

# Вифлеем — Дом Хлеба

Выпуск №7. Октябрь, 2013

## Сборник для христианского чтения

Издается Балаковской общиной  
Русской Православной  
Старообрядческой Церкви.

Заказать предыдущие и последующие выпуски этого сборника, задать вопросы и высказать свои пожелания вы можете, написав нам по адресу:

ул. Заводская, д.49,  
413850, г. Балаково  
Саратовской области.

С нами также можно связаться по телефонам:

8 (8453) 46-47-26,  
+7-906-312-34-23

Адрес электронной почты:  
MRodine@yandex.ru

Издатель не гарантирует публикации всех полученных материалов, не возвращает рукописи и оставляет за собою право вносить технические коррективы в тексты.

С содержанием сборника можно будет ознакомиться на страничке в Интернете  
<http://orthodox-balak.livejournal.com/>  
Тираж 500 экз.

Сборник «Вифлеем – Дом Хлеба»  
издается по благословению  
священноиерея  
Вадима Коровина (г. Саратов)

## Содержание:

<b>К читателю</b>	<b>2</b>
Крестная радость.	2
Хождение с крестом на Черемшане.	3
<b>Святая пещера</b>	<b>19</b>
Нетленные мощи. Павел Пестравский.	19
<b>Евангелие</b>	<b>26</b>
Толкование на Евангелие от Иоанна. Блаженный Феофилакт Болгарский.	26
<b>Духовная аптека</b>	<b>32</b>
О воспитании. Преобразимся. Святые. Епископ Михаил (Семенов).	32
<b>Христианская апологетика</b>	<b>39</b>
Разсуждение о Символе веры. Диакон Валерий Тимофеев.	39
<b>Школа благочестия</b>	<b>50</b>
О праздниках. Из книги «Златоуст». О священстве. Преподобный Ефим Сирин.	50
Краткий церковнославянский словарь (продолжение О – Р).	52
	55
<b>Молитвословия</b>	<b>62</b>
Молитвы спальные.	62
<b>Былое</b>	<b>65</b>
«Ты слишком рано кончил век...» Ю.А. Курбатов.	65
<b>Христианские миссионеры</b>	<b>80</b>
Первое путешествие на север старо- обрядческого священника А. Старкова.	80
<b>Поминайте наставников ваших</b>	<b>93</b>
Житие преподобного Авраамия. Преподобный Ефим Сирин.	93
<b>Цветник</b>	<b>104</b>
Из книги Лавсаик: об авве Пафнутии. Паладий, епископ Еленопольский.	104
<b>Будь верен до смерти</b>	<b>107</b>
Житие святого преподобномученика Афанасия Берестейского.	107
<b>Литературная страничка</b>	<b>120</b>
Прекрасная Аза. Н.С. Лесков.	120
<b>Приложение</b>	<b>128</b>
Краткий церковный календарь на 2014г. Книга об Антихристе (окончание). Свт. Арсений Уральский.	128
	155

## КРЕСТНАЯ РАДОСТЬ

Се что́ добрѡ, или что́ краснѡ? Но ѣжи жити брѣтии вкѹпе,  
о сѣм бо Господь обеща живѡт вѣчныи!

**(Преподобный Иоанн Дамаскин, антифон 8 гласа)**

Радуйтесь всегда б Господе; и ещё говорю: радуйтесь!

**(Фил.4:4)**

Всегда радуйтесь, непрестанно молитесь,  
за всё благодарите: ибо такова воля Божия о Христе Исусе в вас.

**(1Фесс.5:16–18)**

В жизни христиан бывают радостные моменты, в которые особенно ярко и зримо проявляется их единство во Христе.

Это случается, когда братия из разных мест и уголков христианской вселенной съезжаются на церковное торжество, дабы «едиными устами и единым сердцем» прославить Господа. Это бывает на храмовые праздники, особенно – в Москве в день Покрова, в Покровском кафедральном соборе. Это бывает там же на праздник святых Мироносиц Жен, когда величественным Крестным ходом православные староверы прославляют Христово Воскресение. Это бывает и на других больших и малых крестных ходах.

Радостью этой посетил Господь и нашу саратовскую землю. 27 июля 2013 года прошёл первый Черемшанский крестный ход. Им было ознаменовано 3 события: 190-летие со дня рождения святого Серапиона, преподобноисповедника, создателя и архимандрита Свято-Успенского мужского старообрядческого монастыря на Черемшане (Хвалынский район Саратовской области), освящение основания строящегося храма в честь преподобного Серапиона (г. Балаково) и установка памятного Креста у входа в черемшанскую Святую пещеру, в которой в прежние века подвизались старообрядческие монахи-отшельники.

Мы, жители саратовской земли, спешим поделиться этой радостью и с Вами, дорогой наш читатель, на страницах этого выпуска «Вифлемема».

### **Телефоны Православных старообрядческих общины Саратовской области:**

1. г. Саратов. Тел.: (8452) 26-11-50, +7 987-308-01-07. Священник Вадим Коровин. i.vadim@bk.ru.

2. г. Балаково. Тел.: (8453) 46-47-26, +7 987-385-99-98. Священник Михаил Родин. MRodine@yandex.ru.

3. с. Сосновая Маза Хвалынского района. Тел.: (84595) 2-52-52, +7 987-308-01-07. Священник Вадим Коровин. i.vadim@bk.ru.

К умирающим и тяжело больным священников вызывать в любое время суток.

*Роман Павлов*

# ХОЖДЕНИЕ С КРЕСТОМ НА ЧЕРЕМШАНЕ



Санаторий «Пещера монаха». У ворот – несколько автомобилей и автобус. Подъехали не все сразу: автобус задержался в Хвалынске из-за заминки, вышедшей с водителем. Вереница машин растянулась по пути у санатория «Родник», ибо к Поклонному Кресту, находящемуся в его ограде, молящимся войти не позволили... Постепенно люди выходили из машин и собирались вместе: священники облачились в ризы, миряне были в старинной русской одежде



Среди собравшихся выделялась высокая худощавая фигура человека с длинной седой бородой, одетого в белоснежный клобук (такие увидишь на древних иконах) и епископскую мантию.



Все собравшиеся хорошо знают, кто это. Предстоятель Русской Церкви, старообрядческий Первосвященник, митрополит Московский и всея Руси Корнилий приехал из Москвы, – как всегда, обычным поездом и без охраны. Некоторых это иногда удивляет... К нему то и дело подходит кто-нибудь: либо получить благословение, либо о чём-то спросить.



Постепенно все встали в своём порядке. И никто даже не удивляется: на фоне автомобилей эти люди в старинных нарядах казались такими же незыблемыми и постоянными, как непоколебимы эти горы и спокоен лес. Эти люди здесь свои, они родные этим местам. И сразу видно, что и машины, и отдыхающие, и пляж с полуголыми туристами – все они гости, всё это на время.

«Господи Иисусе Христе, Сыне Божии, помилуй нас!» – раздались слова молитвы, звучавшие здесь веками. «Аминь» – отозвались все, и им как будто вторил сам лес. Положив «начал» (приходные поклоны, которыми начинается любое молитвенное правило и всякая церковная служба), все двинулись через ворота внутрь санатория.

Сегодня этот санаторий носит название «Пещера монаха». Несколько лет назад это была одна из профсоюзных здравниц под названием «Черемшаны-1», а до того тут были пионерские лагеря, организованные на месте разорённых монастырей. Есть свидетельства о том, что старообрядцы-отшельники жили здесь ещё в середине семнадцатого века. Именно здесь, на Черемшане, и на Сосновом острове постригались в иночество тайные чернецы, бежавшие от новин нечестивого патриарха Никона и от гонений ополчившихся на Старую Веру царей. Эти сведения сохранились в допросах того времени, которые учиняли при следствии странствующим инокам-староверам. Но кто знает, за сколько веков до того поселились там первые черноризцы?..

Под пение успенских ирмосов процессия спокойно проплыла мимо нового санаторского пляжа.



Впереди – фонарь со свечой...

**«Свѣтъ христовъ просвѣщаетъ всѣх!»**

Следом – Крест...

**«Крѣст – хранитель всѣй вселѣнной...».**

За Христом, распятым на Кресте – как за Пастырем овцы – следует вся Церковь...

**«Крест – красота церковная...».**



Христос, Царь царствующих и Господь господствующих, царствует во славе. И Своё Царство он установил Крестной смертью Своей...

**«Крест – царём держава...».**

Для всякого истинного христианина жизнь – Христос, а смерть приобретение...

**«Крест – верным утверждение...».**

Ангелы Господни удивляются и благоговеют, желая проникнуть в тайну спасения грешников Кровью, пролитой на Кресте...

**«Крест – ангелом слава...».**

Все бесы трепещут, видя, как Спаситель победил их злобу Крестом и истребил на нём жало смерти и силу греха...

**«Крест – бесом язва».**

За Крестом, как за Учителем ученики, следуют иконы Богородицы и святых. Среди этих икон – образ преподобного исповедника Серапиона Черемшанского. Это Церковь торжествующая, которая уже со Христом на Небе...

**«Святїи всї, молїте Бѡга о нас!»**

За иконами – Евангелие...

**«Покайтесь и веруйте в Евангелие!»**



За Евангелием – Предстоятель Церкви воинствующей, архиерей, на плече которого омофор, знак того, что он, архипастырь, несёт погибшую овцу в стадо Пастыреначальника Христа...

**«Благодарим тя Христэ Бóже наш, яко избóли помíловати ислéвшее страстьми́ челове́ское естество́. И заблúждьшее волкохíщное овчá обрéте, и на ра́мо восприим, ко отцú принесé, и с небéсными совокупív силами».**

С ним священники, диаконы и чтецы, служащие Олтарю Христову..

**«Священницы Твои́ Го́споди облекúтся в правду, и преподóбнии Твои́ возра́дуются».**

И с ними весь народ:

**«Рóд избрán, цáрско свящéние, язýк свýт, лю́дие обновлéния».**



Отдыхающие провожали идущих долгим взглядом. Неожиданно в их комфортный и благополучный мир проникли люди из совсем другого, чужого мира, и без слов, своим появлением, внесли в этот мир беспокойство и тревогу. Наверное, таким же долгим взглядом, так же удивлённо и встревоженно смотрят обитатели нетронутого заповедника на спускающихся с неба парашютистов... Столько непонятного, столько чуждого, о чём не рассказывали в советских школах и о чём не говорят по телевизору!..

Но эти горы и лес узнают идущих. Они помнят пришедших. Привечают своих знакомцев. Они знают, отчего все приезжающие сюда получают облегчение и исцеление от своих болезней. Врачи теряются в догадках относительно целебных свойств Черемшана: кто-то ищет особые вещества в почве, кто-то предполагает специфическую «ионизацию» воздуха. Земля же эта тайно хранит нетленные мощи святых, а в этом воздухе ещё не развеялось дыхание, в котором при каждом вздохе изливалась молитва. Эти горы не так давно ещё отзывались эхом на те же песнопения, и те же «слова жива» звучали между этих сосен, наполняя верой сердца подвижников и освящая всё вокруг.

Возле старой столовой все остановились. Несшие крест, иконы и Евангелие стали с восточной стороны, а молящиеся – напротив них. «Начало молебну» поётся именно здесь. Это особое место. Все, кто здесь отдыхал, знают эту столовую: старое здание дореволюционной постройки, два этажа, в пристройке процедурные кабинеты. Нынешние хозяева подумывают о том, не снести ли это здание: оно стоит пустым, никак не используется и постепенно разрушается. Сколько смен питались в этой столовой пионеры, сколько сезонов подкреплялись оздоравливающимися и отдыхающими! Обычное здание. Кирпич и дерево. Простая двускатная крыша.



«Здесь, в этом здании, были устроены два храма, – рассказывает один из священников. – Оба в честь Богородичных праздников: на первом этаже – Покровский храм, а верхний был в честь Успения. Эту церковь основал преподобный исповедник Серапион, а освящали его вместе с ним и саратовским епископом три других исповедника: Аркадий, архиепископ Славский, Геннадий, епископ Пермский, и Конон, епископ Новозыбковский. Эти три человека провели в среднем по двадцать лет в Суздальском тюремном замке только за то, что были старообрядческими епископами. Этого было достаточно, чтобы заточить ни в чём не повинных людей. Единственное, что им нужно было для освобождения, – отречься от Старой Веры и отказаться от своего епископского сана. Но не сломались, не отреклись страдальцы... Их освободили после того, как Лев Толстой случайно узнал о них и о нелепой жестокости, с которой они содержатся, и подал недавно вступившему на престол Александру III прошение об их освобождении. Тот был удивлен и возмущен несправедливым заточением архиереев, которое длилось десятилетиями при бывшем «царе-Освободителе». Последовал указ: немедленно освободить страдальцев. После выхода из темницы они прожили совсем недолго, но успели освятить эту церковь. Они приехали в обитель к тому, кто знал, что им пришлось перенести. Преподобный Серапион сам провёл три года в хвалынской тюрьме – тоже за веру. Как-то во время литургии в домовую церковь, где тайно совершалась служба насельниками Черемшанской обители, ворвались полицейские и, как бандитов или убийц схватили безобидных иноков и посадили в тюрьму. Пока длилось расследование, начальник тюрьмы настолько проникся уважением к отцу Серапиону, что разрешил принести ему в камеру иконы, книги и облачения. Как писал позже один историк, тюрьма превратилась в храм Божий – с тем только отличием, что теперь молитвенникам не нужно было опасаться ареста... А на Пасху в тюрьму пустили всех желающих! Такой вот был праздник... При освящении храма с древнейших времён на Престоле в олтаре полагают мощи мучеников. А в олтаре этой церкви произошло необыкновенное: мощи древних святых, замученных за Христа, полагали живые страдальцы и свидетели Его, не отрекшиеся от Его Имени!



Вокруг храма были кельи иноков. А в этом доме на втором этаже, вот там, где белые окна, была келья Серапиона...»

Вот зазвучали слова молебна преподобному Серапиону, Христову исповеднику, и молящиеся двинулись к цели своего похода – к пещере, в которой долгое время жили и молились черемшанские отшельники.



**«Иже на земли́ а́нгел, и небе́сныи челове́к, и пра́вило добродете́лей, Серапио́не премудре, любви́ю взы́де ко Истинному Животу́, и моли́твами твои́ми избавля́й от сме́рти душо́у на́ша!»**

Скрылась из виду церковь, основанная Серапионом, и кельи, в которых жили чернецы.

**«Преподо́бне о́тче и испове́днице Серапио́не, моли́ Бо́га о на́с!»**

Вскоре дачки и домики остались позади, и идущим распахнул свои объятия Черемшанский лес. Лес на Черемшане необычный: светлый и тёплый. Говорят, американские специалисты по лесоведению, посетив его, были весьма удивлены: нигде в мире такого тёплого леса они не встречали... Удивительный лес – освящённый молитвами и подвигами староверческих монахов – этих остальных древней Святой Руси.

Дорога пошла в гору. Этими тропинками ходил и преподобный Серапион, когда вернулся в Россию из Турции – из вынужденных скитаний, вызванных гонениями. Он-то и основал мужскую обитель у речушки Черемшан.

**«Свети́льнице пресве́тлыи истины Христо́вы, ве́ру небла́зненую до конца́ соблюде́, о́тче богоглаго́ливе, отве́рг е́реси злове́рных ху́льник, и погаси́ пла́мень плотски́х страсте́й, те́м яко угодник Христо́в все́х просвеща́еши.»**

День выдался погожий. До этого здесь был дождик, земля ещё не совсем высохла, но небо уже ясное и солнце уже немного припекает. А в лесу прохлада и тишина... Корабельные сосны стоят, вытянувшись к небу, и воздух такой прозрачный.

**«Преподо́бне о́тче и испове́днице Серапио́не, моли́ Бо́га о на́с!»**



Но даже в прохладе леса от крутого подъёма в гору на лицах идущих идущих выступает пот. И явлются мысли: «А как престарелые и слабые иноки носили воду, каковó было в той пещере на горе? Им ещё приходилось молиться иноческое молитвенное правило каждый день, а это по четыре часа молитв и поклонов. А преподобный Серапион ещё и литургию служил каждый день. Это значит, не только правило, но и к Причастию готовился, и весь суточный Богослужебный «круг» молился, а это – ещё часов десять...»



**«Преподобне отче и исповедниче Серапионе, моли Бога о нас!»**

И все приходящие к Серапиону с просьбами получали просимое – никто не уходил с пустыми руками. Каждый думает: «А смог бы я так?» И иконом монастыря ругал всегда преподобного за излишнюю, по его мнению, расточительность.

**«Преподобне отче и исповедниче Серапионе, моли Бога о нас!»**

И когда почил преподобный, кто-то написал: «Закатилось солнце черемшанское». И попрощаться с ним приехали две тысячи гостей отовсюду, откуда можно было добраться.

**«Светильнику пресветлому, речеся  
под спудом некрывтися, и прояви Господь,  
Серапионе, мощи твои нетленные»**

Он и теперь светит нам. Через десять лет после погребения, его мощи обнаружили не истлевшими. И мы, запятнанные грехами, просим теперь его: как тогда он никому не отказывал, так и нам подать просимое.

**«Всякия злобы причастнику, даруй ми  
твоими молитвами, грех моих ошаятися, и  
причаститися нетленные пищи».**



Тем временем тропа выводит нас на поляну, с которой открывается удивительный вид на склоны окрестных холмов и широко раскинувшуюся Волгу.

Как будто нарочно устроил кто-то это место, чтобы идущие крестным ходом от черемшанской церкви к пещере могли остановиться и прочитать Евангелие.

**«Приидите ко мне вси труждающиися и обременении, и аз  
покою вы. Возмите иго мое на себе, и научитесь от мене, яко кроток  
есмь и смирен сердцем, и обрящете покой душам вашим. Иго бо мое  
благо, и бремя мое легко есть.»**



На поляне чувствуется, как уже припекает солнце.  
**«Слава тебе, Господи!»**



Все продолжают путь. Тропинка уходит в лес и всё круче в гору. В лесу прохладно.

**«Тёмныя дѣбри черемшанскія, паче солнца просветил еси, сиянием подвиг твоих преподобне. И пустыню град соделал еси, сонм иноких собрав. Милостынею неоскудною, на небесех сокровище стяжал еси, идеже веселяся, Серапионе блаженне, моли за поющия тя!»**

Тропа становится совсем крутой, но все идут ровно. Никто не отстаёт – ни дети, ни старики. Женщина из Балаково, перед самым Крестным Ходом взявшая «больничный» из-за сильных болей в спине, забыла об этом – ничего не болит! И уже легко ей нести в гору икону Богородицы...

**«Темничное томление, яко чашу медвяну, испил еси преподобне...»**

Как же хорошо в этом лесу! И как тяжело было преподобному сменить это место на тюрьму!

**«Аще убо телесне, иногда затворися в темнице, страдальче Серапионе, обаче духом свободным непрестанно прославляше Содетеля...»**

Тут же вспоминаешь поговорку: «Не место украшает человека, а человек место». Он и в лесу, и в пустыне, и в темнице был светильником.

**«Тем же и темница твоя, во светлую церковь претворися...»**

Разве может смерть повредить тому, кто при жизни уже умер для греха и страстей?! Разве может тот умереть, кто живёт с Воскресшим Христом! И после телесной смерти его земное тело не тлело, и сейчас, по его молитвам и молитвам других святых подвижников, многие люди получают в этом месте цельбу от разных болезней.

**«Преподобне отче и исповедниче Серапионе, моли Бога о нас!»**

Тем временем тропа выводит почти на самую вершину горы.

**«Единыя вышняя радости от юности вожделев блаженне, всякаго мирскаго наслаждения ошаятися себе понуди, инок бысть истинен, и инокующим отец явися, и предстатель за чтущия тя.»**



И снова думаешь, кто-то нарочно устроил так расстояние, чтобы к концу молебна мы приходили к той самой пещере. С самой высокой точки тропы спускаемся по крутой лестнице на небольшую полянку. Она ограничена с одной стороны глубоким обрывом, а с другой – высокой меловой стеной, в которой и открывается устье пещеры отшельников.

На полянке уже сделано подножие для установки Креста. Священство во главе с Митрополитом внизу на площадке, с ними – часть паломников, прочие – на лестнице: на площадке не встанут семь десятков людей... Воздух вновь оглашают святые песнопения.



Большой дубовый поклонный Крест вздымается над головами людей. Отныне он будет осенять это святое место... Владыка Корнилиий совершает каждение вокруг Креста, кропит водой его и всех собравшихся.

– Нам ныне трудно себе представить: как можно десятилетиями жить в пещере без элементарных условий современной жизни? – говорит в проповеди Предстоятель. – Как можно обходиться без холодильников, газовых плит, микроволновых печей, тёплых туалетов, водопровода, электричества, отопления?.. В наше время почти совсем забыто то, что побуждало отшельников, живших в этой пещере, уходить от мира и уединяться в молитве. Они искали Христа. Хотели быть с Ним. Ради Христа они готовы были оставить всё, как Христос оставил Небо, и, воплотившись на земле не имел ничего и отдал жизнь ради нас, ради того, чтобы мы были с Ним. Мы пришли сюда на небольшое время. Только раз поднялись и скоро спустимся. Но этим мы показываем, что мы помним о подвиге тех, кто молился здесь и подвизался духовно. И мы просим их, чтобы они, предстоя ныне Богу, молились о нас, дабы и ам сподобиться стать ближе к Нему..

Люди слушали, и каждый, похоже, думал о своей жизни. Прислушивались дети, за время проповеди уже успевшие залезть в низкий пещерный лаз и исследовать всё внутри, и выглядывавшие теперь из пещеры... Вслушивались горы, и





сосны притихли – давно здесь не звучала такая речь... Будет ли это уникальным событием? Или пройдя один раз от храма до пещеры, сюда всё чаще и чаще будут возвращаться эти паломники, а с ними и другие? Расцветёт ли снова эта духовная пустыня? Загорится ли с новой силой черемшанский светильник? Не иссякнет ли совсем источник?..

