являет, якобы вси 70 седмиц имеют сугубый разум, но токмо едина седмица, а не вси. Темже святии отцы и во свидетельство приводят пророка Даниила, и едину седмицу таковую описуют, хотящую быти напоследок, а прочих седмиц не считают порядка единыя по единой, но просто едину быти скажут, ейже и количество времени определенное явственно открывают. Святыи Ипполит глаголет: «Якоже рече о сем Даниил провещава, глаголет бо, завет завещаю седмицы единыя, и в полседмицы воз-

мется моя жертва и жрение, единому бо седмицу седмилет назначает, яже убо на последок будет, и убо полседмицы возмут оба пророка со Иоанном... сиречь дней 1260». Ниже: «Даниилу убо рекшу, седмицы единыя поставлю завет Мой, семь лет показа: в полседмицы проповедати пророком, и в полседмицы, сиречь в триех letech и пол, царствует антихрист на земли, и посем возмется царство его и слава» (Соборник, гл. 8).

Сие сказание святого Ипполита о седмице единой испытне и внимательно примечати подобает, понеже zde явственно показуется не истинно быти вышереченное мудрование покрещеванцев о сей седмице, явствует же сими тремя посредствами. 1) Яко не глаголет святой Ипполит, акибы сия седмица идет от воплощения Христова, но глаголет убо, яже напоследок будет. 2) Яко не умудряется неким премудрым или таинственным счетом разумети оную седмицу, но абие просто глаголет семь лет быти, а полседмицы, дней 1260 сказует. 3) Яко не предает многое некое время антихристу царствовати, но просте сказует полседмицы, или дней 1260.

Святой Иоанн Богослов во Откровении во главе 13 сказует: «И даны быша ему (антихристу) уста глаголюща велика и хульна. И дана бысть ему область творити месяц четыредесять два». То л к о в а н и е. «По оставлению Божию полчетверта лета сотворит антихрист, губя и прельщая бывающими от него лживыми чудесы и привидении». И паки во главе 12-й глаголет: «Жена бежа в пустыню, идеже име место уготовано от Бога, да тамо питается дний 1260». То л к о в а н и е. «Пустыня есть отпущение злобы и истления, в нюже вложишася святии и избранныи, жития сего избегнут небрегуще ни о чемже, или в пустыню горскую бежат, скрытися от лица антихристова полчетверта лета, якоже первее мученицы деяху». И якоже прочии святии отцы о сем разумеют, тако и святой Андрей Кесарийский, на Апокалипсис толкование творя, на месяцы сия не издаде некоего таинственного неопределенного времени, но абие по числу 42 месяцев определяет явственное и верное число — полчетверта лета.

В Большом Катихизисе во главе 23-й пишет: «Знамение 17-е. Потом приидет антихрист, имать же царствовати три лета и месец шесть, и чудеса мечтанием и лжю и волхвованием творити, и тогда будет велие гонение, и лютое мучение» и прочая. Подобно сему и святой Кирил Иерусалимский глаголет: «И антихрист полчетверта лета тако будет люто царствовати». На сие место церковный учитель Стефан Зизаний, толкование творя, не сказует некоего чис-

ла неуставнаго, но тожде самое сказует, полчетверта лета ему пребыти. О сем зри в Книге Кириловой знамение 9-е.

Что же ныне рещи о таковых, иже сверх толкования святых отец наводят о сих некое иносказательное, или истее рещи, своемнительное толкование: святоотеческое же явственное сказание относят на иной разум, егоже святии отцы не предаша: тем не явно ли творят святому писанию противоборство? Ей, и всякому явленно и известно, яко тако есть. Понеже zde в толкованиях несть никоего сокровеннаго разума, но всячески явственно святии отцы открывают, и время урочно уставляют, три лета и шесть месяцев. Святый Иоанн Златоустый в Толковом Апостоле сказую о краткости времени антихристово царствия, приводит во свидетельство Даниила пророка, глаголя: «Он же (антихрист) не тако долго пребудет, якоже еретицы показывают на пастырех церковных, но токмо толико дней, якоже выше от Даниила речеса. И сие же явственнейши время извести, сиречь три лета и шесть месяцев, понеже писание час лето тамо нарицает. Иоанн святыйи такожде чetyредесят и два месяца полагает» (Апостол толковый, зач. 150).