Обратный путь был каким-то задумчивым. Молились Правильные Каноны, потому что предстояла литургия в Сосновой Мазе, близлежащем селе, где только в округе и есть старообрядческая церковь. Потом вниз, в санатории



«Пещера монаха» в новой столовой был лёгкий обед. Но и обед, и отъезд паломников из Саратова, Самары, Балакова, Тольятти, Сызрани, и их прощание не заслоняли собой впечатлений от подъёма к пещере, восхождения в гору и пережитого духовного подъёма. За этим забывались события довольно бурного утра. Встреча Митрополита у краеведческого музея в Хвалынске, приветственное слово директора музея и экскурсия, задержка с транспортом из-за того, что «неожиданно забыли» подать заказанный автобус для доставки паломников на Черемшан... Да и как не «забыть»: староверы мечтают вернуть себе здание черемшанского храма! Не потому ли внезапно оказался заперт и санаторий «Родник», заключив от паломников поклонный Крест, поставленный там уже 5 лет назад?.. Не князь ли мира сего нашептал что-то мирским людям, чтобы испортить праздник христианам?.. Но и эти уловки его не смогли помешать торжеству..

С воодушевлением молившиеся набирали с собой воду из черемшанского источника. Он тоже не совсем обычный. Говорят, святой источник. Вода его не просто очень вкусна – она совсем не портится и, набранная много лет назад, остаётся свежа и чиста, как будто её сейчас налили. Местные христиане хранят эту воду и пьют понемногу для укрепления души и тела.

Всё в этом мире скоротечно. Настала пора и расставания со святым Черемшаном. Паломникам предстояла дорога: кто-то поехал далеко домой, а кто-то – на воскресную службу в церковь села Сосновая Маза.

Митрополиту же после архиерейской литургии в сельском храме выдался путь в Балаково – освящать основание строящегося храма – церкви во имя преподобного Серапиона, Черемшанского исповедника и чудотворца, в память о котором и прошёл 27 июля 2013 года этот святой Крестный ход.





*Молитва. Картина худ. Павла Рыженко.*



*Павел Пестравский<sup>1</sup>*

## СВЯТАЯ ПЕЩЕРА<sup>2</sup>

Серым зимним днём, лет пятнадцать назад, мы добрались до пещеры отшельника, что находится в окрестностях Хвалынска, недалеко от санатория «Черемшаны-1». Снегу в лесу в тот год было очень много, и мы основательно потрудились, забираясь на лыжах в гору. Вот и спуск к пещере. К заметённому доверху входу вела цепочка лисьих следов — заглянула рыжая и ушла. Растолкав ногами сугроб, спустились вниз, в тишину и полумрак. В самой пещере снега не было, валялись сухие палки и дубовые листья. Зажгли газету и огляделись. На потолке пещеры, тут и там, в беспорядке, сложив крылья, коротали зиму полсотни бабочек-крапивниц. Нашли укромное местечко! Склеп временно приютил замершую жизнь до весны.

Многие люди, посетившие санаторий и пещеру отшельника (а среди них были и поэты, и писатели, и журналисты из разных городов нашей страны), задавались вопросом: «Кто вырубил эту нору в меловой толще? Кто укрывал в ней свое брэнное тело и страдающую душу?» Точного ответа никто не мог дать.

Публикации, затрагивающие хотя бы вскользь эту тему, встре-



*Устье пещеры монаха зимой*



*Изображение головы монаха, вырезанное кем-то недавно над входом в пещеру.*

<sup>1</sup>Павел Пестравский – краевед, публицист (проживает в г. Балаково).

<sup>2</sup>Статья «Нетленные мощи» с сайта «ХвалынскCity», печатается в сокращении. (Здесь и далее примечания редакции «Вифлеема».)

чались очень редко. На страницах хвалынской газеты «Звезда» Григорий Минев напечатал как-то своё стихотворение «Черемшанская пещера». В нём были такие строчки:

Не спеша, в пещеру тихо,  
В низкий лаз вползу впотьмах...  
А с лежанки встанет Никон,  
Старый сгорбленный монах.  
Ах, не Никон! Сарпионка!

В начале 90-х Константин Игнатьевич Хапилин, изучающий историю Хвалынского края, в статье «Черемшанская легенда» (Звезда. 1992. №77. с.2–3, 1 сентября), с сокращениями, не раскрывая названия, использовал заметку знаменитого старообрядческого деятеля Самсона Ивановича Быстрова «На Черемшане и у останков отца Серапиона», напечатанную в журнале «Церковь» (1910, №5, с.170–172)<sup>3</sup>.

В заметке речь шла о нетленных мощах умершего в 1898 году основателя монастыря, архимандрита Серапиона. Но у С.И. Быстрова был материал и о пещере, который прошёл незамеченным для современных исследователей. В нём упоминается, что отшельник, живший в пещере, после смерти оставался в течение десяти лет нетленным!

Осенью 2004 года национальный парк «Хвалынский» выпустил к своему десятилетию книгу «Национальный парк "Хвалынский"». Один из авторов сборника — Л.А. Анисимова, отмечает, что «по свидетельству археологов, в этой пещере люди жили ещё в VII веке до нашей эры. Об этом свидетельствуют фрагменты керамики того времени. Примерно с VII века нашей эры в ней жили монахи-отшельники, принесшие с собой на территорию нашего края христианство».

Далее она сообщает, что «последние годы за Серафимом ухаживала мать

Федора», и в конце своей статьи заключает: «Человек этот — святой... Он жил уже в другом измерении, в другом мире, это был человек будущего... И даже после его смерти мощи его оставались нетленными. Позднее, опасаясь кощунства во времена гражданской войны, они были захоронены, место захоронения пока неизвестно».

Не хочется спорить на тему, был ли черемшанский отшельник «человеком будущего», но вот насчёт «седьмого века до нашей эры» — явная несуразица. Раскопок в самой пещере никем не производилось, следовательно, утверждение о фрагментах керамики — тоже надуманно.

Ф.П. Еланский (1912 год) сообщает в письме: «Недалеко от Подлесного, на склоне одной высокой горы, покрытой лесом, есть пещера. Никто из старожилов не помнит, когда и кем вырыта эта пещера. Есть предание, что в ней жил подвижник, некто “раскольник”<sup>4</sup> по



*Старообрядческий монах.  
С акварели XIX в.*

<sup>3</sup> Эта статья С.И. Быстрова повторно опубликована в 4-м выпуске «Вифлеема».

<sup>4</sup> Новообрядцы несправедливо дали старообрядцам кличку «раскольники», ибо раскол в Церкви сотворили вовсе не старообрядцы, а сторонники реформы патриарха Никона, которые проклинали древнее церковное Предание и всех кто придерживался старых христианских обрядов.

имени Серафим<sup>5</sup>, кости которого и до сих пор лежат в пещере в каменном гробу. К сожалению, кроме костей, никаких иных вещественных доказательств о времени появления пещеры не осталось. Из Подлесного есть два пути к пещере: один лесом через высокие горы, а другой — полем. Чтобы достигнуть пещеры, мы избрали второй путь.

Проехав полем версты две (2,13 км), мы въехали в громадное лесистое ущелье. Скоро наверху высокой горы показалась и пещера. Вот уже мы и у пещеры. Какой прекрасный вид открывается отсюда! Всюду лес и горы, а на северо-востоке виднеется Волга с окрестными селами. У самой пещеры нас встретила благочестивая старушка Ф. (Федора — *авт.*), поселившаяся в ней недавно. Она повела нас в пещеру. Последняя разделяется на три части, которые можно назвать так: передняя, главная и склеп.

В переднюю ведет узкое, почти круглое, отверстие. Передняя имеет следующие размеры: 3 аршина длины (2,13 м), 2 аршина ширины (1,42 м) и около сажени высоты (2,13 м). В ней темно, свет не проникает сюда.

В главную пещерку ведет узкий, короткий проход в 1 аршин длины (71 см) и 2 аршина высоты (1,42 м). В переднем углу мы увидели иконы с возжёнными лампадами. Иконы принадлежат обитательнице. В этой части пещеры есть небольшое окно вершков 10 (44,5x44,5 см) ширины и высоты. Главная пещера имеет 5 аршин длины (3,55 м), 3 аршина ширины (2,13 м) и 11 четвертей высоты. Стены и потолок негладкие. Над головой висят меловые глыбы, ибо вся пещера устроена в меловой горе. Года полтора тому назад в пещере сложена печка.

Из главной пещеры небольшим и узким проходом мы проникли в третью часть пещеры, названную нами склепом, потому что в ней в стене на аршин (71 см) от полу иссечен гроб. Он имеет в длину 2,25 аршина (1,6 м), в ширину 0,75 аршина (53 см). В гробу мы видели черные человеческие кости. Длина третьей части пещеры 2,5 аршина (1,77 м), ширина 2 аршина (1,42 м), высота 2,25 аршина (1,6 м). В одном углу склепа была какая-то яма. Говорят, что здесь был ход в подземелье. Но так как из ямы выползали змеи, то она была завалена современной подвижницей. Более сведений о происхождении пещеры и времени её устройства нам не пришлось добыть.

<sup>5</sup> Имя «Серафим», поскольку оно созвучно названию одного из чина Ангелов, не традиционно для старообрядчества, хотя иногда встречалось у монашествующих старообрядцев в XIX веке. Возможно, отшельник был крещён и пострижен в новообрядчестве, а только потом перешёл в лоно Древлеправославной (Старообрядческой) Христовой Церкви, с сохранением имени.



*Устье пещеры изнутри  
(современное фото).*



*Ниша для икон в пещере монаха.*

Христорождественской церкви села Старой Яблонки Алексеевской волости священник Фёдор Павлович Еланский, 8 июля 1912 г.».

В письме священника Ф.П. Еланского отмечено, что в 1912 году «...никто из старожилов не помнит, когда и кем вырыта эта пещера. Есть предание, что в ней жил подвижник, некто “раскольник” по имени Серафим, кости которого и до сих пор лежат в пещере в каменном гробу. К сожалению, кроме костей, никаких иных вещественных доказательств о времени появления пещеры не осталось...».

И даже «благочестивая старушка Ф., поселившаяся в ней недавно...» ничего вразумительного о предшественнике не могла рассказать священнику Ф.П. Еланскому. Остатки костей отшельника наверняка не были захоронены в последующие годы. Скорее, их растащили хвалынцы, рубившие лес на дрова и частенько навещавшие это ущелье и пещеру.

Черемшанская пещера – не единственная в Саратовской области. Пещера Кудеяра, близ села Новые Бурасы, хорошо известна историкам. О ней можно прочитать на интернетовских сайтах.

Из исследованных пещер интересна по ряду похожих признаков, так называемая Павловская Пещера. Близ села Павловки, когда-то входившем в Хвалынский уезд, (сейчас село относится к Ульяновской области), в глубоком и широком долу, называемом «Передний» и по которому протекает и ныне ручей «Избалык», существовала в скале пещера с двумя входами и двумя камерами, соединёнными между собой узким ходом. По рассказам крестьян, в ней жили и легендарные разбойники и отшельники. В 1910–14 годах в Павловской пещере (как и в черемшанской пещере) жила отшельница (которая потом вышла замуж).

За двадцать лет до исследования пещеры хвалынским археологом и художником В.Ф. Ореховым (17 сентября 1914 года), в западном конце пещеры было отверстие и ступени, ведущие вниз. Внизу была «комната», из которой выходило отверстие наружу, служившее

окном. На момент обследования пещеры, ход в нижнее помещение и окно были уже засыпаны. Орехов предполагал сделать в Павловской пещере раскопку, для установления возраста её. В своём докладе (Труды СУАК. вып. №31, 1914. с.172–173), Василий Фёдорович заявлял об опасности, грозящей пещере от пастухов, разводящих в ней костры, от пасущихся стад и от крестьян, которые могут взломать пещеру для добычи камня на бытовые нужды.

Но вернёмся к истории пещеры отшельника. В книге А. Наумова «Земли Хвалынской храмы» приведены фотографии священника женского монастыря Моисея Никифорова, упоминаемого в заметке С. Быстрова<sup>6</sup> «У пещеры отшельника», опубликованной в журнале «Старообрядческая мысль» (1910, № 9, с.600–603). Она вышла на два года раньше известного теперь нам письма Ф.П. Еланского от 1912 года, и, насколько мне известно, до сих пор не вошла в современные исследова-



*Сампсон Иванович Быстров*

<sup>6</sup> Быстров Сампсон Иванович – саратовский старообрядческий начётчик, историк и библиограф; его биография и библиографический список публикаций его церковно-общественных сочинений помещены в 5-м выпуске «Вифлеема».

ния. Таким образом, история пещеры приобретает новые очертания и реальных персонажей.

### “У пещеры отшельника

— А видели вы пещеру отшельника в горах? — спросил меня, между прочим, мой давнишний знакомый, когда я гостил на Черемшане (близ г. Хвалынска), в монастыре, в июне текущего года.

Я ответил отрицательно.

— Это непростительно, — заметил он, — нужно непременно сходить.

Я согласился, и мы в тот же день отправились.

Пещера находилась верстах в двух от монастыря, по направлению к юго-западу. Горы, по которым нам пришлось проходить, были раньше покрыты густым чернолесьем, теперь же мы встречали только мелкий кустарник орешника, голые пни срубленных деревьев и разбросанные по всем направлениям поленицы дров. Внизу у самой подошвы горы протекал ручей, а вокруг него широкой лентой тянулись фруктовые сады.

Пройдя обширную равнину, покрытую жёлтым жнивьем, мы стали подниматься на ту гору, в которой находилась таинственная пещера. Чем выше мы поднимались на гору, тем шире открывался горизонт, и картины, одна другой величественнее, представлялись нашему взору. Прямо перед нами вилась узкая тропинка, теряясь среди густого кустарника орешника и липы. Налево высилась громадная гора, покрытая, точно косматой шапкой, вековыми соснами, которые, подобно гигантской щетине, обложили её со всех сторон. Внизу пред нами раскинулись поля, покрытые колючим жнивьем, а дальше виднелась красавица Волга со всеми своими заливами и озёрами. Воздух, раскалённый жгучими лучами полуденного солнца, переливался на горизонте лёгкими струйками, и все предметы, виденные нами вдаль, казались колеблющимися.

— Вот примета, что пещера недалеко, — проговорил мой спутник, указывая палкой на разбросанные по тропинке камни и сухой кустарник. — Это сделано нарочно, — добавил он, — чтобы не сбиться с пути.

Тропинка разделилась: одна пошла в гору, а другая свернула влево; по последней мы и направились.

Идти пришлось недолго.

На едва заметной полянке проводник мой остановился и молча указал перед собою. Я посмотрел по направлению его палки и увидел в горе отверстие — нору около аршина в диаметре, вырытую между переплетёнными корнями двух спиленных дубов. Нора вела в глубь горы, постепенно понижаясь.

Это был вход в пещеру.

— Ну, пойдёмте, — сказал мой приятель и, ловко повернувшись, пополз в нору ногами вперёд.

Я последовал его примеру.

Минуту спустя, мы стояли в пещере. При свете зажжённой свечи, мы стали внимательно осматривать внутренность её. По размерам она оказалась аршин 9 в квадрате, вышиною же около сажени. Стены и овальный потолок её состояли из мелового камня, очень мягкого и удобного для отделки. На каменном полу то тут, то там валялись обломки камней, щебень и засохшие ветки кустарника. По острым рассечкам на стенах и потолке было заметно, что вся эта кропотливая работа производилась чем-то острым — топором или железной лопаткой. Это была, как оказалось, не единственная комната пещеры: в глубине горы находились ещё две такие, куда мы, после осмотра первой, и направились.

Комнатки соединялись между собою узким проходом, в который можно было пройти, только сильно пригнувшись. Вторая комнатка оказалась поч-



*Ниша в пещере, где лежали когда-то мощи старообрядческого монаха-отшельника*



*Старообрядческий священник  
Моисей Никифоров*

ти такой же, как и первая. Но были в ней и особенности. Так, например, в стене, направо, было прорублено небольшое отверстие, заменявшее собою, очевидно, окно; в него снаружи врывался свет, благодаря которому в пещерке царил полумрак. В углу, на лево, заметны следы очага: лежала небольшая кучка смешанной с землёй золы и угля; а кверху, по стене, прорублено, наподобие желоба, углубление, которое выходило на волю. Это была, очевидно, труба. Обильный осадок копоти подтвердил это предположение.

Мы направились в третью и последнюю комнату. В неё вёл очень узкий проход, да и сама она оказалась значительно меньше других. По высоте она тоже уступала первым двум, так что человеку среднего роста приходилось стоять в ней, пригнувши голову. Но здесь мы нашли то, чего тщетно искали в других отделениях; здесь лежали останки самого обитателя её!

В стене прямо перед входом было сделано углубление. Длинною оно 9 четвертей, шириною 3 четверти аршина и вышиною пол-аршина. В мерцающей темноте мы увидели там что-то беловатое, неопределённое. Но когда поднесли к этому месту горящую свечу, то ясно увидели что-то, покрытое куском грубого холста. То были кости человека, потемневшие от времени. Кости лежали в беспорядке. Черепа, кистей рук и ступней ног не оказалось: всё это кем-то было взято. Мы долго молча глядели на место вечного упокоения таинственного отшельника, замуровавшего себя в подземной пещере. Сколько, подумаешь, нужно было силы духа, самоотверженности, чтобы прожить десятки лет в этом «гробе»; перенести зимнюю стужу, голод! Каких невероятных трудов стоило ему вырыть эту сложную пещеру, с её переходами и нишами!

За последнее время пещеру стали посещать много любопытных, о

чём можно судить по многочисленным надписям на стенах и потолке. Трудно найти свободное место, где бы ни было какой-нибудь эпитафии или фамилии посетителей.

Неделю спустя после нас, пещеру посетил пресвященный Мелетий<sup>7</sup>, проживающий в то время на Черемшане. Его сопровождал священник женского монастыря отец Моисей Никифоров. Я, как уже бывший там, взялся быть их проводником.

Кто был этот таинственный пустынный, откуда, и как его имя? Эти вопросы занимали меня долго. Ответы на них получились разноречивые. Старожилы Черемшана говорят об этом различно. Но, в общем, их повествования сводятся к следующему. Лет тридцать тому назад поселился в горах, в вырытой им пещере, старец. Одни говорят, что это был инок по имени Сергей, другие называют его Серафимом. Время от времени он приходил в монастырь к отцу Серапиону и причащался от него святых тайн (хотя «беглопоповцы» считают его своим по вере). Откуда он пришёл, никто не знает. Лет около десяти после смерти он был нетленным, но потом, когда в пещеру начали ходить полесовщики и порубщики и вести себя там неприлично, почивший стал постепенно истлевать, и, наконец, от него остались одни кости. Первые посетители пещеры рассказывают, что видели там медный крест, железное ведро и полотенце, но этого ничего теперь уже нет. Так же неизвестно, кто похитил череп и другие части остова почившего.

— Некоторые из нас хотели было жить там, — рассказывал мне потом один старый монах, — но не смогли.

— Почему?

— Что-то страшно.

— Чего же страшно?

— Один ночевал там две ночи, а на третью ушёл. «Не могу — говорит, страх какой-то берёт. Не то плач, не то вой какой слышится». И кажется ему, что вот-вот рухнет свод пещеры и похоронит его. Помучился, помучился, да и пришёл опять в монастырь. «Вот они, дела-то, какие, — заключил старец, — должно быть теперь нельзя уже стало жить в пещерах то. Время не то пришло».

— А сам ты, отче, не пробовал жить там? — спросил я его.

— Нет, — махнул он рукой. — Где мне. Грешен больно.

Лес, в котором находится пещера, принадлежит графу Воронцову-Дашкову. Пустынный поселился там, очевидно, с тем расчётом, что меньше его станут тревожить. Но ожидания его если и оправдались, то во время жизни, а теперь напротив: не проходит дня, — рассказывают жители монастыря, чтобы кто-нибудь не приходил сюда.

Кроме этой пещеры в ущелье было вырыто их несколько; они или засыпались, или кем-то разрушены.

Но эта, которую мне пришлось видеть, сохранилась очень хорошо и простоит, как полагают долго, являясь немым свидетелем былых подвигов её таинственного обитателя”.

Да, действительно, какое-то время мощи отшельника оставались нетленными. Чудеса существуют вопреки обыденным «здравому смыслу» и логике...



*Старообрядческий епископ Мелетий*

<sup>7</sup> Мелетий (Картушин) — в то время старообрядческий епископ Саратовский и Астраханский.



*Блаженный Феофилакт, экзарх Болгарский*

## ТОЛКОВАНИЕ НА ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ИОАННА (Ин. 2:23–25; 3:1–21)



*Св. апостол Иоанн Богослов.*

**ЕВАНГЕЛИЕ.** *Когда Он [Исус] был в Иеросалиме на празднике Пасхи, то многие, видя чудеса, которые Он творил, уверовали во имя Его. Но Сам Исус не вверял Себя им, потому что знал всех, и не имел нужды, чтобы кто засвидетельствовал о человеке; ибо Сам знал, что в человеке. Между фарисеями был некто, именем Никодим, один из начальников Иудейских; он пришел ко Исусу ночью и сказал Ему: Равви! мы знаем, что Ты – Учитель, пришедший от Бога, ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог.*

**ТОЛКОВАНИЕ.** Когда Исус был на празднике, то некоторые, по-видимому, уверовали во имя Его; но вера их была нетверда. Ибо, внимая на время Христу не как Богу, а как Богоносному человеку, они опять отпали и от сей самой ничтожной веры. А что

они были таковы, это видно из нижеследующего. Сам, говорится, Исус не вверял Себя им и не передавал всего учения, как неистинно верующим, проникая в сердца их (**Пс. 93, 11; Иер. 17, 10**) и зная, что об Нем было в них. Ибо от Него не укрывалось, каков был помысл в каждом человеке, по-видимому, верующем. Таков почти был и Никодим. Верил и он Исусу и, кажется, говорил иудеям в пользу Господа, именно: что нужно судить Его по внимательном исследовании (**Ин. 7, 50-51**). Да и после распятия при погребении он также показал много заботливости и щедрости. Однако же он не веровал, как должно было. Придерживаясь еще слабости иудейской, он приходит к Исусу "ночью" из страха от иудеев (**Ин. 19, 38. 39**); называет Его Учителем, как простого человека, ибо такое имел понятие о Нем, почему и прибавляет, что никто не может творить таких чудес, если не будет с ним Бог. Видишь ли, он приходит к Исусу как к пророку и человеку, любимому от Бога. Что же Господь? Он не обличает его грозным образом, не говорит, зачем ночью приходишь к Учителю, посланному от Бога, почему не имеешь смелости? Ничего такого не говорит, но милостиво разговаривает с ним о предметах Божественных и высоких. Примечай также, что хотя Христос творил много чудес, но настоящий евангелист не повествует ни об одном из них или потому, что об них сказано другими евангелистами, или потому, что они выше подробного повествования.

**ЕВАНГЕЛИЕ. *Исус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится Свыше, не может увидеть Царствия Божия.***

**ТОЛКОВАНИЕ.** Кажется, слова Господа к Никодиму не имеют ничего общего со словами к Нему Никодима. Но для внимательного откроется много общего. Так как Никодим имел понятие о Христе уничиженное, именно: что Он Учитель и что с Ним Бог, то Господь говорит ему: тебе естественно иметь такое понятие обо Мне. Ибо ты еще не родился «Свыше», то есть от Бога, рождением духовным, но еще плотьян, и познание, какое ты имеешь обо Мне, не есть духовное, но душевное и человеческое. А Я говорю тебе, что и ты, и всякий другой будете вне Царствия, если не родитесь Свыше и от Бога и не получите должного обо Мне понятия. Ибо рождение чрез крещение, внося в душу свет, дает ей возможность видеть или познавать Царствие Божие, то есть Единородного Его Сына. Ибо Сын может быть назван как Премудростью Божиею, так и Царством Божиим. Царства же сего, Никодим, никто не может видеть или познать, если не родится от Бога. Так и ты, потому что не родился еще духовно, не видишь Меня – Царствия Божия, как должно, но имеешь обо Мне низкое понятие.

**ЕВАНГЕЛИЕ. *Никодим говорит Ему: как может человек родиться, будучи стар? Неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться? Исус отвечал: истинно, истинно говорю тебе: если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие.***

**ТОЛКОВАНИЕ.** Никодим, слыша учение выше, чем человеческое, изумляется и по свойству немощной природы человеческой спрашивает: как это возможно? Это – признак неверия. Ибо где нет веры, там являются вопросы: как это, почему это? Слова Никодима кажутся и смешными, потому что он не помыслил о духовном рождении, а припомнил телесное чрево. Услышав, что если кто не родится «Свыше», он подумал, что употреблено вместо: «сверх того», «снова», во второй раз, – и речь понял в таком значении: если кто не родится «сверх того», во второй раз. Посему и говорит: как может, будучи стар, войти во утробу матери своей? Два предмета для него были неудобопонятны: один – рождение духовное, другой – Царствие. Ибо имени Царства Небесного иудеи никогда не слышали. Теперь он недоумевает о рождении. Христос и открывает ему яснее способ рождения духовного. Ибо человек, состоя из двух частей, из души и тела, имеет и образ рождения двучастный. Вода, видимым образом принимаемая, действует к очищению тела, а Дух, невидимо соединяющийся, – к возрождению невидимой души. Если ты спрашиваешь, как вода может родить, то и Я спрошу, как семя, которое само водообразно, может образоваться в человека? Посему как над семенем телесным всё совершает благодать Божия, так и при крещении предлежит вода, но всё совершает Дух и молитвенное призывание, а особенно присутствие Бога. Ибо в воде сей совершаются знаки и образ погребения и воскресения. Три погружения – знак тридневного погребения; потом человек воскресает (выныряет), как Господь, нося светлую и чистую одежду нетления, а тление погрузив в воде.

**ЕВАНГЕЛИЕ. *Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух. Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться Свыше. Дух<sup>1</sup> дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа.***

**ТОЛКОВАНИЕ.** Господь, отвлекая внимание Никодима от рождения плотского, говорит: рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа – дух, то есть человек, родившийся крещением, становится духовен; ибо слово «дух» ты должен

<sup>1</sup> В греческом языке слово «дух» означает и ветер, и любые безплотные силы.

разуметь вместо: «духовный». Правда, крестившийся не делается Духом божественным, но получив Духом сыноположение, благодать и честь, удостаивается быть духовным. Видя же, что Никодим и ещё смущается, говорит: не удивляйся. Потом пытается учить чувственным примером. Дух (ветер), говорит, дышит, где хочет, и голос его слышишь, однако же не знаешь его направления, потому что он неудержим и беспрепятствен и по силе природы имеет стремление во все стороны. Если говорит: «дышит, где хочет», – то не потому, будто ветер имеет способность свободного выбора и желания, но потому, что хочет (как я сказал) указать на естественное его движение и неудержимую силу. Если же не знаешь, где и как дышит ветер, сей дух, подлежащий чувству, то как хочешь уразуметь возрождение от Духа Божия? Если сей дух не может быть задержан, то тем более не подчинится законам природы благодать Духа Святаго. Да постыдится духоборец Македоний и предшественник его Евномий. Первый поставляет Духа в раба, однако здесь слышит, что ветер дышит, где хочет, и, следовательно, тем более Дух имеет самовластно движение и действует, где и как хочет. А Евномий, прежде погрешив в сем же самом и назвав Духа тварью, до того простер свою дерзость, что будто он знает Бога так же, как самого себя. Пусть же слышит, что он не знает движения и стремления ветра; как же, преступный, дерзаешь присвоить себе знание Сущности Божией?

**ЕВАНГЕЛИЕ. Никодим сказал Ему в ответ: как это может быть? Иисус отвечал и сказал ему: ты – учитель Израилев, и этого ли не знаешь? Истинно, истинно говорю тебе: Мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели; а вы свидетельства Нашего не принимаете. Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, – как поверите, если буду говорить вам о Небесном.**

**ТОЛКОВАНИЕ.** Никодим еще остается с иудейскою немощью; потому опять спрашивает: как это может быть? Посему и Господь, показывая ему, что он спрашивает так от простоты, говорит: ты учитель Израилев; если вспомнишь славные чудеса, совершенные в Ветхом Завете, начиная от сотворения человека и далее, именно: как он сотворен (**Быт. 2, 7. 21. 22**), как жена создана из ребра, как совершились знамения в Египте, как в Чермном море (**Исх. 7, 8, 9, 14**), как неплодные рождали (**1 Цар. гл. 1**) и тому подобное, еслиобразишь это, как учитель Израилев, то поверишь и тому, что Я теперь говорю. Притом, Я говорю о том, что знаю и что видел, то есть знаю до точности. Ибо словом: «видели» Он обозначает не телесное зрение, но знание самое точное. Но вы свидетельства «нашего», то есть Моего, не принимаете. Господь говорит это не одному Никодиму, но простирает к целому роду иудеев, до конца оставшихся в неверии. Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, то есть если Я сказал вам о возрождении, совершающемся во крещении, и вы не приняли, но спросили: «как?» (называет сие рождение «земным», потому что оно совершается на земле во благодеяние людям, живущим на земле; хотя оно по благодати и достоинству небесное, но мы крещаемся, будучи на земле), – итак, если Я сказал о сем «земном» рождении и нашел вас не верующими, то как вы поверите, если услышите о неизреченном рождении Небесном, каким едиnorodный Сын родился от Отца? – Некоторые же под «земным» разумели пример ветра, так что речь представляется в таком смысле: если Я представил вам пример из предметов земных, и вы им не убедились, то как можете учиться предметам более возвышенным?

**ЕВАНГЕЛИЕ. Никто не восходил на Небо, как только Сошедший с небес Сын человеческий, Суций на Небесах.**

**ТОЛКОВАНИЕ.** И это, по-видимому, не имеет ничего общего с предыдущим. Но если кто внимательно всмотрится в мысль Господа, то окажется, что и это близ-

ко относится к предыдущему. Поскольку Никодим называл Господа Учителем и Пророком, то Он говорит: не считай Меня за пророка, сущего от земли, посланного Богом учить, но считай Меня сошедшим Свыше, как Сына, а не от земли сущим. Никто из пророков не восходил на Небо, а только Я один имею взойти, как и нисшёл. Услышав, что Сын Человеческий спшёл «с Неба», не думай, что плоть сошла с неба. Действительно, Аполинарий<sup>2</sup> так думал, что Христос, имея тело с неба, прошёл чрез Деву, как чрез канал. Но поскольку Христос, состоящий из двух естеств, был одна Ипостась или одно Лицо, то названия Человека прилагаются к Слову, и опять названия Слова – к Человеку. Так и здесь говорится, что с Неба сошёл «Сын Человеческий», потому что Он одно Лицо и одна Ипостась. Потом, чтобы ты, услышав «сошедший», не подумал, что сошедший уже не находится на Небе, говорит: «Сущий на Небесах». Итак, услышав, что сошёл, не подумай, что Я не нахожусь там; но Я и здесь присутствую телесно и там восседаю со Отцом по Божеству.

**ЕВАНГЕЛИЕ.** *И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесена быть Сыну Человеческому, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную.*

**ТОЛКОВАНИЕ.** Сказав прежде о возрождении чрез крещение, говорит потом уже и о благодетии, совершенном для нас чрез Крест. Ибо Крест и смерть – причина благодати, подаваемой нам чрез крещение, так как при крещении изображаем смерть Господню. Не говорит прямо, что Я буду распят, но напоминает о змие и о древней истории (**Чис. 21, 5–9**) и таким образом зараз, с одной стороны, научает нас, что древнее сродно с новым и что один и тот же Законоположник Ветхого и Нового Завета, хотя Маркион, Манес и остальное собрание подобных еретиков отвергают Ветхий Завет, говоря, что он есть законоположение злого демиурга (художника); с другой стороны, научает, что если иудеи избегали смерти чрез взгляд на медное изображение змия, то тем более мы избежим смерти душевной, взирая на Распятого и веруя в Него. Сличи, пожалуй, образ с истиною. Там подобие змия, имеющее вид змия, но не имеющее яда: так и здесь Господь – Человек, но – свободный от яда греха, пришедший в подобии плоти греха, то есть в подобии плоти, подлежащей греху, но Сам не есть плоть греха. Тогда – взирающие избегали телесной смерти, а мы – избегаем духовной. Тогда повешенный исцелял от ужаления змей, а ныне – Христос исцеляет язвы от дракона мысленного. Когда слышишь: «должно вознесена быть», понимай так: быть повешену. Ибо Он повешен был на высоте, чтобы Освятителю землю хождением по ней освятить и воздух. «Вознесись» понимай и так: быть прославлену. Ибо Крест стал поистине высотой и славою Христа. В чём Он казался осуждённым, тем осудил князя мира сего. Объясню несколько. Адам умер по справедливости, потому что согрешил. Господь умер не по долгу справедливости, потому что не согрешил. До распятия Господа смерть справедливо властвовала над людьми. А как Господь оказался безгрешным, то дьявол что мог найти в Нём заслуживающего смерти? А как Он был умерщвлён несправедливо, то победил умертвившего Его и таким образом освободил и Адама от смерти, справедливо причиненной ему, как согрешившему. – И иначе. Два предмета господствовали над родом человеческим: удовольствие и скорбь. Господь, прошедши чрез то и другое, оказался непобедим. Искуситель сначала приступал к Нему на горе с предложением удовольствия (**Мф. 4, 3. 6. 9**); но, нашед Его непобедимым чрез это, употребил великую хитрость, навел скорбь, чтобы, по крайней мере, чрез нее овладеть Им, и для сего восставил против Него всё: отречение учеников, насмешки воинов, хулу мимопроходящих, смерть от иудеев, но и при этом – нашёл Его непобедимым. Ибо скорбь на Кресте не могла возбудить в Господе ненависть к

<sup>2</sup> Древний еретик Аполинарий Лаодикийский.

распинателям, но Он продолжал любить их и молился за них, говоря: Отче! Не поставь им греха сего (**Лк. 23, 34**). Видишь ли, как Он победил тем, чем по видимости был побежден. Таким образом, Крест стал и возвышением Его, и славою.

**ЕВАНГЕЛИЕ.** *Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него не погиб, но имел жизнь вечную. Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него.*

**ТОЛКОВАНИЕ.** Любовь Бога к миру велика и до того простерлась, что Он отдал не ангела, не пророка, но Сына Своего, и притом Единородного (**1 Ин. 4, 9**). Если бы Он отдал и Ангела, то и это дело было бы не мало. Почему? Потому, что Ангел — верный и покорный Его служитель, а мы — враги и отступники. Теперь же, когда отдал Сына, какое превосходство любви показал Он?! Опять, если бы Он имел много сыновей и отдал одного, то и это было бы очень великое дело. А теперь Он отдал Единородного. Можно ли же достойно воспеть Его благодать? Ариане говорят, что Единородным Сын называется потому, что Он один только произведён и сотворен Богом, а все прочее уже Им сотворено. Ответ им простой. Если бы Он назван был Единородным без слова «Сын», то ваша тонкая выдумка имела бы основание. Но теперь, когда Он называется Единородным и Сыном, слово «Единородный» нельзя понимать так, как вы, но так, что Он один только рожден от Отца. — Заметь, прошу тебя, то, что как выше Он сказал, что Сын Человеческий сошёл с Неба, хотя плоть не сошла с Неба, но принадлежащее Богу приложил к человеку по причине единства Лица и единства Ипостаси, так и здесь опять принадлежащее человеку прилагает к Богу Слово. Отдал, говорит, Бог Сына Своего на смерть. Хотя Бог пребыл бесстрастен, но Поскольку по Ипостаси Один и Тот же был и Бог Слово, и Человек, подлежащий страданиям, то и говорится, что отдается на смерть Сын, который действительно и страдал в собственной плоти. — Какая польза от того, что отдан Сын? Великая и недомыслимая для человека — та, чтобы всякий верующий в Него получил два блага: одно, чтобы не погиб; другое, чтобы имел жизнь, и притом вечную. Ветхий Завет тем, кои в нем благоугождали Богу, обещал долголетнюю жизнь, а Евангелие награждает таких жизнью не временною, но вечною и неразрушимую. — Поскольку два пришествия Христовы, одно уже бывшее, а другое — будущее, то о первом пришествии говорит, что Сын не послан, чтобы судить мир (потому что, если бы Он для сего пришел, то все были бы осуждены, так как все согрешили, как и Павел говорит. - **Рим. 3, 23**), но преимущественно для того пришел, чтобы спасти мир. Таковая была цель у Него. Но на деле вышло, что осуждает тех, кои не уверовали. Моисеев закон пришел преимущественно для обличения греха (**Рим. 3, 20**) и осуждения преступников. Ибо он никому не прощал, но как находил согрешающего в чём-нибудь, в то же время налагал и наказание. Итак, Первое Пришествие не имело целью судить, кроме тех, которые на деле не уверовали, ибо они уже осуждены; а Второе Пришествие будет решительно для того, чтобы судить всех и воздать каждому по делам его.

**ЕВАНГЕЛИЕ.** *Верующий в Него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя Единородного Сына Божия. Суд же состоит в том, что Свет пришел в мир; но люди более возлюбили тьму, нежели Свет, потому что дела их были злы, ибо всякий делающий злое ненавидит Свет и не идет к Свету, чтобы не обличились дела его, потому что они злы. А поступающий по правде идет к Свету, дабы явны были дела его, потому что они в Боге соделаны.*

**ТОЛКОВАНИЕ.** Что значит: верующий в Сына не судится? Неужели не судит-

ся, если жизнь его нечиста? Весьма судится. Ибо таких и Павел не называет искренно верующими. Показывают, говорит (**Тит. 1, 16**), что они знают Бога, делами же отрекаются Его. Впрочем, здесь говорит о том, что не судится по тому самому, что уверовал: хотя в злых делах отдаст самый строгий отчет, но за неверие не наказывается, потому что за один раз уверовал. «А неверующий уже осужден». Как? Во-первых, потому, что и самое неверие есть осуждение; ибо быть вне Света – одно только это – величайшее наказание. Потом, хотя здесь не отдаётся еще в геенну, но здесь соединил всё, что доводит до будущего наказания; подобно тому, как и убийца, хотя бы не был приговорен к наказанию приговором судьи, осуждён сущностью дела. И Адам умер в тот же день, в который вкусил от запрещенного древа; хотя он был жив, но по приговору и по существу дела был мёртв. Итак, всякий неверующий уже здесь осужден, как несомненно подлежащий наказанию и не имеющий прийти на суд, по сказанному: не воскреснут нечестивии на суд (**Пс. 1, 5**). Ибо от нечестивых не потребуется отчёт, как и от диавола: они воскреснут не на суд, а на осуждение. Так и в Евангелии Господь говорит, что князь мира сего уже осуждён (**Ин. 16, 11**) как потому, что сам не уверовал, так и потому, что Иуду сделал предателем и прочим приготовил погибель. Если же в притчах (**Мф, 23, 14–32; Лк. 19, 11–27**) Господь вводит и подлежащих наказанию дающими отчёт, то не удивляйся, во-первых, потому, что говоримое есть притча, а говоримое в притчах не нужно принимать всё, как законы и правила. Ибо в день тот каждый, имея непогрешимого судью в совести, не потребует другого обличения, но пойдёт связанный сам от себя; во-вторых, потому, что Господь вводит дающими отчёт не неверующих, а верующих, но несострадательных и немилостивых. Мы же говорим о нечестивых и неверующих; а иное – нечестивый и неверующий и иное – немилосердый и грешный. – «Суд же состоит в том, что Свет пришёл в мир». Здесь неверующих показывает лишёнными всякого оправдания. В том, говорит, состоит суд, что Свет пришел к ним, а они не устремились к нему. Не тем только они согрешили, что сами не искали Света, но, что всего хуже, тем, что Он пришел к ним, и они однако же не приняли. Посему-то они и осуждены. Если бы Свет не пришёл, то люди могли бы сослаться на незнание добра. А когда Бог Слово пришел и предал Своё учение, чтобы просветить их, и они не приняли, тогда они уже лишились всякого оправдания. – Чтобы кто-нибудь не сказал, что никто не предпочтет тьму Свету, выставляет и причину, по которой люди обратились к тьме: потому что, говорит дела их были злы. Так как христианство требует не только правого образа мыслей, но и жизни честной, а они пожелали валяться в грязи греха, то посему делающие худые дела не пожелали идти к свету христианства и подчиниться Моим законам. «А поступающий по правде», то есть ведущий жизнь честную и Богоугодную, стремится к христианству, как к свету, чтобы еще более преуспеть в добре и дабы явны были дела его по Боге. Ибо таковой, правильно веруя и проводя честную жизнь, светит всем людям, и Бог прославляется в нём. Посему причиною неверия язычников была нечистота их жизни. Быть может, скажет иной, что же, разве нет христиан порочных и язычников одобрительных по жизни? Что есть христиане порочные, я и сам это скажу; но чтоб нашлись язычники добрые, не могу сказать решительно. Некоторые могут найтись «от природы» кроткими и добрыми, но это – не добродетель, а добрым «от подвига» и упражнения в добре – никто. Если же некоторые казались добрыми, то всё делали из-за славы; делающий же для славы, а не для самого добра, с охотою предастся злему пожеланию, когда найдет к тому случай. Ибо если у нас и угроза геенною, и всякое иное попечение, и примеры бесчисленных святых едва удерживают людей в добродетели, то бредни и гнусности язычников тем менее удержат их в добре. Велико и то, если не сделают их совершенно злыми.

*Богу нашему слава, ныне и присно и во веки веком! Аминь.*



*Михаил (Семенов), епископ.*

## О ВОСПИТАНИИ. На праздник Введения в церковь Св. Девы Марии



В одной из прошлогодних бесед мы говорили о том уроке, какой дан нам в святом празднике Введения. Мы говорили, что праздник учит нас «вводить детей» еще в детстве в святую атмосферу храма, внушать им любовь, живую любовь ко Христу.

В самом деле, отчего Святая Дева избрана из всех женщин мира, чтобы стать «Скинией Господа»? Отчего Она стала Честнейшей херувим, стала Небом, вместившим Невместимого? Оттого, что родители сумели воспитать в Ней святое горение, тяготение к Богу, любовь к Христу ещё на земле не родившемуся, но предсказанному пророками. Предание рассказывает, что Святая Дева трёх лет возшла одна без помощи человеческой по 15 ступеням храма.

Надо полагать, что Она читала и пятнадцать так называемых песней ступеней – пятнадцать псалмов, читавшихся (по одному) на каждой ступени лестницы, а эти псалмы полны чувствами святого стремления в высь Господню, в скинии Божий, к Богу.

«Возвожу очи мои к горам, откуда помощь моя» – поет псалмопевец.

«Радовался я, когда мне сказали: пойдем в дом Господень... К Тебе возвожу очи мои, Живущий на Небесах...»

«Надеюсь на Господа, надеется душа моя. Душа моя ожидает Господа более, нежели стражи – утра», – и т.д. **(псалом 120, 121 и 129)**.

Все эти песни ступеней звучали уже и в душе трехлетней Девы, и потому нашла Она силу через пятнадцать ступеней храма войти в святое святых и через пятнадцать ступеней подвига жизни войти в Святая Святых Небес.

Родители воспитали в Ней любовь к Богу и храму Божию. Затем они ввели

Её в храм. Поставили под святое действие храма — молитвы и благодати. И вот она стала «Честнейшею херувим».

– Не тем ли же путём обязаны вести детей своих христиане? – писал я. И получил возражение: «Но разве мыслимо какое-нибудь сравнение со Святейшей и Чистейшей, Которая освящена была уже во чреве, Которая жила под постоянным соблюдением Духа Святаго?!»

Верно. Сравнение невозможно, непозволительно. Однако ведь и мы, и наши дети с самого рождения освящаются силою Духа Божия, получают охраняющие их дары Божии. Но оставим и это: сегодня я намерен передать, как одна мать вела к Богу своего сына в среде порочной, в обстановке соблазна и греха.

Семья, о которой идет речь, состоит из мужа, жены, сына, двух дочерей и свекрови-матери – главы семьи. Муж – язычник, и притом язычник, отдавшийся безудержно всем языческим порокам. Он вложил в детей семена зла, врожденное расположение к греху. Труд воспитания лежит на матери. И вот из своего сына и дочерей она долгим трудом сделала великих слуг Божиих. Мы говорим о блаж. Моники, матери блаженного Августина, великолепную «Исповедь» которого наши читатели прочтут в будущем году.

Как же воспитывала она детей своих? О дочерях мы не знаем, но о воспитании сына рассказывает он сам.

Она приступила к великому делу воспитания еще до первого лепета ребенка, даже до его рождения. При первых намеках на дарованное ей Богом благословение, она, и без того преданная Богу и молитве, стала еще углубленнее, еще усерднее к слову Божию. Она из книг Священного Писания (которые в это время не выпускала из рук) узнала, что, давая ребенку жизнь, мать ещё до его появления на свете может посвятить его Богу и окрестить ещё в себе – в Духе Святе. Она усилила свои религиозные подвиги, заботилась вдвое о чистоте сердца, чтобы крошечную душу сделать себе подобной, наполненной мыслями о святости жизни.