Превращающии же святоотеческая о сих сказания, и на сем месте изобретають часть утвердити своеумышленное некое мнение, глаголюще: Сии три лета и шесть месяц не суть тако просто толико лет, глаголет бо, понеже писание час лето тамо нарицает. Темже отсюду яве показуются некая сокровенная лета под часами разумеваемая.

ОБЛИЧЕНИЕ. Вопросим таковых, аще под часами некая сокровенная лета по них разумеются: то да протолкуют яве, како разумеются? Что есть оный час? И какое лето? И где тамо? И кто нарицает? То уже видится, яко таковии своим мнением не возмогут по последованию сих речений справедливаго навести толкования, но разве нестройное, противоборное же и развращенное: понеже убо как можно в часы положить сии полчетверта лета, будет бо времени зело мало, сиречь токмо три часа с половиною. Или паки и то будет не пристойно, еже бы положить часы за лета, сиречь в трех летех с половиною обретающихся будет бо лет безмерно много, яко ниже все время от создания мира и до скончания его в число сие достанет, ибо и во едином году обретається часов больше нежели полдевяти тысящи, а именно 8766. Темже сиевым мудрованием исчисляющии оная лета не обрящут тихаго пристанища истинности, но яко при бури в морских волнах недоведения вляти-ся будут.

Мнози глаголют, час лето тамо нарицает, но зрятся по вышесказанных, и показатися хотящих, яко о еже глаголют, того и сами со опасством не знают. Того ради со вниманием подробно разсмотрети достоит, яко что Златоуст глаголет: «понеже писание час лето тамо нарицает». Зде взыскати потребно, чесо ради не глаголет сие: «тогда нарицает», но «тамо». Ино бо есть кто, и ино тогда, и паки ино тамо. Разность же в сих такова есть: кто — сиречь сей, или той: тогда — сиречь в кое время: тамо — сиречь на коем месте. Зде же святыи не глаголет, яко тогда нарицает, рекше, акибы в то время антихристова пришествия. Но глаголет: «тамо нарицает»: где тамо? И кий час? И кое лето? И кто тако нарицает? Обаче сам той Златоуст скажет, кто нарицает: глаголет бо, писание нарицает. Кое писание? И глаголет тамо: и где тамо? В коей книге и в коем месте? Но видительно есть, яко тамо нарицает, сиречь в книге пророчества Даниилова. Понеже той мало выше помянув Даниила пророка, и в свидетельство его представи. Темже яве есть, яко туда и отсылает в его писание, сиречь, акибы в его писании час лето нарицается. Обаче в книге пророка Даниила несть такового нарицания: час — лето. Но знати потребно есть, аще бо и несть в его книге такового нарицания: час — лето, по разум той всячески обретается, иже есть сие: у Даниила пророка лета убо не летами нарицаются, но временами, глаголет бо: время и времену, и полвремие (глава 7 и 12). Сия же у него нарицаемая времена святии отцы летами нарицают. Ибо еже у него нарицается время, они же то толкующе нарицают лето или год, якоже выше объявихом. Подобно и в прочих книгах, аще кто внимательно чтет, той разумеет, яко на мнозе обретаются некая времена сугубоименная, и друга друзей придерживающаяся, яже нарицаются сие: час — година, година — год, год — лето, лето — время: и паки, время — час. Или подобно сие, еже и приличнейши, время — лето, лето — год, год — година, година — час: и паки, час — время или лето, сиречь час — лето. А особенно сие доказывается от Апокалипсиса, глаголет бо Иоанн Богослов тако: «И десять рогов, ихже видел еси, десять царей есть, иже не у царство прияша, но область яко царие на един час примут со зверем. Толкование. И десять же рогов и Даниил виде, предваряющих антихриста: из нихже три искореняя, прочия покорит проклятый. Един же час или краткое лета глаголет, или един час годища, сиречь обращение солнечное, еже есть тремесячие» (Апокалипсис толковый печатный, гл. 17, зач. 54). Темже и Златоуст глаголет час — лето, еже есть оное у Даниила пророка реченное время.