Беспокоясь об ответственности, лежащей на родителях, она обращала взор к Небу, моля просветить её и дать ей силу – ребёнку передать любовь к добру и Богу...

«Во чреве матери моей просветился я», – говорит Августин. И это выражение – «во чреве матери моей» – повторяется много раз в его «Исповеди». После рождения его тотчас отнесли в церковь: обычая крестить детей тотчас после рождения тогда не было. Моника просила записать сына хотя в число оглашенных, «жаждавших крещения». Опасаясь чужого дурного влияния, Моника боялась доверить ребенка нянькам и кормилицам и оберегала его у своего сердца. «Я, – пишет Августин, – вкусил сладость посвящения в молоко матери». Чтобы укрепить дитя в добре, Моника просвещала его Евангельскими рассказами, рассказывала о древних подвигах любви и веры. Она указала ему на Небо как на высшую цель стремлений, провела его по всем ступеням христианского познания. Особенно много говорила она о том, как велика любовь Божия, как сошёл Он в ясли бедным Слугою нас грешных, как, обогранный кровью, вознесся на Крест грехов наших ради («Исповедь», кн. 1, гл. 9). И она так сроднила душу сына с Христом, что много лет спустя, когда грех уже завладел Августином, «он не забывал лучезарного Христова лика и бросал книгу, если не находил в ней имени Господа» («Исповедь», кн. 3, гл. 4).

Сын вырос, и болото греха, влияние соседнего мира завлекло, затянуло его. Сам отец вёл его к греху, стараясь оторвать от Господа. Он живет, как сын блудный, часто вдали от матери – у той осталось только одно средство влияния – молитва. И она молится. И вот закваска, положенная Моникой, оказалась такой сильной, что вся бурная жизнь Августина не смогла, по его словам запят-

нать начертанный ею образ Христа. После блужданий он всё же вернулся к Господу, ибо «не могло погибнуть дитя стольких слёз и такого попечения...».

Как видите, простая женщина в тяжёлых условиях, однако, сумела ввести сына в храм Божий, привести его к поклонению Божьей воле; что же может помешать нам?

Нужно только помнить, что детей нужно воспитывать для Царства Божия. Нужно помнить заветы святых отцов. «Если вы хотите, — учат они, — чтобы дети вам вполне повиновались, приучайте их читать слово Божие. Вместо любви к играм, забавам, нарядам научите их любить слово Божие». Оберегайте их от дурного общества. «Если родители принимают тщательные предосторожности, чтобы ни одна змея не ужалила их детей, то почему не должны были бы они прилагать такое же старание к тому, чтобы испорченность мира не коснулась их детей, чтобы они не вкусили из золотой чаши Вавилона: Ведь нет яда, который не преподносили бы, не смешав его предварительно с мёдом» (блаженный Иероним). «Не будем думать о том, — говорит Златоуст, — сколько мы нашим детям оставим денег и имущества, но постараемся лучше внушить им добродетельное благочестие». Научим их любить Христа и тогда, хотя, может быть, жизнь помешает им бодро идти по «пятнадцати ступеням» к Богу, то все же даже в глубине падения не погаснет для них светлый маяк Христова лика и выведет их на дорогу.



*Михаил (Семенов), епископ.*

## Преобразимся...

Однажды Иисус Христос удалился с апостолами Иоанном, Петром и Иаковом ночью для молитвы на гору Фавор. Сам он поднялся на гору, а ученики остались у подножия. Утомленные дневными трудами, апостолы скоро заснули.

Они долго спали, и когда, наконец, проснулись, Господа с ними все еще не было. Они взглянули на гору, и пришли в смятение: Христос стоял на вершине горы ослепительно сияющий, Лицо Его изменилось, одежды были белы и блистали как снег, по обе стороны Его стояли Моисей и Илия и Он с ними беседовал. Когда Моисей и Илия стали удаляться, Петр воскликнул: «Наставник, хорошо нам здесь быть; сделаем три кущи: одну Тебе, одну Моисею, одну Илию». В то время, как он говорил это, облако осенило их и раздался голос: «Это Сын Мой возлюбленный, Его слушайте».

Хорошо нам здесь быть, — говорят апостолы. Почему хорошо?.. Потому что они увидели лик Божий, увидели Господа в одеждах славы.

Даже прикоснуться к одежде Господней, к краю риз Его — уже счастье. «Красно мне в селениях Господних... — говорит псалмопевец, — Желаю горы Господней».

И больно, когда видишь, что теперешние христиане перестали ценить это

счастье, не желают построить «кущи свои» около Господа.

Но где они могут увидеть Господа?.. Везде, если только захотят видеть. Что такое наше Богослужение, как не одежда Господня, золотая риза Его?.. А Его слово, Его Евангелие, – разве не светится оттуда, как с вершины Фавора Его лик?..

Стоит подойти, – и увидишь Господа, почувствуешь счастье Его прикосновения. Почувствуешь, может быть, слабо, не осязательно.

Да! Даже апостолы до Преображения не видели всего Лица Господня. Моисей, беседовавший с Богом годы, видел свет Лица Его только раз, и то как бы «сзади», т.е. не вполне. Однако у нас, в таинстве молитвы есть возможность видеть Его ближе, чем все Боговидцы Ветхого Завета.

Замкнись в «клеть» твоей души, загороди двери всякой суетной мысли, перенесись к Богу – в те обители, где Он на Престоле своем, вручи Ему душу и сердце, – и ты, может быть, увидишь Господа лицом к лицу, услышишь Его в тихом веянии ветра, – говорящим с тобой как Отец с сыном.

Подвижники Афона, времен Григория Паламы, умели до такой степени погружаться в святые мысли о Боге, что видели именно фаворский свет, т.е. рядом с собой видели Господа, «Сияние Отчее». И они, эти отцы, этот св. Григорий рассказывали нам, какое великое счастье это слияние «со Светом Тихим святых славы». И звали за собой..

«К свету! К свету», – это были любимые слова св. Григория. К свету..., т.е. к молитве, к Богомыслию, к храму, открывающим нам свет фаворский.

До каких вершин может достигать человек в своем стремлении, показывает рассказ о св. Макарии Великом, который поднимался от земли, казался как бы окруженным сиянием... Ясно, какой меры приближения к Богу достигал он, до какой степени он в этот момент был далек от земли. Он был уже в селениях Господних Он лицезрел Бога, и не «созади», как Моисей, а лицом к лицу.

Итак, к свету.

Но нечего и говорить, что для того, чтобы взойти на Фавор, мало желания увидеть Бога и случайной, хотя и горячей молитвы. Сама способность молиться приобретается подвигом. Надо преобразиться внутренне, чтобы достигнуть того счастья осенения Божиим светом, какое испытывали святые подвижники, какое испытали апостолы у подножия Фавора.

Что значит преобразиться?.. Преобразиться – значит, изменить свой вид, образ, лик. Можно измениться в двух направлениях, так сказать. Человек – образ и подобие Божие. Можно или затемнить этот лик, или прояснить его.

В «Житии» св. Нифонта (23 декабря) рассказывается такой случай. Один молодой человек несколько лет жил во грехе. И вот, когда его встречали знакомые, не видевшие его долго, они не узнавали его. Его лицо казалось как бы «лицом демона». Грех преобразил его лицо, исказил его, наложил на него проклятое пятно, злую печать.

А «печать Каина», о которой говорит Библия? Это опять клеймо греха, злых страстей, исказивших вместе с внутренним ликом даже внешний лик – лицо. Потерян образ Божий, – искажён, преобразился в «лик диавола».

Другим образом преобразился св. Макарий, сиявший как столп огненный. Или многие святые подвижники, от самого лика которых точно светилось, которые были точно освещены изнутри. Они, видели мы, до того «преображали» свою физическую природу, что «поднимались над землей», преодолевали закон тяготения. Это было как бы преобразование в новый вид, в новое существо, – приближение к ангелам.

За кем же следуем?.. В чей образ преобразуемся мы, созданные по образу и подобию Господню?

Мы призваны быть совершенными, как Отец наш Небесный совершен. Призваны подвигом христианской жизни вырастить себе, – скажу словами одного христианского поэта, – шесть серебряных крыльев, подняться над землёй. А мы вместо того, чтобы идти на гору, копошимся в грязной яме греха. Суедемся на дне этой ямы, давая друг друга, торопясь вырвать у другого то, что мы считаем счастьем. И не Лик Преобразившегося на Фаворе впереди перед нами, как наша цель и идеал, а тёмный лик кого-то, с печатью более злой, чем печать Каина на лице, исконного врага и человекоубийцы, с золотом, как символом «нашего счастья», в руках.

Нужно изменить закон жизни нашей, преобразить самое понимание жизни, понимание того, в чём наше счастье и наш путь. Поставить вместо грешного закона борьбы за существование, погони за счастьем не Божиим, а диаволовым – закон самоотвержения, любви, закон креста, закон медленного, но неуклонного движения вверх, «в гору», – вот что значит преобразиться.

И такое преображение позволит нам почувствовать красоту Божьего Лика, позволит на молитве действительно видеть его, чувствовать его касание, как радость, как восторг пребывания в Божиих куцах. Изменить в светлый и радостный даже наш телесный, омраченный суетой и страстями лик.

Еще одно слово.

Господь преобразился, идя на страдания, на Крест. Этим он хотел сказать, что путь к торжеству, к просветлению лежит через страдания. «Через терния – к звёздам»...

Мы боимся и не умеем как следует пользоваться страданиями. У всех у нас достаточно страданий, но что мы берем из них?

Известно, что жемчуг – болезнь раковины. Он рождён страданием. И в нашей душе страдания должны рожать перлы. Страдание воспитывает душу, шлифует её, как гранильщик драгоценный камень. Но это тогда, когда человек принимает страдание по-христиански, т.е. смотрит на него как на испытание Господне. Принимает их без ропота и, вдумываясь в смысл посланного испытания, старается извлечь из него, как из золотой россыпи, все способное умножать и преобразовывать душу, – растить её.

Может быть, у нас страдания не делают светлым, а только затемняют наш духовный лик? Тогда, значит, не по пути Христа мы идем и не по его заветам относимся к страданиям...

1909 г.



*Михаил (Семенов), епископ.*

## СВЯТЫЕ

Мы все чтим святых. Одного святого мы считаем своим особым покровителем, носим его имя. Но достойно ли наше почитание их святости и их чистоты?

Начну со святого, имя которого мы носим. Я спрашивал нескольких старо-

обрядцев (о синодских, конечно, не может быть даже и разговора): какой ваш святой? Когда он жил? В чём его житие? И со смущением видел, что они не знают или знают плохо.

Но тогда как же вы молитесь ему? Можете ли вы молиться горячо и сознательно, не имея пред собой живого облика святого, не представляя его себе в его житии, в его подвигах? Очевидно, что в таком почитании есть какая-то прореха — грустный недостаток. Я обращал внимание на то, что в святцах очень часто совпадают в один день несколько святых одного имени. Иногда это случайность, но часто думаю: случайность ли?

Христиане прошлого часто до такой степени близко подходили душой к одноименному им святому, так «очаровывались» его обликом, что, следуя по стопам их всю жизнь, и уходили ко Христу в новую жизнь в день их смерти, вспоминая об их «исходе». Умирали в день, когда особенно помнили своих святых. Вот это было истинное почитание святых святыми. Но что говорить о Пименах Печерских, следовавших до конца за Пименами Великими. Это люди необыкновенные.

Я даже знал одного полуязычника-христианина, совсем невежественного, который умел, однако, идти за своим святым (о нем недавно рассуждал с моих же слов, записанных мной лет пять назад, один журналист). Человек этот был безграмотный, не то чуваш, не то черемис, отцы которого были язычники. И который в одном захолустном старообрядческом приходе узнал о Христе. Звали этого человека Никола. Мало знал он и о Боге, и о Христе, и о св. угоднике Николе. Но вот кто-то внушил ему, что он — Никола и что, значит, самый ближний его святой — святитель Никола, что ему надо знать жизнь святого Николы и ему подражать.

Никола нарочно сходил на базар — верст за десять пешком. За гривенник купил книжку про Николу и за пятак «нанял» мальчика-школьника прочесть ему два раза. Слушал Никола книгу, как, наверное, слушала когда-то Мария слова Господни у ног Господа. И сразу как-то переменялся; даже лицо стало другое: светлое и осмысленное. Я бы сказал — стало из языческого, полужвериного, христианским, человеческим.

Пленило его душу то, что вообще всех пленяет в угоднике Николе. Его милостивость. Недаром св. Николу и зовут милостивым. Он покоряет именно своим полным любви и милости обликом. Вот в одном сказании он останавливает руку палача, спасая троих от лютой смерти. Вот он ночью крадется, чтобы подкинуть в бедную хижину мешок с деньгами, и этим спасает от гибели трех девушек. Далее... Он спасает погибающего на море.

Он весь милость. И этот особенный милостивый облик втесняется в душу дикого Николы. Все «слова», какие по складам читал школьник, он складывал в душу свою. И вот прошло с неделю, может больше, началось в деревне странное. Два мужика в самую страшную минуту, когда за подати хотели свести коровенку (лошади не было), нашли на окне по пятнадцати рублей. Решили, что Бог послал; но через кого?

Как-то узнали, что Никола одну из своих лошадей продал. И догадались.

— Да что ты, с ума что ли сошел?

— А как же. Это он, бачка (отец) Никола, велел!

И говорит просто и без всяких сомнений, уверенный, что иначе поступить не мог. Николу прозвали «дурачком», но он остался при своем мнении: как принял имя, то делай, как твой «бачка-ангел» велел. Вот это подлинное следование за святыми.

Но есть ли, часто ли такое следование за святыми? Я ещё видел такое подражание святым, желание подражать у детей. Но у взрослых, увы, ничего не

остается от этого детского, чистого и подлинно христианского отношения к памяти святых.

Я говорил о святом, имя которого носим, но и все святые для нас — указатели пути, проводники, за которыми мы должны идти. И в этом — лучшее их почитание. Прикладываться к их иконе, к их мощам необходимо с одной мыслью: а иду ли за ними, подражаю ли им, не есть ли мое лобзание — лобзание Иуды, чтущего святых устами и предающего и их, и Учителя их делом. Вспоминаю один случай.

Мученик Внифантий был грешник. Но вот, по поручению своей госпожи, с которой он делил тяжкий грех, Внифантий пошел в чужой город за мощами свв. мучеников. Одна мысль, что он должен коснуться такой святыни, изменила Внифантия. Он начал думать: «Да достоин ли я коснуться святыни, не оскорблю ли я своим прикосновением святых?» И он решил бросить грех и покаянием смыть с себя скверну, дабы достойно коснуться устами свв. останков. Но далее стал думать и ещё: я чту свв. мучеников; вот я хочу дом свой освятить этой святыней. Но ведь почитание есть подражание. А я думал ли когда о подражании святым? И в результате этих мыслей рабы принесли Аглаиде остатки самого Внифантия, около свв. мощей мученических себя отдавшего на муки за исповедание Христа (память 19 декабря).

Помолимся и мы святым, чтобы они помогли нам чтить их не одними устами и свечечками...

Свечечка? Святое это дело. Но представьте себе, что вы в память св. Спиридона (память 12 декабря) ставите свечечку от труда несправедного, от торговли нечестной. Не будет ли такой дар только оскорблением святого, который при жизни своей столько раз проповедовал о честной торговле. Ясно, что рядом со свечечкой нужен еще дар послушания заповеди его.

\* \* \*

Святые? Но зачем нам почитание святых, — скажет кто-нибудь. Они умерли, и как они могут помочь нам?

Мы в позапрошлом году писали, что святые не мертвы, а живы. «Веря в жизнь души после смерти, мы не можем не верить, что умершие сильные и святые, познавшие правду жизни, с нами, около нас, смотрят на землю жалеющими глазами, смотрят и видят. Мы не верим даже, а знаем, что это так, что это правда, что с этими умершими должно говорить, как с живыми, и услышат они и нас, и скорби наши.

Не было ли бы нелепостью отрицать, что душа живая, хотя оставившая тело, может подойти к нашей душе, говорить с ней, помочь и спасти? Что может мешать этой беседе двух человеческих душ, когда допускают, верят (одинаково и толстовцы, и протестанты) в возможность беседы духа человеческого с Богом».

«Святые — это люди, и потому не могут пройти мимо душ страдающих, озлобленных, до безобразного падения ослабевших и уступивших пороку, — они идут прямо туда; спешат на бессловесные зовы гибнущих душ. Не для земли зажжены далекие звезды, но светят в бесконечных пространствах, они и земле шлют свой блеск; так и святые, светлые душой, пребывая в Духе в мире ином, в светлом мире, они не остаются не внимающими глухой борьбе гибнущих здесь в позоре».

Они идут на крики, поднимают падающих, направляют в новое русло их жизнь. Берут за руки, как детей, не умеющих ходить, и ведут туда, куда пришли.

ДИАКОН ВАЛЕРИЙ ТИМОФЕЕВ

## **РАЗСУЖДЕНИЕ О ДРЕВНЕМ И НОВООБРЯДЧЕСКОМ ТЕКСТАХ СИМВОЛА ВЕРЫ**

### **ВВЕДЕНИЕ**

Прошло уже более 340 лет, как от Православной Церкви откололась огромная часть пастырей и паствы, уклонившись в так называемое новообрядчество. В его среде произошли большие изменения, затронувшие все стороны церковной жизни, в том числе и православную догматику, что выразилось и во внесении изменений в славянский текст Символа Веры.

Новообрядцы внесли в древний текст четыре крупных изменения:

- 1) изменено начертание имени Спасителя;
- 2) исключено противопоставление рождения и творения;
- 3) о Христовом Царстве стали учить как о будущем;
- 4) исключено именование Духа Святого **Истинным**.

Эти изменения серьёзно ни богословски, ни филологически не обосновывались, и защитники их ограничивались чаще всего туманными ссылками на «греков» и анафематствованием всего русского православия с 988 г., выраженном в постановлении Московского собора 1666–1667 гг., где, помимо прочего, говорилось:

«Аще ли кто не послушает повелеваемых от нас и не покорится... или начнет прекословити и противитися нам, и мы такового противника данною нам властью от Животворящаго и Всесвятаго Духа, аще ли будет от священническаго чина, извергаем и обнажаем его всякаго священнодействия и проклятию предаем. Аще же от мирскаго чина, отлучаем и чужда сотворяем от Отца и Сына и Святаго Духа и проклятию и анафеме предаем, яко еретика и непокорника... И аще пребудет в упрямстве своем до скончания своего, то да будет и по смерти отлучен, и часть его и душа его со Иудою предателем и с распеншими Христа жидовы и со Арием и с прочими проклятыми еретиками».

Следовательно, все русские святые и мученики, просиявшие на Руси, которые до последнего вздоха оставались верными и тем обрядам, которые стали называть старыми, и древним книгам – все они от начала крещения Руси до этого сатанинского собора 1666–1667 г. объявлялись проклятыми по смерти еретиками! После таковых постановлений не находится оснований, чтобы называть заседавших на этом соборе православными. Но по-видимому подобных проклятий заседавшим на соборе новообрядцам показалось мало, и они потребовали для защитников древнего благочестия казней, чтобы покарать их «и градским законом, и казнить их разным томлением и различными муками», и приводятся примеры этих мук, когда «овым языки отрезоша, овым рүци отсекоша, овым уши и носы, и позориша их по торгү, и потом сослани быша в заточение до кончины их» **[Цит. по: 44.С. 181, 183]**. И все эти казни защитники древнего благочестия испытали на себе в полной мере. Со временем все чаще к ревнителям старой веры стала применяться только одна казнь – смерть после страшных мук. В 1684 г. выходит особый антистарообрядческий указ (так называемые «Статьи царевны Софьи»), изданный по прямому требованию патриарха Иоакима, по которому найденных староверов следовало мучить ужасными пытками и, если они не покорятся новообрядческой церкви, – жечь в срубе, если же старообрядец не выдержит мук и покорится на словах, а сам все же останется в старой вере, таковых «казнить смертию без испытания», тяжким наказанием подлежали и те, кто давал старообрядцам кров, прятал их, или просто не доносил на них никонианским церковным властям **[См.: 39.С. 221]**. И всё это делалось во исполнение решений Московского собора 1666–1667 гг., о котором совершенно справедливо писал в 1678 г. союзник протопопа Аввакума диакон Феодор Иванович, что «на соборе их лукавом со властью не

Христос сидел и не Дух Святой учил их той неправде всей, но лукавый сатана, богопротивный враг и человекоубийца» [34.С.124–125]. Именно этот Московский «собор их страстной и бешеной» (слова диакона Феодора) [34.С.133] утвердил изменения в обрядах и церковных книгах и категорически потребовал служить только по новым книгам и, тем самым, утвердил изменения в тексте Символа веры. Для наглядности этих изменений представим их в виде следующей таблицы:

Древний текст (См.: 37 Лл. 100 об. –102)	Новообрядческий текст (См.: 54. С.76)
ѿъ (иѿъ, ѿъ)	иѿъ (иѿъ)
рождѣна, а не сотворѣна	рождѣнна, не сотворѣнна
и҃ѡже цѣрквию неѣсть концѣ	и҃ѡже царствію не вѣдѣтъ концѣ
и вѣ дѣла стѣго гдѣ истиннаго и животворѣщаго	и вѣ дѣла свѣтагѡ гѡспѡда животворѣщагѡ

Цель настоящей работы – исследовать эти изменения, внесѣнные в древний текст, подвергнув их методам сравнительно-исторического и догматического исследования и определить правомочность их внесения в дониконовский текст Символа Веры.

## ГЛАВА ПЕРВАЯ

### ИМЯ СПАСИТЕЛЯ

Первым изменением в новообрядческом Символе веры явилась перемена написания имени Спасителя – вместо древнего под титлом *ѿъ* (*ѿѡуѣъ*, *иѿѡуѣъ*, *ѿѣъ*, *иѿѡуѣ* и т.д.) стали писать *иѿъ* (*иѿѣъ*, *иѿѡуѣъ* и т.д.).

Прежде всего, следует установить, какое начертание имени Спасителя славяне приняли при крещении в IX в., ибо под этим именем открылся славянам Христос, и только под этим именем славянские народы познали истинного Спасителя. И если это так, то любое искажение Его имени может рассматриваться как подмена обращения к Истинному Богу обращением к силам, ничего общего с Христом не имеющим, и которые стремятся, принимая на себя образ ангела света, привести людей в кромешную тьму.<sup>1</sup>

Для получения совершенно точных сведений о начертании имени Спасителя от начала христианской эры у славян мы должны обратится к истокам славянской письменности, а именно – к переводам священных текстов, выполненных святыми Кирилом и Мефодием. Кирил (тогда, не будучи ещё иноком, он носил имя Константин) с 860 г. начал составление славянской азбуки. В течение 862–863 гг. им был подготовлен перевод на славянский язык первых священных текстов, а с 864 г. братья уже непосредственно вели дело славянского просвещения в Паннонии и Моравии, заложив прочные основы Кирило-Мефодиевской традиции.

Для выяснения исконного, идущего от первоучителей славянских св. Кирила и Мефодия славянского начертания имени Спасителя, обратимся к древнейшим сохранившимся памятникам славянской письменности. Очевидно, что из-за большого объёма тексты памятников не могут быть помещены в данной работе, поэтому мы вынуждены ограничиться представительными контрольными выборками.

<sup>1</sup> Содержание данной фразы выражает личную точку зрения автора данной статьи, а не всеобщее церковное учение. Наличие некоторых спорных моментов не обезценивает научно-исторического значения этой статьи в целом. – *Ред.*



- **ѣ же рече имъ** (л. 31) и т.д.

Кстати, следует заметить, что Г. А. Хабургаев, один из крупнейших специалистов по старославянскому языку, говоря об именах собственных в рукописях конца X – начала XI вв., приводит имя Спасителя только в форме «**исусъ**» или «**иѣъ**» под титулом [См.: 61. С. 148].

2. В «Галичском Евангелии» 1114 г., которое признается прямо относящимся к переводам второй половины IX в. [46. С. 75], представлена только форма И(су)сь или I(су)сь под титулом и Исусъ без титула:

- и ставъ архирей поспраше въпроси исуса (Мк. 14:16);

- тогда приступиша къ иѣви;

- приде оубо иѣъ и приаче хлѣба (Ин. 21:13).

Если мы исследуем Евангелия, относящиеся к русской редакции на славянской основе, в частности, «Мстиславово Евангелие» (кон. XI – начало XII вв.) и «Добрилово Евангелие» (1164 г.), то без труда убедимся, что и «Мстиславово Евангелие» [2], и «Добрилово Евангелие» [36] знают только начертание **исусъ** под титулом (**иѣъ**):

В «Мстиславовом Евангелии»:

- **иѣъ рече имъ гл҃а дана вамъ иста всака власта** (Мф. 28:18);

- и оубо иѣъ идоша ... и по иѣе идоша ... оураше же сѧ иѣъ ... и приведе и къ иѣви (Ин. 1:35-43) и т.д.

В «Добриловом Евангелии»:

- и проси чѣла иѣва ... дастъ чѣло иѣво ... помажеть иѣа (Лл. 13г – 14б) и т.д.

Как видим, в этих ранних русских евангелиях мы встречаем только написание **иѣъ**.

То же самое следует сказать и о другой ранней литературе (помимо евангельской). В списке XII в. предисловия Иоанна, экзарха Болгарского, к переводу Иоанна Дамаскина – та же форма: **отъ гл҃а нашого иѣ хл҃а** [См.: 45, с. 23].

Примеры могут быть многократно умножены, однако изложенного материала достаточно, чтобы убедиться, что написание **иѣъ** (**исусъ**) или **иѣъ** (**исусъ**) берут свое начало в древнейших памятниках славянской письменности, восходящих к переводам св. Кирила и Мефодия, и в таком неизменном виде это начертание прочно утвердилось на русской почве и стало письменной и фонетической нормой языка.

В этом смысле представляют определенный интерес данные азбуковников и словарных сводов XVI в. – в них закреплена как литературная норма написание **исусъ**: так, в словаре из сборника старца Вассиана Кошки (середина XVI в.) на листе 35 об. стоит: «**иѣ. иѣъ**», а в Азбуковнике конца XVII в. (по бумаге – 1589–1594 гг.) на листе 85 написано: «**иѣъ. т(олкованіе). иѣъ; иѣъ наввинъ. т(олкованіе). иѣъ мирны**» [См.: 45. С. 264. 61; С. 284. 250, 251].

В «Апостоле» одного из первых славянских печатников – Ф. Скорины (1525 г.) везде стоит только **иѣъ**, но почему-то с ударением на первом слоге, а в современном так называемом «украинском» языке имя Спасителя пишется только «Исус».

Подводя итог сказанному, следует отметить еще раз, что написание имени Спасителя «Исусъ (Исусъ)» имеет своим истоком самые первые переводы Св. Кирила и Мефодия и до реформ Никона было признано как литературная норма и орфографическая норма не только в России, но и в других славянских землях.

\*\*\*

Защитники новообрядческого написания «**исусъ**» иногда ссылаются на то, что оно якобы присутствует в некоторых древних памятниках славянской письменности, указывая на «Остромирово Евангелие» (1056–1057 гг.),

«Изборник Святослава» 1076 г. и некоторые другие памятники. Но давайте же, наконец, выясним истину в этом вопросе.

Фактическое же положение дел таково, что введенное при Никоне и удержавшееся новообрядческой церковью донныне написание «*иѣвъ*» не встречается ни в одном древнем памятнике славянской письменности. Там встречается иногда написание «*иѣвъ*», а не «*иѣвъ*», что вовсе не одно и то же. Ставить между ними знак равенства может только совершенно ничего не сведущий в филологии человек. Кроме того, в текстах, где встречается написание «*иѣвъ*», оно нигде, ни в одном памятнике не присутствует монополюбно, а встречается всегда и везде вместе с древнейшей славянской формой *иѣ* (*иѣ*). Рассмотрим несколько примеров.

Чаще всего можно встретить ссылки на «Остромирово Евангелие», переписанное в 1056–1057 гг. для новгородского посадника Остромира. Оно состоит из 294 листов и в нем обнаруживается следующее: в некоторых частях текста преобладает начертание под титлом *иѣ* (вариант: *иѣвъ*), в других частях – *иѣвъ*. Например, на листе 6-б об. написание *иѣ* относится к *иѣвъ* как 80% к 20%:

- и оузырѣ *иѣ*а идоуца; и по *иѣ*а идоуца; обрѣщѣи *иѣ*; и приидѣ и къ *иѣ*ви; *иѣ* рече (Ин. 35-43), а на листах 29-32 об. (Ин. 4:5-42) встречается только написание *иѣвъ*. Любопытно отметить, что в «Мстиславовом Евангелии» в этом же самом отрывке везде стоит начертание *иѣвъ*:

Остромирово Евангелие, 1056-57 гг., лл. 29-32 об.	Мстиславово Евангелие, кон. XI в., лл. 14 г-16 б
приидѣ <i>иѣвъ</i> въ градѣ самарѣнскѣ	приидѣ <i>иѣвъ</i> въ градѣ самарѣнскѣ
<i>иѣвъ</i> же троуждѣса отъ пѣти	<i>иѣвъ</i> же троуждѣса отъ пѣти
гла ии <i>иѣвъ</i>	гла ии <i>иѣвъ</i>
отъвѣща <i>иѣвъ</i> и рече ии	отъвѣща <i>иѣвъ</i> и рече ии
гла ии <i>иѣвъ</i>	гла ии <i>иѣвъ</i>
гла ии <i>иѣвъ</i> добрѣ рече	гла ии <i>иѣвъ</i> добрѣ рече
гла ии <i>иѣвъ</i> жино	гла ии <i>иѣвъ</i> жино
гла ии <i>иѣвъ</i> азъ иемь	гла ии <i>иѣвъ</i> азъ иемь
гла имъ <i>иѣвъ</i>	гла имъ <i>иѣвъ</i>

Чем же объяснить такую двойственность написания имени Спасителя в «Остромировом Евангелии», когда на одном пространстве текста соседствуют два написания – и *иѣ* и *иѣвъ*? Ответ на этот вопрос в следующем. Исследователь древнерусских текстов Б. И. Осипов пишет: «Как известно, Н. М. Каринским доказано наличие в этом Евангелии по меньшей мере трёх (если не четырёх) почерков, из которых, впрочем, значительные куски текста написаны лишь двумя: первый – л. 2–24 и золотые заглавия, кроме заглавий на л. 21–40 об. и 131–154 об., второй – почерк дьякона Григория – с л. 25 до конца, кроме золотых заглавий и надписей на изображениях евангелистов» [52. С. 58]. Не трудно заметить, что написание *иѣ* или *иѣвъ* преобладает у первого писца, чью орфографию Б. И. Осипов характеризует как традиционную и древнейшую, а в качестве примера указывает именно на написание имени Спасителя: «Наличие *i* наряду с *i* - *i*(соу)сь и *i*(соу)сь – в других словах только *i* подчиняет традиции выбор букв в этих парах», – причём традиционный принцип в передаче фонемы [*i*] у этого писца преобладает [52. С. 59]. А вот о дьяконе Григории исследователь замечает: «по отношению к данному писцу приходится говорить о сосуществовании фонетического принципа передачи фонемной структуры словесных форм на равных с принципом нефонетическим. (...) Вопрос о выборе графического средства для передачи обозначаемой фонемы вставал перед писцом постоянно» [52. С. 60]. Иными словами, в одних случаях дьякон Григорий придерживался традиционного написания, а в других – писал по



послесловие на листе 263 об., а также текст на листах 264–266. Весь остальной текст написан вторым писцом, чьё имя осталось неизвестным [18.С. 60].

У дьякона Иоанна написания «*иисусъ*»<sup>2</sup> и «*иѣсъ*» (вариант – *иисусъ*) встречаются в соотношении 50% на 50%, у второго писца удвоение начальной буквы «и» или «і» не встречается вовсе. У диакона Иоанна удвоение «*и*» в имени Сына Божия, безусловно, передает процесс появления перед «*и*» протетического [j], в чём нас со всей очевидностью убеждают следующие фонетически обусловленные написания, идентичные по своей природе написанию «*иисусъ*»:

- глаголом *иисаиномъ* (Л.6 г);
- къ *иизраилитомъ* (Л.7а);
- *иизраиль* (Л.28 г); а также:
- *иистиньнѣ* (Л.6г);
- *иистиньный* (Л.6г);
- *иисусъ хѣсъ* (Л.6в);
- *въсѣльнъи ииса* (Л.7г);
- *иисусъ христоса* (Л.37б);

Очевидно, что все приведенные примеры отражают однотипное временное развитие протетического звука [j] в начале слова перед [и], о чем ясно свидетельствуют встречающиеся у того же писца начертания:

- *иисаико* (Л. 28 а);
- къ *иномъ иизромъ* (Л.19б г);
- *въскрѣсивъшаго иса хѣса* (Л.7г);
- *гѣ же нашѣ и хѣ* (Л.7г);
- о *хрѣстѣ иисусѣ гѣ нашемъ* (Л.263в), где протетический [j], как видим, отсутствует.

У второго писца, чьё имя нам не известно, развитие протетического [j] перед [и] в начале слова совершенно не представлено:

- *гѣ нашѣ и хѣ* (Л. 250а);
- *иисусъ* (Л. 253а);
- *иисусъ* (Л. 253г);
- *иисусъ* (Л. 254б) - и кроме этих другие написания не встречаются ни разу.

При сплошном обследовании всего «Изборника» 1073 г. нами подсчитано, что начертание имени Спасителя с удвоением начального «и (і)» встречается только в 30% случаев, тогда как начертание без удвоения (*иѣ, иѣсъ, иѣ, исусъ, исусъ, иисусъ*) – в 70% случаев. В «Житии Феодосия Печерскаго» (по списку конца XII в.) процентное соотношение почти в точности такое же – написание с протетическим звуком – *иѣсъ* – 34% (6 из 17), без такового – *иѣсъ* (*иѣсъ*) – 66% (11 из 17). И, как уже отмечалось выше, близкие по образованию звуки [ji] не могли долго сосуществовать вместе, их сочетание было нежизнеспособным, поэтому они слились в один гласный [и], и уже к концу XII в. произношение [iисусъ] исчезло, явившись кратким эпизодом в истории языка, который не имел перспективы.

Как доказывают приведенные выше примеры, начертание «*иѣсъ*» в памятниках XI–XII вв. ни в коем случае нельзя приравнять ко введенному церковными реформами XVII в. написанию «*иисусъ*», так как в первом случае имела место попытка писцов, на основании фонетического принципа орфографии, отразить на письме появившийся в XI в. протетический звук [j] перед именем Спасителя, и звук этот исчез в XII в., тогда как во втором случае введение нового написания чуждого русской фонетике и орфографии было актом принуждения, основанного только на патриаршем и государственном насилии.

<sup>2</sup> Буква «и» со знаком «густого придыхания» – ѣ – в древности обычно не обозначала краткого звука й [j], как сейчас, но соответствовала йотированному «и» - [ји]. – Прим. ред.

Уже в XVI в. были хорошо подготовленные филологи, которые прекрасно понимали, что изменять устоявшееся славянское начертание имени Спасителя недопустимо. Яркий пример этого мы имеем в лице преподобного Максима Грека.

Существует три редакции произведения Максима Грека «Толкование именамъ по алфавиту». 1-ю редакцию содержит рукопись ГБЛ МДА 173 (35), которая датируется концом XVI в. и отражает первый этап овладения старцем Максимом славянского языка. В данной рукописи на листе 121 стоит: «*ѲУСУСЪ, ѲВРѢНСКА ПОСЛОВИЦА, А ТЛѢКЪДѢТСА СОТНРЪ ІЖЕ ІСЪ ПО РЪСКИ СПЪ*» и прямо под этими словами «*ІСЪ ѲВРѢНСКА ПОСЛОВИЦА, А ТЛѢКЪДѢТСА СОТНРЪ ІЖЕ ІСЪ ПО РЪСКИ СПЪ*» (45. С. 152, 320. 112). В рукописи ГПБ Сол. 498 (479) также конца XVI в., где представлена та же 1-я редакция вместо «Іусусъ» стоит «Іисусъ», однако именно данное написание рассматривается исследователем филологического наследия Максима Грека Л. С. Ковтуном как «некоторые рефлексy греческого языка, вроде – Иисоу – звательная форма от Ἰησοῦς (45.С. 188). Кроме того, установлено, что «списки «Толкования...», представляющие его первую редакцию... не являлись окончательным авторским текстом. Он сложился лишь во второй редакции. В ней в сравнении с предшествующим вариантом более богат словник, бoльшая точность написаний и акцентуации, что несомненно свидетельствует о совершенствовании и выверке текста. Число найденных списков этой редакции вдвое превышает число копий 1 редакции (5 и 11). Именно эта редакция, а не первая, включена в состав собраний сочинений Максима Грека, в том числе и очень ранних. Книжники конца XVI в. считали её основной» (45. С.125). Во второй редакции уже нет написаний типа «Іисусъ» или «Іусусъ», так, в рукописи ГБЛ Никиф. 79 (дата – середина XVII в.), в которой представлена вторая редакция, на листе 201 стоит: «*ІИДЪСЪ ѲВРѢНСКА ПОСЛОВИЦА А ТЛѢКЪДѢТСА СОТНРЪ ІЖЕ ІСЪ ПО РЪСКИ СПЪ*», а в списке конца XVI в. (БАН 1.5.97/Собр. Буриц. 25/) вместо «ІИДЪСЪ» стоит «ІСЪ». В третьей редакции, составленной почти одновременно со второй, также стоит «ІСЪ – СПЪ» (45. С. 340. №127. Сноска а; С. 141. № 199). Таким образом, блестящий филолог Максим Грек прекрасно понимал неправомерность графического калькирования греческого Ἰησοῦς на русский при помощи Кириллицы – Іисусъ и отверг его, как филологически несостоятельное, признав наиболее верной передачей на славянской почве имени спасителя как *ІИДЪСЪ, ІСЪ*.

Исследуем вопрос более обстоятельно. Имя Спасителя по-древнееврейски в неогласованном варианте записывается как יהושע (Yhwš), с применением некудот (огласовки) это имя звучит как *ушоіа! уəhošua`*, например, в Пиркей Авот 1,6 – *уəhošua` ben pərahəya* [29. С.161]. В иврите диакритические знаки « : » носят название «шва» и при начальной букве ך (иод) передают звук [y], а вовсе не [ye], который находим в греческом – Ἰησοῦς, так как в этом случае огласовка была бы не шва - (:), а цере - (..) [12. С. 37-38]. В текстах Пятикнижия Моисея встречается только форма *ушоіа! уəhošua`* - им обозначается приемник Моисея Исус Наввин - *יְהוֹשֻׁעַ* (Исх.17:9), который прежде именовался *hošea`* (Осия – см. Чис.13:8).

Однако в поздней книге пророка Неемии, дата создания которой – 432–424 г. до н.э., встречается арамейская форма имени Исуса Навина - *יְהוֹשֻׁעַ*, в огласовке - *ушоіа!* [yešua`] (Неем.8:17), которую можно соотносить с греческим написанием, представленным в Септуагинте – Ἰησοῦς (произносится [lēsous]), а также с латинской калькой с греческого - Jesus. В книге Ездры имя в форме *ушоіа!* [yešua`] прилагается к вполне конкретному человеку - сыну Иоседека, первосвященнику (Езд.2:2); а в книге пророка Неемии – такое же имя носил один из левитов – сын Азании: *יְהוֹשֻׁעַ בֶּן-אֶזַיָּהוּ*. Это же имя носило одно из мест в Иудее (в синодальном переводе «Иешуя»): *וּבְיִשׁוּעַ וּבְמִלְדָּה* – «в Иешуе, в Моладе» (Неем. 11:26) [см. также: 41.С. 178,198]. Важно отметить, что один из отцов 1 Никейского собора 325 г. епископ города Кесарии Палестинской Евсевий

Памфил в своей «Церковной истории» [14] зафиксировал звучание еврейского имени  $\text{יְהוֹשֻׁעַ}$  в форме «Иозуе» - *Iosoue* – в названии книги Наввина – «*Josoue ben Noun* - Иозуе бен Нун» (Hist. eccl. VI, 25, 2). Это, в свою очередь, доказывает, что в начале IV в. в Палестине звук [ə] в имени  $\text{יְהוֹשֻׁעַ}$  (*yəhošua`*) не произносили, а также, по-видимому, опускали и придыхание [h]. Всем этим критериям славянское *Исусъ* – [исусъ] полностью соответствует и, к тому же, оно почти в точности копирует неогласованную форму  $\text{יִשׁוּעַ}$  [*yšw`*]. Поэтому св. Кирилл и Мефодий имели все основания предпочесть начертание «Исусъ» всем прочим вариантам как наиболее адекватное оригиналу. В этой связи следует заметить, что греческое  $\text{Ἰησοῦς}$ , копирующее арамейское *yešua`*, произошедшее от древнееврейского имени *yəhošua`* имеет некоторые основания для именованя Сына Божия в произношении «йесоус» [*jesous*]. Однако эта шаткая оправданность греческого написания не распространяется на новообрядческое «Исусъ» по следующим причинам. В греческом написании первая буква  $\iota$  (и микрон) передает не образующий слога звук [i]. Относительно второй буквы  $\eta$  (эта) следует сказать, что для времени, близкого к 1 Никейскому собору (ок. 325 г.), она обозначала только долгий гласный звук, аналогичный тому, который передавала латинская буква “e”: в папирусе I в. до н. э. из Гераклеополя латинское *venebat* транскрибировано греческими буквами  $\text{ουηνηβατ}$ , в одном из папирусов, который датируется II-III вв. н.э. латинское *junion regina* передано греческими буквами  $\text{ιουνιον ρηγινα}$  (См.: 63.С. 112, 114). Даже в начале VII в. н.э. буква  $\eta$  еще не обозначала звука [i], о чем свидетельствует написание *poterion* вместо правильного  $\text{ποτηρ}$  в папирусах этого времени (63.С. 121). Лишь в средневековом греческом языке, когда сократился дифтонг  $\text{ου}$ , который произносился раньше как [ou], а теперь как [u], а буква  $\eta$  стала произноситься [i], при этом  $\iota$  (йота) стала близка по звучанию к славянскому [j] (См.: 32.С.15), то имя  $\text{Ἰησοῦς}$ , которое во времена первых соборов могло произноситься как [*jesous*], стало возможно произнести как [*jisus*]. Но в таком случае, в славянской языковой среде близкие по образованию звуки [j] и [i] неизбежно должны были слиться в один гласный звук [i]. В том, что этот процесс был неизбежен убеждают нас формы «имъ», «ихъ» и т.д., произошедшие из \**jimъ*, \**jixъ*, где *j*- был основой местоимения – ср. [*j-ego*], [*j-emu*] (61. С. 55).

Конкретным примером того, что греческое сочетание  $\text{ιη}$  воспринималось славянами (в том числе и восточными) как один звук [и], является передача греческого  $\text{Δανιήλ}$  по-славянски как Даниль, что засвидетельствовано в списке канона сыропустной седмицы Феодора Студита (II,5,6), представленном в Триоди Синодального собрания (XII в.) и в Триоди Моисея Киянина (кон. XII – нач. XIII в.):  $\text{Δανιήλ αινείσθω}$  – Даниль ꙗвѣтъ боуди (Тр. Син. собр.);  $\text{Δανιήλ ὁ τῆς σκῆτεως}$  – Даниль ꙗкитыкыи (триодъ Моис. Киян.), Даниль моностырѣкыи (Тр. Син. собр.), причем, как пишет М. Ф. Мурянов, этот графический облик фиксирует древнейшую стадию освоения имени в славянской этнической среде (51. С. 198, 208).

\* \* \*

Как видим, новообрядческое «Исусъ» ни в коей мере не может претендовать ни на верность древнееврейскому оригиналу, ни на верность славянской традиции, ни на древность, ни даже на точную копию языка первых вселенских соборов, в то время как славянское начертание  $\text{исѣсъ}$  преломляет в себе древнееврейский оригинал и тысячелетнюю греческую письменную традицию, удачно их совмещая. Оно берет свое начало в древнейших славянских переводах, сделанных первоучителями св. Кириллом и Мефодием и полностью соответствует строю как древних, так и новых славянских языков.