Содержание же разумное в тех словесех просто речется сие: понеже писание то еже у пророка Даниила реченное время лето нарицает, сиречь под именем времени там лето разумеется, якоже выше святой Кирил протолкова. Тако подобно и Златоуст тожде предает, у Даниила реченная времена, именем часов нарекиши, явственнейше три лета и шесть месяцев извести: и Иоанна Богослова во Апокалипсисе пишуща в верное свидетельство приведе, глаголя: «И Иоанн святой такожде 42 месяца полагает».

Видиши ли, не всячески ли zde всеконечно открывается истинное святоотеческое разумение, и согласное о сих сказание, яко вси единомудренно три лета и шесть месяцев антихристу царствовать ясно показывают, един по другому толкование творяще, не предают некоего времени лет числа сокровеннаго (якоже ныне нецыи мудрствуют). Аще бы то было сокровенно, то чесо ради они о таком покровении не упоминают, но явственно скажут. А понеже не упоминают, явс есть, яко несть покровения: сего ради и в толкованиях тожде скажут три лета и шесть месяцев. И не летами точию и месяцами, но даже и числом дней явственно показывают. Ельма же оных сомнительно не сие разумеющих мудрование, яко несогласное святым отцем, яко противное священному писанию, всячески не достоверно есть: темже от имущих ум и отриновенно долженствует быти. Иже бо тако разумеюще утверждают, а сами вконец не разумеют, что утверждают. Не о таких ли убо апостол глаголет: «Нецыи уклонишася в безумная словеса, хотяще быти законоучители, не разумеюще ни яже глаголют, ни о нихже утверждаются» (зачало 278).

Понеже убо явственно сказаниями святых отец показуется оное краткое время свойственнообразнаго царствования антихристово. Аще же хотя и многоразньственные святые отцы о сем предлагают, обаче, якоже зрится, все то разньство единомудренное во един разум соглашают: овогда бо глаголют полседмицы, овогда же три лета и пол, или полчетверта лета, или три лета и шесть месяцев, иногда же 42 месяца, и другое дней 1260, или паки мало что к сим: обаче вси единомудренно являют три года и шесть месяцев. И токмо святой Никифор Каллист скажет, якобы антихрист всю оную седмицу, рекше семь лет, царствовать будет (синоксарь Недели мясопустных и Книга о Вере, гл. 30). Обаче и сиевое его сказание может свестися в тойже вышереченных святых отец разум таким подобием: ибо может быти, яко в первую половину оных седмицы, мало еще и по тиху возбладати начнет, в ней же и пророцы Илия и Енох ему

противостанут. В другую же половину седмицы, уже по убиении сих пророков, покажет всю свою силу и мучительство. И тако семь вкупе, и полчетверта лета разуметися будут по святому Никифору. Но видится, яко и сей не продолжает времени, но кратко быти являет, темже и глаголет: «Умалятжеся семь лет оных ради избранных». И святой Ипполит глаголет: «Ниже тогда благоутробныи и человеколюбивыи Бог оставит род человекъ неутешим, но сократит дни оны» (Соборник, гл. 8). Также и преподобный Ефрем пишет: «Да поставит убо каждо ум свой опасно в словеса святая Господу Спасителю, како убо за беду и скорбь ту превеликую прекратит дни Своим милосердием». Святой же Кирил Иерусалимский Самого Бога с похвалою в верное свидетельство приводит, глаголя: «Но хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся днии тии» (знамение 11). И святой Иоанн Златоустый глаголет: «И абие (рече Господь) по скорби дний тех солнце померкнет. Кую скорбь глаголет дний тех? Антихриста и лжепророков. Скорбь бо тогда будет велика, толиким сущим прельщающим: но не прострется в долготу времени. Аще бо иудейская брань избранных ради прекратися, много паче сие искушение скратится тех ради самех. Сего ради не рече — по скорби» и прочая (на Матфея беседа 76). И в Книге о правой вере во главе 30-й глаголет: «Блажен обрящется той, иже тогда не соблазнится, и претерпит таковую лютость гонения. И аще бы Господь Бог не прекратил оных дней, не бы убо спаслася всяка плоть, избранных же ради прекратятся». Подобно сим и инии святии отцы сказуют, яко оное при антихристе искушение не имать продолжитися, но прекратит Господь Своим милосердием.