## ЛИТЕРАТУРА

1. **Андрей Кесарийский.** Толкования на Апокалипсис // Литературная учеба. – 1991. - №2. – С. 112-132.
2. **Апракос** Мстислава Великого / Изд. подгот. Л.П.Жуковская, Л.А.Владимирова, Н.П. Панкратова. – М., 1983.
3. **Артемидор Далдианский.** Orneocritica: Книга 3 / Пер. и коммент. Э. Г. Юнца // Вестник древней истории. – 1990. №4. – С. 230-247.
4. **Библия:** Книги Священного писания Ветхого и Нового Завета (Канонические). – Б.м.: Объединенные библейские общества, 1992. – 925+292 с.
5. **Вейсман А.Д.** Греческо-русский словарь / Изд. 3-е. – СПб.: Издание автора, 1888. – 690 с.
6. **Григорий Богослов.** Слово 22 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П. П. Сойкина, б.г. – С.327-336.
7. **Он же.** Слово 25 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П.П.Сойкина, б.г. – С.357-372.
8. **Он же.** Слово 30 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П.П.Сойкина, б.г. – С.429-444.
9. **Он же.** Слово 31 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П.П.Сойкина, б.г. – С.444.
10. **Он же.** Слово 34 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П.П.Сойкина, б.г. – С.498.
11. **Он же.** Слово 39 // Творения. – Т.1. – СПб.: Изд-во П.П.Сойкина, б.г. – С.522-532.
12. **Айхенвальд А. Ю.** Современный иврит. – М.: Наука, 1990. – 147 с.
13. **Деяния** вселенских соборов, изданные в русском переводе при Казанской духовной академии. – Т.1. – Казань: Типография губернского правления, 1859. – 912 с.
14. **Евсевий Памфил.** Церковная история / Коммент. и примеч. С.Л.Кравца. – М.: Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1993. – 446 с.
15. **Житие** протопопа Аввакума, им самим написанное и другие его сочинения. – Горький: Волго-Вятское кн. Изд-во, 1988. – 285 с.
16. **Житие** Феодосия Печерского // Памятники литературы Древней Руси: XI-начало XII в. – М.: Худож.лит., 1978. – С.305-391.
17. **Изборник** Святослава 1073 года: Факсимильное издание. – М.: Книга, 1983. – 266 с.
18. **Изборник** Святослава 1073 года: Научный аппарат факсимильного издания. – М.: Книга, 1983. – 79 с.
19. **Ильинский Г.А.** Охридские глаголические листки: Отрывки древне-церковно-славянского языка. – Т.3. – Вып.2. – Петроград: Издание Отделения русского языка и словесности императорской Академии наук, 1915. – 38 с.
20. **Иоанн Дамаскин.** Точное изложение православной веры. – М.: Центр по изучению религий, 1992. – 164 с.
21. **Кирил Иерусалимский.** Огласительное поучение IV // Кирил Иерусалимский. Поучения огласительные и тайноводственные. – М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.42-46.
22. **Он же.** Огласительное поучение X // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.123-135.
23. **Он же.** Огласительное поучение XI // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.136-151.
24. **Он же.** Огласительное поучение XII // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.152-174.
25. **Он же.** Огласительное поучение XV // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.224-247.
26. **Он же.** Огласительное поучение XVI // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.248-268.
27. **Он же.** Огласительное поучение XVII // Поучения...– М.: Синодальная библиотека, 1991. – С.269-272.
28. **Муравьев С.Н.** TraditioHeraclitea (A). Свод древних источников о Гераклите // Вестник древней истории. – 1990. - №2. – С.41-69.
29. **Седер** Сифсорнонес, то есть Молитвенник. – Люблин: В типографии М.Шнайдермессера и Н.Гершгорн, 1901.– 268+118 с.
30. **Синайский И.** Греческо-русский словарь: Часть 1. / Изд. 3-е, перераб. и доп. – М.: Издание книжного магазина наследников братьев Силаевых, 1879. – 559 с.
31. **Синайский И.** Греческо-русский словарь: Часть 2. / Изд. 3-е, перераб. и доп. – М.: Издание книжного магазина наследников братьев Силаевых, 1879. – 439 с.
32. **Соколюк В.Г.** Русско-греческий и греческо-русский разговорник / изд. 3-е, исправ. и доп. – М.: Русский язык, 1989. – 573 с.
33. **Сократ** Схоластик. Церковная история. – Саратов: Электро-типография Л.Н.Авербах, 1911. – 464 с.
34. **Титова Л.В.** Послание дьякона Федора сыну Максиму // Христианство и церковь в России феодального периода. – Новосибирск: Наука, 1989. – С.87–135.
35. **Феодорит Кирский.** Церковная история. – М.: Росспэн, 1993. – 239 с.
36. **Хрестоматия** по истории русского языка / Авт.-сост. В.В.Иванов, Т.А.Сумникова, Н.П.Панкратова. – М.: Просвещение, 1990.– 496с.

37. **Устав** о постах, о поклонах и о домашней молитве. – Почаев: Почаевская типография, 7303 (1795). – 131 л.
38. **Болотов В.В.** Лекции по истории древней церкви. – Т.4 (История церкви в период вселенских соборов). – М.: Издание Спасо-Преображенского валаамского монастыря, 1994. – 560+XIX с.
39. **Волков М.Я.** Русская православная церковь в XVII веке // Русское православие: веки истории. – М.: Политиздат, 1989. – С.153–229.
40. **Гезен А.** История славянского перевода символов веры. – СПб., 1884.
41. **Еврейский** и халдейский этимологический словарь к книгам Ветхого завета / Сост. О.Н.Штейнберг. – Вильна, 1878. – Т.1.
42. **Доватур А.И.** Феогнид и его время. – Л.: Наука, 1989. – 206 с.
43. **Закон** Божий для семьи и школы: Часть I / Сост. Протоиерей С.Слободской. Напечатано по благословению экзарха всей Украины митрополита Киевского и Галицкого Филарета. – Киев: Издание Украинской православной церкви, 1990. – 80 с.
44. **Карташев А.В.** Очерки по истории русской церкви. – Т.2. – М.: Терра, 1992. – 569 с.
45. **Ковтун Л.С.** Лексикография Московской Руси XVI – начала XVII вв. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1975. – 352 с.
46. **Колесов В.В.** Динамика форм прошедшего времени в древнерусских памятниках // История русского языка: Древнерусский период. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1976. – С.74–93.
47. **Краткий** молитвослов // Литературная учеба. – 1991. №4. – С.163–171.
48. **Соболевский С.И.** Древнегреческий язык / Учеб. Для высших учебных заведений. – М.: Изд-во лит-ры на иностр. языках, 1948. – 614 с.
49. **Кутузов Б.П.** Трагическая ошибка или диверсия? // Церковь: Старообрядческий церковно-общественный журнал. – 1992. №1. – С.43–51.
50. **Мальшев В.В.** Материалы к «Летописи жизни протопопа Аввакума» // Древнерусская книжность / По материалам Пушкинского Дома: Сб. научных трудов. – Л.: Наука, 1985. – С.227–322.
51. **Мурьянов М.Ф.** К истории древнерусского ономастикона // Религии мира. 1987. – М.: Наука, 1989. – С.191–213.
52. **Осинов Б.И.** О нормах древнерусской орфографии старшего периода // Литературный язык Древней Руси: Межвузов. сборник. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1986. – С.55–72.
53. **Поснов М.Э.** История христианской церкви: До разделения церквей –1054 г. – Киев: Путь к истине, 1991. – 614 с.
54. **Православный** церковный календарь на 1948 г. – М.: Московская патриархия, 1947. – 80 с.
55. **Проконова Т.И.** Глагольная категория времени // Древнерусский язык домонгольской поры: Межвуз. Сборник. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1991. – С.48–72.
56. **Она же.** Лексико-семантические группы перфекта в древнерусских переводных памятниках XI–XII вв. // Литературный язык Древней Руси: Межвуз. сборник. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1986. С.120–130.
57. **Рождественская В.В.** Некоторые особенности построения текста у Кирилла Туровского // Литературный язык Древней Руси: Межвуз. сборник. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1986. С.98–103.
58. **Савельева Л.В.** Мононегативные и полинегативные конструкции в Изборнике 1076 г. // История русского языка: Древнерусский период. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1976. – С.146–156.
59. **Тарланов З.К.** Синтаксические функции союзов **А** и **НО** в языке Изборника 1076 года // История русского языка: Древнерусский период. – Л.: Изд-во ЛГУ, 1976. - С.157–164.
60. **Фортуатов Ф.Ф.** Лекции по фонетике старославянского (церковнославянского) языка. – Петроград: Издание Отделения русского языка и словесности Российской Академии наук, 1919. – 295 с.
61. **Хабургаев Г.А.** Старославянский язык / Изд. 2-е, перераб. и доп. – М.: Просвещение, 1986. – 288 с.
62. **Черепанова О.А.** Альтернативные конструкции в проповеднической литературе // Древнерусский язык домонгольской поры: Межвуз. сборник.- Л.: Изд-во ЛГУ, 1991. – С.183–193.
63. **Шопина Н.Р.** Папирусные свидетельства об обучении неродному языку в греко-римском Египте // Вестник древней истории. – 1992. - №2. – С.110–124.
64. **Юрченко А.И.** К проблеме идентификации «Написания о правой вере» // Труды отделения древнерусской литературы. – Т. XLIII. – Л.: Наука, 1990. – С.255–262.

**(Продолжение статьи планируется в следующем выпуске  
«Вифлема».)**



*Поучение из книги «Златоуст»,  
В неделю седьмую по памяти всех святых*

## ПОУЧЕНИЕ СВЯТОГО ВАСИЛИЯ О ПРАЗДНИКАХ.

Святые Отцы установили постные дни по научению Господню. По заповедям же святых Апостолов святые Отцы установили святые и почитаемые праздники Господни, которые и заповедали они праздновать духовно, а не телесно: не быть рабами чрева, постоянно напиваясь, но молиться Господу о своих согрешениях; кормить с собой немощных, питая тело земной пищей, а душу — небесной. А эта небесная пища лежит в книжных сосудах, спущенная с неба. Об этой пище и пророк Давыд говорит: «Ангельский хлеб ел человек, до обилия послал им пищу», — то есть Писание. И правда, чего же недостаёт в Писаниях!? И снова он сказал: «Напьются от обилия дома Твоего». Дом Божий — это святая Церковь, а питье — книжное учение. А то, что «напьются», значит: умудрятся. Потому что книжная премудрость подобна солнечному свету.

Услышав это, братие, постараемся так праздновать святые праздники, как сами делали и нам повелели Василий Великий и все святые Отцы. И всё нужно делать с любовью, без которой никакую добродетель Бог не принимает. Надо также жить мирно и приходить к учителям с добрым рассуждением и приносить им потребное. Иаков, брат Божий, повелевает иметь мир и любовь не только с любящими нас, но и с нашими врагами (а не Божьими). А вот кто наши враги: если кто зарежет чьего-то сына или брата у него на глазах, то следует уступить ему и простить его. А Божии враги — это иудеи и еретики, держащие неправую веру, и совращающиеся в иноверие, защищающие чужую веру и любящие двоеверие: с такими никогда не иметь ни дружества, ни любви, пока они не отступят от этого, и тогда нужно с ним примириться о Христе.

На великие же праздники не следует делать пиры и напиваться допьяна, но молиться Богу трезвым умом, а не пьяным, и хранить свои души от всякого зла. Апостол Петр говорит: «Братие, будьте трезвы, потому что супостат ваш диавол ходит, как лев, рыча и ища, кого проглотить». О, горе пьяным! Где они могут укрыться от сети диавольской!? Они из-за своего пьянства удалились от Бога и лежат, как мёртвые! Из-за своего смрадного перегара они удалились от Духа Святаго. Во рту – заплетающийся язык и запекшаяся слюна, и нет Слова Божия. И Ангел Господень отступил от них, стоит далеко и плачет из-за их пьянства. А бесы радуются и веселятся о пьяницах, приносящих жертву диаволу. И диавол говорит радостно: «Никогда так не радуюсь о жертвах поганых людей, как о пьянстве христиан, потому что в пьяницах все дела, которых я хочу. Мне лучше пьяница из числа христиан, чем из поганых – идолопоклонник. Бог поганых всем снабжает и питает, а пьяниц ненавидит и гнушается ими; а я радуюсь о них, потому что пьяницы мои, а трезвые – Божьи!»

И говорит диавол бесам: «Идите и научите христиан пьянству и всякому делу, которого я хочу». А святые Ангелы Божьи, придя к святым Отцам поведали обо всём этом и прося их написать то, что отвратит христиан от пьянства (а не от питья, которое в меру и в подобающее время и во славу Божью). И святые Отцы написали это святое и почитаемое всеми учение и передали верным христианам для того, чтобы те направляли эту жизнь и получили жизнь вечную. Если кто послушает эти правила святых Отцов и проживёт в трезвом уме, делая добрые и богоугодные дела, тот насладится вечных благ. А непослушливый будет осуждён с диаволом в муку вечную. Братие, услышав это, давайте послужим Богу трезвым умом и сохраним Его заповеди, и в законе его проживём день и ночь, славя Святую Троицу Отца и Сына и Святаго Духа.

В книге [жития] св. Василия Новаго написано так. Когда Ангелы несли душу святой Феодоры, тогда донесли её до мытарства пьяниц, и там душа Феодоры была остановлена. И говорили мытари того мытарства: «Как ты минуешь нас, если была рабой пьянства?!» А она на это сказала: «Я никогда не напивалась». Тогда они показали ей запись и начали читать из неё: «Разве ты не выпила столько чаш на таком-то месте с таким-то человеком или с такой-то женщиной? ! И опять: в такой-то день напивалась с подружками и с гостями на пиру. И тихо пила утром.» Она на это сказала: «Я давно освободилась от этого и покаялась». А они говорят: «Это мы знаем, но ты не приняла епитимьи!» И она не знала, что ответить. И Ангелы хотели оставить её у них. Тогда она горько заплакала и умоляла их. Но Ангелы недоумевали, что отвечать. И мытари-бесы начали душу её дёргать и хотели вырвать из рук святых Ангелов и повести в места горькие и тесные. И сказал хранивший её Ангел: «Покажем ковчежец, который дал нам святой Василий для её сопровождения и защиты». И взял он тот ковчежец – а в нём Благодать Божья. Тогда задрожали все бесовские мытники, и Ангелы Божьи, увидев чудо, прославили Бога, давшего ей молитвами святого Василия такую великую благодать. И повели святую Феодору с радостью на небо, прославляя Святую Троицу Отца и Сына и Святаго Духа, ныне и присно и вовеки веком. Аминь.



## СЛОВО О СВЯЩЕНСТВЕ.



Необычайное чудо, неизреченная сила, страшная тайна – таинство Священства! Оно духовно, свято, досточестно, неукоризненно; и его-то Христос, снисшедши, даровал недостойным.

Припадаю, со слезами и воздыханиями прошу, всмотримся в сие сокровище Священства, в хранящих оное достойно и свято. Ибо оно — светлый и несравненный щит, непоколебимый столп, несокрушимая стена. Оно — твердое основание, с земли восходящее до небесного свода. И что говорю, братия? Оно касается превыспренних сводов, невозбранно восходит в самые Небеса небес, светло и свободно пролагает стези вместе с бесплотными среди Ангелов. И что говорю: среди горных Сил? Оно бывает собеседником Самого Владыки, Творца и Светодавца Ангелов; и когда только хочет, немедленно приемлет дерзновение. Не перестану, братия, прославлять вам достоинство сего сана, которое сынам адамовым даровала Троица. Им спасен мир и просвещена тварь; через него горы и холмы, дебри и пропасти наполнились чистым и досточестным житием блаженного рода людей, разумею, иноков, как сказал велегласнейший Исаия, что от верха гор дадут человеки песнь в славословие **(см. Исаия. 42:11-12)**. Им отъято с земли беззаконие, им водворяется на земле целомудрие; через него приведен в бездействие падший диавол; развратные стали освященными сосудами, блудники — чистыми и нескверными; неразумные соделались вождями правды, беззаконники — добрыми и благочестивыми. Через него упразднена держава смерти, ад утратил свою силу, клятва адамова разрешена, небесный чертог уготован. Им человеческая природа возводится на степень бесплотных. Что еще скажу, или за что восхваляю? И слово, и понятие превышает дар сана Священства. И как думаю, сие дает разуметь, приведенный в изумление Павел, когда говорит: «О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его!» **(Рим. 11:33)**. Оно парит в высоту, в скорейшее время, вознося прошения наши с земли на Небо к Богу, ходатайствует перед Владыкой за рабов.

Будем проникательно внимательны, братия, к сему таинственному и страшному сказанию; потому что без достоуважаемого Священства не дается смертным отпущения грехов. Что недавно доказывали мы вам о таинстве Священства? — Лоза виноградная, зерно пшеничное и Священство согласно устремлены к Единому. Но лоза и пшеница — это рабыни; а Священство свободно. Посему, когда все они сведены в совокупность, тогда каждое в благоухание Царю предпочтительно всем сокровищам приносит силу плодов своих. Лоза приносит кровь, а также и пшеница приносит хлеб. Священство же с полным дерзновением воспаряет с земли на Небо до созерцания Самого Невидимого, и, припадши, молится Владыке о рабах, вознося слезы и воздыхания сослужителей, и с горячностью предлагая их в дар своему Владыке, вместе с молением и покаянием, и испрашивая у благосердного Царя прощения, помилования и милости, чтобы снисшел Дух Утешитель и освя-

тил Дары, предлагаемые на земле, а как скоро принесены, соделавшиеся страшными тайнами, исполненными бессмертия; потому что предстоящий иерей совершает молитву о всех. Тогда души приступают и в страшных Тайнах приемлют очищение от скверн. Видите, боголюбцы, что лоза и пшеница не имеют действия на земле, если не снизойдет небесное повеление и не освятит Даров. Видел ты, человече, ясное чудотворение. Видишь, как священный сан удобно очищает душевные скверны. Да благословляется Спаситель, принесший на землю сей пресветлый, очистительный дар, просветивший благодатью иереев, чтоб сияли они, как светила, в мире! Народ, прежде нас бывший, через рог с елеем достигал освящения, а мы, потребные рабы Благословенного, не получили ни рога, ни чувственного елея, но сама высокая и страшная Мышца, снисшедши с Неба, через возложение рук даровала нам Духа Своего, как огонь, снисшедшего на апостолов. О, неизреченная сила, благоволившая вселяться в нас через возложение рук святых иереев! О, какой высокий сан имеет странное и чудное Священство! Блажен, кто чисто и неукоризненно жительствоует в сем достоинстве. Петр, который наречен Кифою и некогда на берегу озера уловлен мрежею, и о котором Великий Пастырь засвидетельствовал: «На сем камне Я создам Церковь Мою» (**Матф. 16:18**), через Священство, как достойный, приял и ключи Небес. Подобно и Павел, прежде гонитель, сподобившись сего дара, как на крыльях, обтек всю вселенную, проповедуя, возвещая воскресение мертвых.

Итак, обратимся к праведному Авелю, который был иереем в начале твари, и у него поучимся. Когда вначале священнодействовал он жертву свою перед Богом, тогда не поел ли жертву его снисшедший с Неба огонь? Когда приносил он Богу начатки, тогда, как говорит Писание, «призрел» с Неба Святой Бог на жертву Авелеву (**Быт. 4,4**), а на жертву Каинову не благоволил призреть. Также и Ной, спасшийся в ковчеге, когда «стала убывать вода... и остановился ковчег» на верху горы Арарат (**Быт. 8:1,4**), и Ной также стал причастником сего дара и принес Богу жертву в чистую vonю благоухания; посему Избавитель и положил с ним завет, не наводит более потопа на землю (**Быт. 8:21**), и дал ему святое благословение расти и множиться (**Быт. 9:10**). Видишь чудо действие Священства. Видел ты первого иерея в первой твари, Авеля, как с Неба на землю свел огонь своим неукоризненным всеплодием. Видишь и Ноя, честного иерея во второй твари, как Бог положил с ним завет. Но и Авраам сподобился быть причастным того же дара и принести Богу возлюбленного Исаака и священнодействовать, уготовляя во всеожжение собственную свою утробу. Там Бог показывает ему великое чудо – рождение Христово, мгновенное возвращение в саде Савек и силу благословения, каким Сам благословил: «и благословятся о семени твоём все народы земли» (**Быт. 22:18**). Сего же дара сподобился и божественный Моисей, восшедши к Богу на гору Синай и, прияв Закон, почему и лицо его прославилось, так что казалось светлее солнца. Подобным образом сподобился сего дара и Аарон, став ходатаем перед Богом за грехи людские. Ибо «Моисей и Аарон между священниками» (**Псал. 98:6**). Подобно и Финеес, в сем всечестном сане, остановил смерть в народе своем; а также и Илия, облекшись в сей сан, послушан от Бога огнем (**3 Цар. 18:36**), и мечем заклал студных иереев.

Итак, познаем, братия, что велико и весьма, до необъятности, неизмеримо достоинство Священства. Слава Единородному! Слава Единому Благому, Который сообщает его ученикам Своим, через новый святой завет Свой, чтоб и они показали пример в возложении рук своих на достойных! Посему все почти, все ублажим имеющих сан честного Священства, в точности зная, что

если кто любит друга царева, то несравненно более возлюбит его царь. Посему возлюбим иереев Божиих, ибо они други благого Бога и ходатайствуют за нас и мир. Почти иерея, исполняя заповедь Христову, в которой сказано: «кто принимает пророка», с радостью «во имя пророка, получит награду пророка» (**Матф. 10:41**). Если и не знаешь о каком иерее, достоин ли он сана, или не достоин, то не презирай его ради заповеди Христовой. Как не терпит вреда светлое золото, если покрыто оно грязью, а также и самый чистый бисер, если прикоснется к каким-нибудь нечистым и скверным вещам; так подобно сему и Священство не делается оскверненным от человека, хотя бы приявший его был и недостойн. Если же кто окажется достойным сего сана и будет ходить в нем преподобное и неукоризненно, то он приуготовляет себе жизнь и нетленный венец. А если кто отважится вступить в него недостойно, то уготовляет себе кромешную тьму и суд без милости.

Иной пример представлю тебе, человеце, чтобы ты по высокомерию своему не отваживался недостойно вступить в сан Священства, потому что чистый Бог не благоволит к приявшим рукоположение по высокомерию. Знай, что потерпели те несчастные, воспротивившиеся некогда Моисею и Аарону и возымевшие безрассудство, бесстыдно и самовольно, принести фимиам Богу. Не поял ли всех их огонь с Неба за то, что отважились присвоить себе сан, который был выше их? А также и Мариаме, пророчице Божией, за то, что малым словом укорила Моисея за Священство, такое поругание определил Всевышний, что она, вся покрытая проказой, семь дней удалена была из стана. И ныне, братия, ведите чистое житие, подражая Моисею, Аарону и Елиазару. Смотри, как благочестивые иереи в сем сани отомстили безбожным ополчениям врагов. Моисей, как иерей, воздел руки к Богу и поразил Амалика неисцельной язвой. Священством препоясанный Авраам обратил в бегство царей. Восприяв на себя Священство, Мелхиседек избранного Авраама благословил высшим благословением.

Сподобился ты, брат, сана Священства? Приложи старание благоугождать Воеводе чистотою и праведностью, и божественною мудростью, и светлым девством. Будь пламенным ревнителем, как целомудренный Иосиф, чистым, как Исус (Наввин), странноприимным, как Авраам, нищелюбивым, как Иов, любвеобильным, как Давыд, кротким, как Моисей; заблудшегося возврати на путь, хромого подкрепи, падшего восставь, защити немощных, и делай все тому подобное.

А я, возлюбленные братия, прихожу в ужас, видя, на что отваживаться имеют обычай некоторые безумцы, которые решаются бесстыдно и опрометчиво искать Священства, и принимают оное, не быв призваны Христовою благодатию, не зная того, что огонь и смерть собирают себе они бедные. Не о том только говорю тебе, человеце, чтобы не принимать на себя Священства опрометчиво, но чтобы и не касаться которого-либо из сосудов всечестного служения. Если читал ты, что потерпел Озан, когда прикоснулся он к кивоту Божию, то помни всегда, возлюбленный брат, и страшное изречение Всевышнего Бога, сказанное устами пророка Исаии: «на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом и на трепещущего пред словом Моим» (**Исаия. 66:2**). Помни всегда слова сии и будь внимателен, чтобы приобрести сокровище — кроткий помысл, чтобы таким образом мог ты взойти мысленно в горний град Иерусалим и приносить умные жертвы Неприступному Царю Богу. Там сплетаются неувядаемые нетленные венцы, и там Сам Христос увенчает тебя перед ангелами венцем бессмертия, и ты с горними ликами будешь во веки веком воспевать победную песнь Святой Троице. Аминь.



# Краткий церковнославянский словарь

## О

**Обавáние** – ворожба; нашептывание; волхование; колдовство.  
**Обавáтель** – обаятель; чародей; ворожея.  
**Обавáти** – обаять; очаровывать; ворожить; колдовать; заговаривать.  
**Обáда** – оболгание; оклеветание.  
**Обáдити** – оболгать, оклеветать.  
**Обажáемый** – оклеветаемый.  
**Обанáдесять** – двенадцать.  
**Обапóл(ы)** – с обеих сторон; по обеим сторонам.  
**Обáче** – однако; впрочем; но.  
**Обвеселíти** – обрадовать.  
**Обвечеря́ти** – ночевать; переночевать.  
**Обгя́дати** – смотреть; оглядывать.  
**Обдержáние** – сдерживание; окружение; управление; стеснение; грусть; впадение.  
**Обезвй́нити** – остаться без наказания; не знать за собой вины.  
**Обезжй́лити** – лишить сил, крепости.  
**Обезплóдствити** – лишить плода, успеха.  
**Обезтлй́ти** – сделать нетленным.  
**Обéсити** – повесить на чем-либо.  
**Обёт, обетовáние** – обещание.  
**Обетшáти** – придти в ветхость; состариться; сделаться негодным; ослабеть; сокрушиться.  
**Обéщник** – участник; сообщник; товарищ.  
**Обаждáти** – доносить; клеветать.  
**Обзори́ще** – высокая башня для наблюдения за местностью.  
**Обй́датель** – обидчик.  
**Обимáтель** – собиратель винограда.  
**Обиновáтися** – колебаться; сомневаться; робеть; говорить непрямо, намеками.  
**Обиновéние** – отступление, колебание.  
**Обитáлище** – жилище.  
**Обй́тель** – гостиница; монастырь.  
**Облагóдáтити** – ниспослать благодать.  
**Облагоухáти** – исполнить благовонием.  
**Облазнй́ти** – направить по ложному следу; ввести в заблуждение.  
**Облазнй́тися** – впасть в заблуждение.

**Область** – власть; сила; господство.  
**Облачй́ти** – одеть.  
**Облещй́** – облечь; одеть; лечь вокруг; окружить; сделать привал; остановиться; остаться.  
**Облиствáние** – озарение; яркий свет.  
**Облиствáти** – осветить; озарить.  
**Обличáти** – показывать чье-либо подлинное лицо; выказывать; обнаруживать.  
**Обложй́ти** – окружить.  
**Обноществовáти** – ночевать; препроводить ночь.  
**Обно́щъ** – всю ночь.  
**Обожáти** – обоготворять; чувствовать как Бога; делать причастным Божественной благодати.  
**Оболгáти** – обмануть.  
**Обо́н пóл** – по ту сторону; за.  
**Обóчие** – висок.  
**Обою́ду** – по обе стороны; с обеих сторон.  
**Обра́дованный** – приветствованный; облагодатствованный (греч.).  
**Образовáти** – изображать; приобретать образ.  
**Обращáти** – поворачивать; перевертывать; перемещать; вращать.  
**Обрестй́** – найти.  
**Обретáемый** – находимый.  
**Обрётение** – находка; открытие.  
**Обрóк** – плата за службу.  
**Обру́чник** – жених, помолвленный с невестой, но еще не вступивший с ней в брак.  
**Обсолóнь** – против солнца.  
**Обстоя́ние** – осада; беда; напасть.  
**Обу́шие** – мочка у уха.  
**Обуя́ти** – обезуметь; испортиться; обессилить.  
**Обьюрóдити** – обезуметь; поглупеть.  
**Объ** – иной; один.  
**Обвáмо** – там; туда.  
**Обвén** – баран.  
**Обво** – или; либо.  
**Овогдá** – иногда.  
**Овоу́ду** – с другой стороны; оттуда.  
**Огласй́ти** – объявить всенародно; научить; просветить.

**Оглохновѣние** – глухота.  
**Огневѣца** – горячка, лихорадка.  
**Огненѡсныи** – носимый в вихрях огня.  
**Огнепѡльныи** – пылающий; горящий; палящий.  
**Огребѡтисѡ** – удаляться; остерегаться.  
**Огустѣти** – сгустить; сделать густым; свернуть (о молоке).  
**Одебелѣти** – растолстеть; огрубеть.  
**Одеснѡю** – справа; по правую руку.  
**Одесѡтствовати** – выделять десятую часть.  
**Одигѣтриѡ** – путеводительница.  
**Одождѣти** – окропить; оросить; послать в виде дождя; в большом количестве.  
**Одр** – постель; кровать.  
**Ожестѣти** – сделаться жестким; засохнуть.  
**Озимѣние** – зимовка.  
**Озлѡблѣние** – несчастье; гнев; телесное наказание; избиение.  
**Озлѡблѣти** – причинять несчастье; гневить; распалять гневом; бить.  
**Озобѡти** – пожирать.  
**Окѡивати** – признавать отверженным.  
**Окалѣти** – пачкать; осквернять; марать.  
**Окѡменити** – делать каменным.  
**Окаѡнный** – достойный проклятия; нечестивый; грешник.  
**Окаѡнство** – преступность; богоборчество; грех.  
**Око** – глаз.  
**Оковѡнныи** – обложенный оковами; обитый металлом снаружи.  
**Окормитель** – кормчий; правитель.  
**Окормлѣти** – направлять; руководить; править.  
**Окоѡвлѣнне** – очевидно; откровенно.  
**Окрасовѣти** – покрыться коростой.  
**Окрѣст** – кругом; около.  
**Окрилѣемыи** – ограждаемый крыльями.  
**Оле** – О!  
**Оловѣна** – пиво, молодое недобродившее вино, любое хмельное питье, отличное от зрелого виноградного вина.  
**Олтѡрь** – алтарь, жертвенник.  
**Оляденѣти** – зарости тернием, сорняками.  
**Омакѡти** – обливать.  
**Омѣты** – полы; края одежды.  
**Она** – они (двое).  
**Онѡгр** – дикий осел.  
**Онѡмо, онѡду** – там; туда.  
**Онде** – в ином месте; там.  
**Онѣма** – им (двоим).  
**Он пол** – противоположный берег («та сторона»);  
**Онсица** – такой-то.  
**Опѡсно** – осмотрительно; тщательно; осторожно; опасно.  
**Оплѡзвыи** – любопытный; пустословный; лазутчик.  
**Оплѡзньство** – ухищрение; пустословие.  
**Оплѡт** – ограда; забор; тын.  
**Ополчѡтисѡ** – готовиться к сражению.  
**Оправдѡние** – заповедь; устав; закон.  
**Опреснѡк** – пресный хлеб, испеченный без

использования дрожжей.  
**Орѡло** – плуг; соха.  
**Орѡнныи** – распаханый.  
**Орѡтай** – пахарь.  
**Орѡти** – пахать.  
**Оргѡн** – инструмент, орудие; орган (музыкальный инструмент).  
**Осѡнна** – молитвенное восклицание у евреев – «спасение (от Бога)».  
**Осѣльскѣи** – ослиный. Жернов осѣльский – верхний большой жернов в мельнице, приводимый в движение ослом.  
**Осенѣти** – покрыть тенью.  
**Осклѡбитисѡ** – улыбнуться.  
**Оскорбѣти** – опечалиться; соскучиться.  
**Оскѡрд** – топор, секира.  
**Ослѡба** – облегчение; льгота.  
**Ослѡ** – молодой осел.  
**Осмѣца (осмерѣца)** – восемь («восьмѣрка»);  
**Осмоктѡти** – обсосать; облизать.  
**Остѡвити** – оставить; простить; позволить.  
**Остенѣти** – огородить стеной, защитить.  
**Острѡстыи** – обидевший, причинивший страдание.  
**Острѡг** – земляной вал.  
**Острупити** – поразить проказой.  
**Осѡществовати** – осуществлять; давать бытие.  
**Осьмерѣцею** – восемь раз.  
**Отай** – тайно; скрытно.  
**Отверзѡти** – открывать; отворять.  
**Отвнеѡду** – снаружи.  
**Отдѡти** – иногда: простить.  
**Отдоѣнное** – младенец, переставший сосать грудь.  
**Отдойти** – покормить грудью.  
**Отерпѡти** – делаться твердым (терпким); деревенеть; отвердевать; неметь.  
**Отѣтити** в пѣть всеѡ землѣ – умереть.  
**Откѡсненно** – наискось.  
**Откровѣние** – открытие; просветление; просвещение.  
**Отлѡг** – ущерб; урон.  
**Отлѡжѣние** – отвержение; отступление.  
**Отметѡтисѡ** – отречься; не признавать; отвергаться; отпадать.  
**Отмѣтныи** – отвергнутый; запрещенный.  
**Отнѣлеже** – с тех пор как; с того времени как.  
**Отнюд** – совершенно не...; никак не...; отнюдь.  
**Отнюдуже, отонюдуже, отонѡдуже** – откуда; из-за чего.  
**Отобоюду** – с той и с другой стороны.  
**Отонѡду** – с другой стороны; поэтому.  
**Отполѡ** – от половины; с середины.  
**Отрѣб(ие)** – сор; мякина; кожура.  
**Отрѣбити** – очистить; оципать; обрезать (садовое растение).  
**Отрѣшѡти** – отвязывать; освобождать.  
**Отрѣшѡтисѡ** – разлучаться.

**Отрѣяти** – отбрасывать; отвергать.  
**Отрицáтися** – отвергать; отметить.  
**Отрождѣние** – возрождение.  
**Отрок** – раб; служитель; мальчик до двенадцати лет; ученик; воин (царя или князя).  
**Отроковица** – девица до двенадцати лет.  
**Отрочá** – дитя; младенец.  
**Отрыгну́ти** – извергнуть.  
**Отрыгну́ти** слóво – произнести.  
**Оттóле** – с того времени.  
**Отторгáти** – открывать; отталкивать.  
**Оцеждáти** – процеживать.  
**Оцѣт** – уксус.  
**Отщевáти** – отнимать; удалять.  
**Отщегити** – потерять; погубить.  
**Очѣние** – ошейник.  
**Очесá** – очи, глаза.  
**Ошáяватися** – устраниваться, удаляться.  
**Ошиб** – хвост.  
**Ошúюю** – слева; по левую руку.

## П

**Пáвечерня, пáвечерница** – служба после вечерни.  
**Пáволока** – покрывало; чехол; пелена; покров.  
**Пáгуба** – гибель; моровая язва.  
**Пáжить** – луг; нива; пастбище; поле; корм для скота.  
**Пáзнокти** (мн. ч.) – копыта; когти; ногти.  
**Пáки** – опять; ещё; снова.  
**Пакибытиѣ** – будущая жизнь.  
**Пáкости дѣяти** – бить руками; ударять по щеке; оскорблять; вредить.  
**Пáкостник** – причинитель зла, вреда, болезни.  
**Пáкость** – вред; гадость; нечистота; мерзость.  
**Пáлáта** – дворец. Иже в палáте сýть – царедворцы, правительство.  
**Пáлэстра** – место для соревнований.  
**Пáлителище** – сильный огонь.  
**Пáлительныи** – сожигающий.  
**Пáлица** – трость; дубина; палка.  
**Пáличник** – ликтор; телохранитель; полицейский пристав.  
**Памятозлббие** – злопамятство.  
**Пáра** – пар; мгла; дым.  
**Параекклесиáрх** – кандиловжигатель; пономарь.  
**Паракли́с** – усердная молитва.  
**Паракли́т** – утешитель.  
**Паримия́** – притча; чтения из Священного Писания на вечерне или царских часах.  
**Парити** – лететь; висеть в воздухе (подобно пару).  
**Паруси́я** – торжественное шествие; второе славное пришествие Господа нашего Иисуса Христа; торжественное архиерейское богослужение.  
**Пасóмым** – пасущийся; находящийся в ведении пастыря.  
**Пáствити** – пасти.

**Пáствуемыи** – имеющий пастыря.  
**Пáстися** – согрешить (особенно блудом).  
**Пастыренáчальник** – начальник над пастырями.  
**Пáстырь** – пастух.  
**Паучи́на** – паутина.  
**Паучáтися** – плестись, как паутина.  
**Пáче** – больше; лучше.  
**Пáче естествá** – сверхъестественно.  
**Пáче слóва** – невыразимо, несказáнно.  
**Пáче умá** – непостижимо.  
**Пéвк, пéвг** – хвойное дерево.  
**Пéкло** – горючая сера, смола; неперестающий огонь.  
**Пентикóстие** – Пятидесятница.  
**Пéняжник** – меняла.  
**Пéнязь** – мелкая монета; пéнязи – деньги.  
**Пёрвее** – прежде; сперва; вначале; наперёд.  
**Первозлежáние** – возлежание, восседание на первых, почётных местах в собраниях.  
**Первоначáток** – первородное животное или первосвященный плод.  
**Первосостáтель** – первенствующий священнослужитель.  
**Пернáт** – имеющий перья.  
**Пёрси** (мн. ч.) – грудь; передняя часть тела, выше пояса.  
**Пёрст** – палец.  
**Пёрст возложити на устá** – замолчать.  
**Пёрстныи** – бренный, земляной; сделанный из земли.  
**Перстосоздáнныи** – сотворенный из персти.  
**Пёрсть** – прах; земля; пыль.  
**Песнопéти** – прославлять в песнях.  
**Песнослóвити** – см. Песнопéти.  
**Пéстовати** – нянчить; воспитывать.  
**Пестрóтныи** – разноцветный; нарядный.  
**Пéстун** – воспитатель; педагог; дядька.  
**Петёл** – петух.  
**Петлоглашэние** – пение петуха; раннее утро; время от 12 до 3 часов ночи, по народному счёту времени у иудеев.  
**Печáловати** (ся) – сетовать, тужить; печалиться; ходатайствовать.  
**Печáловник** – опекун.  
**Печáтствовати** – запечатывать; утверждать; сокрывать.  
**Печáть** – перстень.  
**Пещи́ся** – заботиться; иметь попечение.  
**Пиво́** – питье; напиток.  
**Пигáн** – рута, трава.  
**Пира́** – сума; котомка.  
**Писáло** – остроконечная трость для писания на воощаной дощечке.  
**Писáние стáвильное** – ставленная грамота, даваемая архиереем новопосвященному пресвитеру или диакону.  
**Пискáти** – играть на свирели.  
**Писмá** – буква; графический знак; буквальный смысл.  
**Пистики́я** – чистый; беспримесный.

**Питѣнныи** – возлелеянный; выращенный в неге.  
**Питѣмьи** – откормленный; дебелый.  
**Пийщныи** – сладостный; содержащий обильную пищу; питательный.  
**Пийнство** – пьянство.  
**Плѣвыи** – зрелый; спелый, соломенного цвета.  
**Плѣт** – лоскут; заплатка.  
**Плѣщаница** – погребальные пелены; покрывало; полотно; плащ.  
**Плѣвел** – сорняк; негодная трава.  
**Плѣжити** – ползать на чреве; пресмыкаться.  
**Плѣжуций** – пресмыкающийся.  
**Пленица** – косичка; цепочка; ожерелье; корзина; цепь; оковы; узы.  
**Плескѣти** – бить в ладоши; аплодировать.  
**Плѣсна** – стопа; ступня.  
**Плѣсница** – обувь типа сандалий.  
**Плещи** – плечи.  
**Плѣщуции** – ударяющий в ладоши.  
**Плѣнфа** – кирпич.  
**Плѣнфодѣлание** – обжигание кирпичей.  
**Плѣщ** – крик; шум.  
**Плѣдствовати** – приносить плоды.  
**Плѣд устѣн** – слово; голос.  
**Плѣд чрѣва** – ребенок; дети.  
**Плѣтолббие** – забота о теле, об удовольствиях.  
**Плѣтски** – плотью; телесно.  
**Плѣтскии** – плотский; чувственный; телесный.  
**Плѣтъ** – тело; человек; немощь или слабость человека; страсть.  
**Плюновѣние** – слюна.  
**Плясѣлице** – балаган.  
**Плясѣвица** – танцовщица; актриса.  
**Побѣдительно** – торжественно; победоносно.  
**Поболѣти** – тужить; сожалеть; быть беременной.  
**Побѣрник** – защитник.  
**Повѣпленныи** – покрашенный; побеленный.  
**Повѣргнути** – бросить; опрокинуть.  
**Пбвѣсть** – рассказ.  
**Повѣити** – обвить пеленами; принять роды.  
**Повѣи** – см. Укрѣи.  
**Поглумѣтисѣ** – рассуждать; размышлять; подумать; возвеселиться.  
**Подвѣгнутисѣ** – трепетать; двинуться.  
**Подвѣзѣти** – побуждать; поощрять.  
**Подвѣзѣтисѣ** – совершать подвиги; трудиться.  
**Подвѣби, подвѣби** – косяки дверей.  
**Подвѣкѣти** – наклоняться; нагибаться.  
**Подвѣбитисѣ** – быть похожим на что-либо.  
**Подвѣбник** – подражатель.  
**Подвѣбзрѣчен** – внешне похожий.  
**Подвѣчѣлие** – сосуд для собирания выжатого сока.  
**Подвѣярѣмник** – находящийся под ярмом (например, осел).  
**Подвѣярѣмничий** – принадлежащий подвѣярѣмнику.  
**Поелѣку** – поскольку; потому что; так как; насколько.

**Поелѣку ѣще** – сколько бы ни.  
**Пожрѣти, пожѣрти** – принести (в) жертву.  
**Пѣзде** – поздно; не рано.  
**Пѣзобѣти** – склевать, съесть (о животных).  
**Пѣзѣрище, пѣзѣбр** – многолюдное зрелище.  
**Поимѣти** – брать; насильно хватать кого-либо; арестовывать.  
**Пѣлмѣ** – пополам; нѣдвое.  
**Пѣльскѣи** – полевой.  
**Пѣмавѣти, поманѣти** – делать знаки; извѣстяться без слов.  
**Пѣмѣле** – вскоре; немного погодя.  
**Пѣметѣти** – подметать; выметать; бросать.  
**Пѣмизѣти** – мигать.  
**Пѣнѣ** – хотя; по крайней мере; так как.  
**Пѣнѣже** – потому что; так как.  
**Пѣнѣс, поношѣние** – позор; бесславление.  
**Пѣнт** – море; большое озеро.  
**Пѣнѣва, пѣнѣвица** – полотенце.  
**Пооблѣщисѣ** – надеть сверху другую одежду; снова одѣться.  
**Поострѣити** – наточить.  
**Пѣползнѣтисѣ** – поскользнуться; совратиться; соблазниться.  
**Пѣпѣрище** – мера пути, равная тысяче шагов или суточному переходу.  
**Пѣрѣвѣтисѣ** – порываться; стремиться; двигаться; бросаться.  
**Пѣрѣчѣние** – обвинение; жалоба; упрек; попрек.  
**Пѣрѣщѣи** – обвинить; укорить; осудить.  
**Пѣругѣние** – бесчестие; поношение; воспаление; язва.  
**Пѣругѣти** – обесчестить.  
**Пѣрѣфѣира** – см. Багрѣяница.  
**Пѣрѣча** – яд; отравка; околдование.  
**Пѣбрѣду** – по порядку.  
**Пѣбскѣру** – скоро; бегло; без пѣния (о службѣ).  
**Пѣслѣдѣи** – затем; в конце концов.  
**Пѣслѣдѣннии** – остальной; конечный; окончательный; нынешний.  
**Пѣслѣдѣование** – изложение молитвословий только одного рода, т.е. или изменяемых, или неизменяемых.  
**Пѣслѣдѣовати** – следовать за кем-либо.  
**Пѣслушѣствовѣти** – свидетельствовать; давать показания.  
**Пѣсолѣбѣн** – направление движения «по часовой стрелке», по-солнечному; как солнце; от востока – через юг – на запад.  
**Пѣспѣшѣствовати** – помогать; пособлять.  
**Пѣспѣшѣник** – пособник; помощник.  
**Пѣсредѣ** – посередине.  
**Пѣставлѣние** – посвящение в сан.  
**Пѣбстрѣг** – пострижение в монашество.  
**Пѣсуплѣние** – наклонение головы в печали; печаль; грусть; сетование.  
**Пѣсягѣти** – выходить замуж, вступать в брак.  
**Пѣтвѣбрѣник** – угодник; льстец; чародей; колдун.  
**Пѣтвѣбры** – чародейство; колдовство.  
**Пѣткнѣтисѣ** – споткнуться.