От всех же вышереченных писаний, пророческих и апостольских предречений и святоотеческих сказаний явственно познавается и открытно показуется, антихристова царствования быти токмо полчетверта лета, в последнее время, во оной реченной седмице, на кончине мира. Сии же полчетверта лета явственно есть, яко чтутся по чувственному кругообращению солнечному, рочнаго летняго обычая, а не некая неопределенная лета, акибы идуща от воплощения Христова, или от римскаго падения, или от лет 1666, и акибы по тех оттоле царствует антихрист. Аще ли же оттоле уже царствует антихрист, то како сбудется вышереченное писание глаголющее: прекратятся днии тии избранных ради? И аще оттогда он царствует, то где дней прекращение? Многия бо от тех времен доселе роды проидоша, и прекращения несть. Аще и от лет 1666 царству-

ет антихрист, но от тех до настоящих ныне времен два столетия пройде. И кое зде прекращение дней скорбных? Никоеже. Ибо кто родися в сих летех, и прежив жизнь свою скончася: однако не прекратишася когда дние скорби сея, и доселе не прекращаются. Аще ли же от воплощения Христова, или от римскаго падения полагати, то наипаче отнюд никоеже будет дней прекращение мнящейся настоящей скорби сей. Многия бо в сих временах роды быша и скончашася, дние же скорби сей и еще не прекратишася. Темже явственню есть, яко вся сия краткость времени речеся святым писанием, не о прошедших летех и скорбех, ниже о настоящих ныне, но о хотящих быти во свое время на скончание мира сего. Аще же сия тако суть, якоже и суть: убо и сие знамение показывает, яко антихрист самосущественне не прииде в мир, ниже воцарися.

Всеми же сими священными писании, святоотеческим любоумрием и сказанием, и светлоявленным толкованием, вышеположенными доказательствы, и реченными посредствы и обстоятельством ясно осиявается, и всеконечно открывается, яко чувственно хочет быти в мире антихристово пришествие, и яко не истинно есть мудрование утверждающих мысленное бытие его, и во многих неопределенных неких летех разумевающих царствование его, иже и прочим всем действием при нем быти хотящим, таинственно совершиться наменившие, и тому тако быти возмневше, емуже ныне не ѹ пришло время. Егда же убо то время, в не же сему быти, приспеет, тогда все сие сбудется на самом искусе, якоже апостол глаголет: «Тогда явится беззаконный, егоже Господь Иисус убьет духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего. И тогда отымется царство прелестника антихриста вскоре, и прочее в мгновение ока преидет образ мира сего» (беседа на 2-е послание солунян, зачало 275-е, и слово Ипполита в Большом соборнике). И тогда праведный Судия Господь наш Иисус Христос воздаст комуждо по делу его: праведным убо жизнь вечную во славе неисповедимей, грешным же томление и муку безконечную в посрамлении неизреченном, еяже, о, дабы избавил нас по своей благодати Небесный Царь! Емуже слава и держава, честь и поклонение ныне и во вся безконечныя веки, аминь.



НАДСЛОВИЕ КНИГИ СЕЯ

Сия книга о антихристе, показующая чувственное его пришествие, хотящее быти на кончине мира сего: и во утверждение такового разумения предлагает 12 знамений, в них же на священное о сем писание обретается светлаявленное святоотеческое толкование, паче же Самого Бога духовение.

Темже убо, благочестивый читателю, да не соблазнит тя своемненное неких о сем размышление, сице глаголющих: «Не возможно есть антихристу чувственно быти: ибо аще бы чувственно приити тому надлежало, то како речено, яко мечтательну плоть приимет? И аще мечтательну, то како человек быти может? Но аще и человек будет и царем чувственным три лета и шесть месяцев, то како в таковое краткое время проповедатися ему, прельстити же и возобладати толь великим всего мира царством? Да и начто же ныне таковому проповедатися в мире, понеже вмале уже не весь мир прельщен и соблазнен, и во всяком нечестии заблужден погибает? И паки: аще чувственно приидут на землю пророцы Илия и Енох обращати человеков от нечестия, и еже бы не веровали антихристу: то паки в толико краткое время, сиречь в три лета с половиною, как можно двум или трием человеком проповедати благоверие во всю вселенную, толиким пространством одержимую? Аще же сия вся чувственно будут, то и второе Христово пришествие могло бы от человек познатися, егоже Господь никому не сказа, дня же и часа того явити не изволи».

Сия же и прочая подобная сим таковии мудрствуют и глаголют, чрез которая антихристово и пророков Илии и Еноха пришествие, и прочих действ событие хотящее быти, тогда в нечувственное обращают. Ты же аще будеши о сих истиннолюбно священное писание разсуждать и безпристрастно толковать, и внимательно разсматривать, и смиренномудренно с Божиею помощию испытывать, то обрящеши, яко сия всячески станут и в чувственном смысле, якоже антихристово, тако и пророков пришествие, и прочая при

них быти изъявленная действа. Сия же тя да не соблажняет, пиже невозможностию коею да покрывает. Веруй божественному писанию, егоже и в книге сей отчати собрахом, яко неотрочно по сему будет и будет. Понеже «не изнеможет от Бога всяк глагол», по речению ангелову. И «невозможная от человек, возможна суть от Бога». И Богу хотящу удобь совершаются преславная. И идеже хочет Бог, тамо побеждается естества чин.

Нам же на вся вышереченных оных смышления и противоглагольная речения, аще чинить пространная ответословия и божественным писанием возражения, то сия книжица всячески обтяжется величеством и многословием. Аще же и при чувственной трапезе многая брашна и пресыщения враг сладости бывает: сие подобно и при духовной трапезе священнаго писания бывати обыче: ибо зело пространная беседа и долговременное разглагольствие, и многословное повествование духовную сладость многим многожды не столь приятну приносит. Темже и мы малейшую сию скративше книгу, яко истинно кого спастися хотящаго вразумити могущу: понеже имеет она священное писание богоносных отецлюбодрым сказанием протолковано и изъяснено. По немуже мы последующе зде вчинихом, имже и вышереченная действа чувственно быти имущая изъявихом. Прочее неизмеримую бездну судеб Божиих своим малоумием мерити не дерзаем, слышавше глаголющаго: «О глубина богатства и премудрости и разума Божия, яко не испытани судове Его, и не изследовани путие Его. Кто разуме ум Господень? Или кто советник Ему бысть» (Апостол, зач. 107).

Точию о сем извещаемся, яко яже бывают и яже быти имут, вся на полезная нам от Бога устрояются. Темже убо со оным неисчетным небесным народом должны есмы и мы сие воспевати: «Спасение и слава и честь и сила Господу Богу нашему, яко истинни и праведни суди Его» (Апокалипсис, гл. 19), всегда и ныне и присно и во веки веком аминь.

Арсений Уральский

КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ
И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ
ИЖЕ ПРИ НЕМ БЫТИ ХОТЯЩИХ

Издатель А. Кошелев

Оригинал-макет изготовила Л. Гоготова

Подписано в печать 25.04.2005. Формат 60х90 ¹/₁₆.
Бумага офсетная № 1, печать офсетная.
Усл. печ. л. 11,5. Тираж 750. Заказ № 301.

Издательство «Языки славянской культуры».

ЛР № 02745 от 04.10.2000.

Тел.: 207-86-93. Факс: (095) 246-20-20 (для аб. М153).

E-mail: lrc@comtv.ru

Отпечатано в ИПП «Гриф и К», г. Тула, ул. Октябрьская, д. 81-а.

Оптовая и розничная реализация — магазин «Гнозис».

Тел./факс: (095) 247-17-57, тел.: 246-05-48, e-mail: gnosis@pochta.ru

Костюшин Павел Юрьевич (с 10 до 18 ч.).

Адрес: Zubovskiy b-r, 2, str. 1
(Метро «Парк Культуры»)

Foreign customers may order this publication
by E-mail: koshelev.ad@mtu-net.ru
or by fax: (095) 246-20-20 (for ab. M153).



Епископ уральский
и оренбургский
Арсений
(в миру –
Анисим Васильевич Швецов)
(1840–1908 гг.) –
один из выдающихся
деятелей старообрядчества.
Труды епископа Арсения,
среди которых –
«Истинность
старообрядствующей
иерархии»,
«Оправдание
старообрядствующей
святой Христовой Церкви»,
«Показание всеобдержности
двуперстного сложения»,
«Книга об антихристе»,
«Апология»,
являются классикой
старообрядческой
литературы.