**Потрёба** – потребность; необходимость; случай.  
**Потрёбник** – книга церковных чинопоследований; блин; лепешка.  
**Потщйтися** – поспешить; постараться.  
**Поуститель** – подстрекатель.  
**Поущати** – поощрять; наущать; побуждать; наставлять; поучать.  
**Похотствовати** – иметь вожделение, похоть.  
**Почерпало** – черпак; бадья; кошель; ведро.  
**Починатися** – начинаться.  
**Почйти** – успокоиться; уснуть; иноск.: умереть.  
**Пояти** – взять; жениться (на ком-либо).  
**Правый** – прямой; истинный; правильный; праведный.  
**Праг** – порог.  
**Празднослбвие** – пустой; вздорный разговор.  
**Праздни, празден** – пустой; незанятый; ленивый.  
**Праћи** – попирать; давить; стирать (бельё).  
**Превзятися** – превознести; возгордиться.  
**Превитати** – странствовать.  
**Превозвышенное бко** – высокоумие; гордость.  
**Превратити** – поворотить; изменить; извратить; разрушить.  
**Превечный** – Сущий вне времени, выше вечности (Бог).  
**Превременный** – превечный, существовавший до начала времени.  
**Предвзыграти** – предвозвестить радостью.  
**Предвозгласити** – начать пение; предвозвестить.  
**Предградие** – пригород; оплот; защита; ограда.  
**Преддворие** – передний, внешний двор в восточном доме.  
**Предзаклатися** – прежде других вкусить смерть, принести себя в жертву.  
**Предї** – впереди.  
**Предї тещї** – бежать впереди.  
**Предложєние** – жертвенник; то место в алтаре, где стоит жертвенник и хранятся священные сосуды.  
**Прѣдний** – первый; вящий; изящный; старший.  
**Предпрѣда, препрѣда** – см. Багрянїца, Порфїра.  
**Предстательство** – ходатайство; заступничество; усердная молитва.  
**Предстблїе** – укрепление.  
**Предстоятель** – настоятель.  
**Предотєча, предитєча** – предшественник; идущий или бегущий впереди (кого-либо).  
**Предуставити** – предназначить.  
**Предусрєсти** – встретить заранее.  
**Предувєдети** – предвидеть; знать заранее.  
**Предьявленне** – предображая.  
**Презирати** – не обращать внимания на кого-либо, игнорировать кого-либо.  
**Презбрливый** – гордый; надменный.  
**Презбрьство** – надменность, гордость.

**Преизбыточествовати** – быть довольну; жить в изобилии.  
**Преизлїха** – сильно; очень; жестоко.  
**Преимєние** – преимущество; превосходство.  
**Преиспещрєнный** – разукрашенный.  
**Преиспбдний** – самый низкий.  
**Преиспбдняя** – см. Ад.  
**Прейтие** – превосхождение.  
**Прелагати** предєлы – портить межи (между полями); нарушать границы.  
**Прєлєсть** – обман.  
**Прєлюбї** – прєлюбодейство.  
**Премѹдрость** – высшее знание; мудрость.  
**Преначальный** – доначальный; превышающий всякое начало.  
**Прєогорчїти** – противиться; быть непокорным; упрямиться.  
**Прєодєян** – обильно украшен.  
**Прєоружєнный** – слишком вооруженный; гордый.  
**Прєпирати** – опровергать; отражать; отбивать; одолевать; увещевать.  
**Прєподбїе** – святость.  
**Прєполовєние** – половина; середина.  
**Прєполовити** – разделить пополам; пройти половину пути.  
**Прєпбна** – препятствие.  
**Прєпоясатися** – подпоясаться; приготовиться к чему-либо.  
**Прєпрєтєльный** – спорный; убедительный.  
**Прєпростїи** – неучєнный; невежда.  
**Прєпїти, прєпнѹти** – остановить.  
**Прєрекємый** – спорный.  
**Прєрекати, прєрековати** – прекословить; говорить наперекор; перечить.  
**Прєсецаѹщий** – пересекающий; перерубающий.  
**Прєслшанїе** – неповиновение.  
**Прєсмыкатися** – ползти по земле.  
**Прєспєвати** – иметь успех.  
**Прєставити** – переставить; переместить; переселить в вечность.  
**Прєстблї** – престолы, один из чинов Ангельских.  
**Прєсѹщєственный** – превечный; исконный.  
**Прєсѹщный** – сверхъестественный.  
**Прєтїся** – спорить; тягаться.  
**Прєгїти** – запрещать; скорбеть; смущаться.  
**Прєткновєние** – помеха; соблазн; задержка; остановка.  
**Прєтбр** – претория, резиденция представителя римской власти во Иеросалиме.  
**Прєтыканїе** – см. Прєткновєние.  
**Прєщати** – грозить; устрашать.  
**Прєщєние** – угроза; страх; запрет.  
**Прєбєжище** – убежище; приют; покров; спасение.  
**Прєвєдєние** – доступ.  
**Прєвещєвати** – приветствовать.

**Привлещи** – притащить; позвать; призвать.  
**Привременный** – временный; непостоянный.  
**Придевати** – прицеплять; приближаться; подносить.  
**Придел** – небольшая церковь, пристроенная к главному храму.  
**Приделати** – прирастить; увеличить; принести.  
**Придеяти** – подносить; приносить.  
**Призрети** – милостиво посмотреть; принять; приютить.  
**Прииждивати** – расходовать; издерживать.  
**Приискренне** – точно так же; равно; точь-в-точь.  
**Прикровение** – прикрытие; предлог; выдуманная причина для сокрытия чего-либо.  
**Прикровенно** – (сказать что-либо) неясно, в притчах.  
**Прикуп** – барыш; прибыль.  
**Прикупование** – купечество; торговля.  
**Прилог** – приложение; желание сделать зло; злоба; клевета.  
**Приложение** – заплатка; лоскут.  
**Приметати** – прибрассывать; отдавать; уступать.  
**Приметатися** – припадать; отдаваться; лежать у порога.  
**Примешатися** – присоединяться.  
**Приникнути** – пригнуться; наклониться; припасть; проникнуть.  
**Приобряща** – польза; плод; корысть.  
**Приразитися** – напасть; удариться.  
**Приревание** – устремление.  
**Приристати** – подбегать.  
**Приришущий** – подбегающий.  
**Присвянути** – завянуть; засохнуть.  
**Приседение** – угнетение; окружение.  
**Приседети** – находиться около чего-либо; замышлять зло; нападать.  
**Присно** – непрестанно; всегда.  
**Присноживотный** – всегда живущий.  
**Присносущи** – вечный; всегдашний.  
**Присносущный** – всегда существующий.  
**Приснотекущи** – неиссякаемый.  
**Присный** – родной; близкий.  
**Приставление** – заплатка; назначение; управление; просмотр.  
**Пристанище** – приют; убежище; пристань.  
**Пристати** – прибегнуть; подбежать.  
**Пристрашен** – испуган.  
**Притвор** – вход в храм.  
**Прителный** – спорный.  
**Притча** – иносказание; загадка.  
**Причаститися** – стать участником.  
**Причастник** – участник.  
**Пришлец** – приезжий; пришелец.  
**Приятилище** – вместилище; поместилище; хранилище.  
**Пробавити** – продолжить; протянуть.  
**Продерзивый** – дерзкий.  
**Прозябение** – произрастание; росток.

**Прозябнути** – расцвести; вырасти; произрастить.  
**Произникнути** – произойти; вырасти.  
**Пронарещи** – предсказать; предназначить.  
**Проникнути** – вырасти; процветать.  
**Проничение** – племя; род; стебель; росток.  
**Проповедати** – учить; провозглашать; проповедовать.  
**Прорещи** – предсказать.  
**Пророкованный** – предсказанный; предвозвещенный.  
**Пророковещательный** – говоримый про роком.  
**Проручествовати** – посвящать; рукополагать.  
**Просаждаться** – разрываться.  
**Просветительный** – светлый; просвещающий.  
**Просветити лице** – весело или милостиво взглянуть.  
**Проскомисати** – совершать проскомидию.  
**Прослутие** – притча; пословица; осмеяние.  
**Простый** – стоящий прямо; прямой; чистый; несмешанный.  
**Простыня** – сострадание.  
**Просядати** – разрываться; разваливаться; трескаться.  
**Протерзаться** – прорываться.  
**Противозрети** – смотреть прямо.  
**Противу, прямо** – против; напротив.  
**Проуведети** – узнать заранее; предвидеть.  
**Проявление** – явно.  
**Пругло** – силок; петля; сеть.  
**Прудный** – неровный; каменистый.  
**Пружатися** – сопротивляться (отсюда – пружина); биться в припадке.  
**Пружие** – см. Акриды.  
**Пря** – спор; тяжба; беспорядок.  
**Пряжмо** – жареная пища.  
**Прямный** – находящийся напротив.  
**Пустити** – отпустить; развестись.  
**Пустыня** – уединенное, малообитаемое место.  
**Пустыня** – монастырь, расположенный вдалеке от населенных мест.  
**Путы** – узы; кандалы; цепи; оковы.  
**Пучина** – водоворот; море.  
**Пучинорбдны** – морской; родившийся в море.  
**Пущеница** – разведенная с мужем женщина.  
**Птицеволхвование** – суеверие, состоящее в гадании по полету птиц или по их внутренностям.  
**Пядь, пядень** – мера длины, равная трем дланям, а каждая длань равна четырем перстам, а перст равен четырем граням или зернам.  
**Пясть** – кулак.  
**Пяток** – пятница.

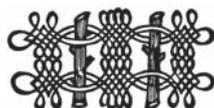
## Р

**Рабии** – рабский.  
**Работа** – рабство.

**Рабо́тен** – покорен; поработен.  
**Ра́вви, ра́ввуни** – учитель.  
**Равноа́нгельно** – подобно Ангелам.  
**Равноапосто́льнии** – сравниваемый с апостолами.  
**Равноду́шнии, равнодушéвнии** – единодушный; имеющий одинаковое усердие.  
**Равночéстнии** – достойный равного почтения.  
**Ра́дованныи** – радостный.  
**Ра́доватися** – радоваться; наслаждаться.  
**Ра́дощи** – радости (мн. ч.); веселье.  
**Ра́дуися** – здравствуй; прощай.  
**Раждежéние** – горение; воспламенение.  
**Разботéти** – растолстеть; разбухнуть.  
**Ра́зве** – кроме.  
**Развёт** – мятеж; заговор.  
**Развр́ат** – волнение; возмущение.  
**Разбéннии** – разогнутый.  
**Разгну́тие** – разгибание; раскрытие книги.  
**Раздóбие** – долина.  
**Разжизáти** – разжигать; раскалять; расплавлять.  
**Размысл́ити** – усомниться; задуматься; оставиться.  
**Ра́зньство** – различие.  
**Разреш́ити** – развязать; освободить.  
**Разсла́бленнии** – паралитик.  
**Ра́зум** – ум; познание; разумение.  
**Разумéти тéлом** – почувствовать.  
**Ракá** – евр. дурак; пустой человек.  
**Ра́ка** – гробница; ковчег с мощами святого угодника Божия.  
**Ра́ло** – соха; плуг.  
**Ра́мо** – плечо.  
**Раменá** – плечи.  
**Расплощáтися** – развертываться.  
**Распрости́рати** – расстеливать; разворачивать.  
**Распу́дити** – распугать; разогнать; рассеять.  
**Распу́тие** – перекрёсток.  
**Ра́ст** – росток.  
**Растерзáти** – разорвать.  
**Растн́ити** – рассечь.  
**Расточáти** – рассеивать; рассыпать; проматывать; беспутно проживать.  
**Растрéннии** – перепиленный.  
**Расчин́ити** – расположить по порядку.  
**Ра́тай, ора́тай** – пахарь.  
**Ра́тай** – воин.

**Ра́товати** – воевать; сражаться; отстаивать.  
**Ра́товище** – древко копья.  
**Ра́ть** – война; воинство.  
**Рачитель** – попечитель; любитель.  
**Рачительный** – заботливый; достойный заботы.  
**Рвéние, ревность** – ярость; страстное желание; страсть.  
**Рёбра се́верова** – северный склон горы Сион.  
**Ревновáти** – завидовать.  
**Рёк** – сказав.  
**Реклá** – сказала.  
**Рекóмыи** – прозываемый.  
**Рекóх** – я сказал.  
**Рéпие** – репейник; колючее растение.  
**Рёсно** – ресницы; глаз.  
**Рёснота** – действительность; истина.  
**Рётъ** – ссора; спор.  
**Рещи́** – сказать; говорить.  
**Рёяти** – отгалкивать; отбрасывать.  
**Ри́за** – одежда; священное облачение.  
**Ри́зница** – помещение для сохранения риз.  
**Ри́зничий** – начальник над ризницей; хранитель церковной утвари.  
**Ристáлище** – стадион; цирк.  
**Ристáти** – рыскать; бегать.  
**Рог** – рог; иносказательно: сила; власть; защита.  
**Род** – происхождение; племя; поколение.  
**Родостáма** – розовая вода.  
**Робжа** (мн.ч. рóзи) – роза.  
**Робжаныи** – роговой; напоминающий рог.  
**Роже́ц** – сладкий стручок.  
**Розгá** – молодая ветвь; побег; отпрыск.  
**Росодáтельныи** – росоносный; дающий росу.  
**Ротá** – божба; клятва.  
**Ротитель** – клятвopреступник.  
**Ротитися** – клясться; божиться.  
**Ругáтися** – насмехаться.  
**Рукописа́ние** – список; письмо; письменный договор; свиток; расписка; обязательство.  
**Рукоя́ть** – горсть; охапка.  
**Рунó** – шерсть; овчина.  
**Ручка** – сосуд.  
**Рце́м** – скажем (повел. наклонение).  
**Рцы́** – скажи.  
**Рыбарь** – рыбац.  
**Рясно** – ожерелье; подвески; бахрома.

*(Продолжение планируется в следующем выпуске «Вифлеема»).*





## МОЛИТВЫ ПЕРЕД ОТХОДОМ КО СНУ

Сии **Спальные молитвы** читаются перед сном, ради покаяния в грехах перед Богом и во избежание ночных искушений от диявола. По обычаю, описанному святым священномучеником Аввакумом, и по Уставу Ветковской церкви, эти молитвы можно включать в состав Павечерницы, перед отпущением. Можно же молиться их и отдельно от Павечерницы, если Павечерница читалась не непосредственно перед сном (например, если была служба в храме, на которой прочитана Павечерница, можно дома перед сном прочесть Спальные молитвы).

Если молишься Спальные молитвы на Павечернице, то в конце её (после молитвы «Даждь нам Владыко, на сон грядущим...») читай сразу «Боже Вечный...» и все прочие Спальные молитвы, до отпущения, потом делай отпуст такой, какой на Павечернице, и молись прощение и «Ненавидящих и обидящих нас...», затем — исходные поклоны.

Если же молишься Спальные молитвы отдельно от Павечерницы, то после приходных поклонов молись так, как написано далее.

### Моли́твы спáльные

Аще кто проиволяет от подвижнейших иноков, наедине в келии своей совершает, и сия молитвы, егда должно есть спать. Речёт: Трисвятое, и по Отче наш. Глаголет молитвы сия тихо, со умилением и вниманием.

*Бо́же Вéчный, и Царю́ всякаго создáния, сподобивши мя дáже в час сей достíгнути, прости́ ми грехи́, яже согреши́х во дни сем, слóвом и дéлом и помы́шлением, и очисти́ Гбсподи смире́нную ми ду́шу, от всякия сквэрны плóти и ду́ха; и да́ждь ми Гбсподи в но́щи сей сон преити́ в ми́ре, да возста́в от смире́ннаго ми ло́жа, благоугожду́ Пресвято́му и́мени Твоему́, во вся́ дни живота́ моего́, и попере́ борю́щия мя враги́ плотьскія и безплóтныя; избáви мя Гбсподи от помы́шлении лука́вых, яко́ Твое́ е́сть Ца́рство и си́ла и сла́ва, Отца́ и Сы́на и Свята́го Ду́ха, ны́не и присно, и во веки веко́м, ами́нь.*

Моли́тва, второ́я.

*Вседержи́телю Сло́во Отчее, Самосоверше́н Сыи́ Иису́се Христе́, мно́гаго ра́ди милосе́рдия Твоего́, николи́же отлуча́ясь от Свои́х ра́б,*

*но присно в них пребывая! Иисусе Добрыи Пастуше словесных всех овец, не предаждь мене крамолѣ змиине, ниже желанію сатанину остави мене, яко семя тли во мнѣ есть; Ты убо Господи Боже покланяемый и пресвятыи Иисусе Христѣ, спяща мене сохрани, немерцающим светом, и Духом Твоим Святым освяти мене, Имже освятил еси Своя ученики; и даждь ми недостойному рабу Твоему, радость спасения Твоего на лѣжи моем; просвети ми ум светом разума, Святаго Евангелія Твоего; душу ми, любовью Креста Твоего; сердце мое, чистотѣю словес Твоих; тело мое, страстию безстрастною; мысль мою Твоим смирением сохрани, и воздвигни мя во время подобно на Твое славословіе, яко препрославлен еси со Отцем, и со Святым Духом, во веки, аминь.*

Молитва 3, Тому же.

*Господи Боже нашъ, аще что стогрѣших во дни сем, аще словом, аще делом, аще помышлением содеях что, яко Благ и Человеколюбец прости ми; мирен сон и безмятежен даруй ми Боже; Ангела Твоего Хранителя ми посли, покрывающа и соблюдающа от всякаго зла, яко Ты еси Хранитель душам нашим и телесем, и Тебѣ славу возсылаем, Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и присно, и во веки веком, аминь.*

Молитва к своему Ангелу.

*Ангеле Христов Хранителю мой святыи, и покровителю души и телу моему, вся ми прости, елика ти согрѣших во днешнии день, и от всякаго лукавства противнаго ми врага избави мя, да ни в ком же гресѣ прогневаю Бога моего; но моли за мя грѣшнаго, и недостойнаго раба твоего, яко да достоин мя покажеши, благодати и милости Всесвятыя Троицы, и Матере Бога моего Иисуса Христа, и всех святых, всегда, и ныне и присно, и во веки веком, аминь.*

Молитва, по часовом.

*Господи, в покаяние мя приими; Господи, не остави мене; Господи, не введи мене во искушение; Господи, даждь ми мысль благу; Господи, даждь ми слезы и память смертную и умиление; Господи, даждь ми смирение, и смиренномудрие и послушание; Господи, даждь ми терпение, и долготушество и кротость; Господи, всади в мя корень благии страх Твой; Господи, сподоби мя любить Тя от всея души моея и помышления, и творити волю Твою; Господи, покрый мя от человек неких, и бесов и страстей, и всякие непотребныя вещи; Господи, якоже волиши и якоже веси, Господи, яко хощеши, да будет воля Твоя во мнѣ; Господи, Твоя а не моя, за молитв Пречистыя Ти Матере, и всех святых, яко Благословен еси во веки, аминь.*

Молитва Кресту.

*<sup>1</sup>Да воскреснет Бог, и разйдутся врази Его, и да бежат от лица Его вси ненавидящеи Его; яко исчезает дым, да исчезнут; яко тает воск от лица огня, тако да погибнут беси от лица любящих Бога и знаменующихся Крестным знаменіем (+); и да возвеселимся рекуще: Радуйся Кресте Господень прогоняяи бесы, силою на Тебѣ пропятаго Господа нашего Иисуса Христа, во ад сшедшаго и поправшаго силу дияволю, и давшего нам Крест Свой Честныи, на прогнание всякаго*

<sup>1</sup> В начале молитвы и на знаке (+) огради себя Крестным знаменіем.

**супостата! О, Пречестныи и Животворящи Кресте Господень! Помогай ми со Пресвятою Госпожею Богородицею, и со всеми святыми Небесными Силами, всегда, и ныне и присно, и во веки веком, аминь!**

Моли́тва ко Пресвятѣй Богородице.

**Благаго Царя Благая Мати, Пречистая и Благословенная Богородице Марие! Милость Сына Твоего и Бога нашего излей на страстную душу мою; и Твоими молитвами мя сохрани; да прочее время живота моего без порока преиду, и Тобою Рай да обрящу Богородице Дѣво, Еди́на Чистая и Благословенная.**

Моли́тва, ко Господу нашему Иисусу Христу́, со умилением.

**Господи Иисусе Христе Сыне Божии, ради Честнейшия Матере Твоея, и безплотных Твоих Ангел, Пророка же и Предотечи и Крестителя Твоего, Богоглазливых же Апостол, светлых и добропобедных мученик, преподобных и Богоносных отец наших, и всех святых молитвами, избави мя настоящаго обстояния бесовскаго; ей, Господи мой и Творче, не хотяи смерти грешному, но якоже обратитися и живу быти ему, даждь и мне обращение окаянному и недостойному; изми мя от уст пагубнаго змия, зияющаго пожрети мя, и свести во ад жива; ей, Господи мой, Утешение мое, Иже мене ради окаяннаго, в тленную плоть оболкися, исторгни мя от окаяньства, и утешение подаждь души моей окаяней; всади в сердце мое творити Твоя повеления, и оставити лукавая деяния, и получитьи блаженства Твоя, на тя бо Господи уповах, спаси мя.**

Конда́к Богородице.

**Взбранной Воеводе победительная, яко избавльшися от злых, благодарственна восписуем Ти раби Твой Богородице; но яко имущи державу непобедимую, от всяких нас бед свободи, да зовем Ти: Радоуися Невѣсто Невѣстная!**

**Преславная и присно Дѣво Богородице Марие, Мати Христа Бога нашего, приими молитвы наша, и принеси я Сыну Своему и Богу нашему, да спасет и просветит Тебе ради душа наша.**

**Все упование мое, к Тебе возлагаю, Мати Божия, сохрани мя во Своем Си крове.**

**Богородице Дѣво не презри мене грешнаго, требующа Твоея помощи и Твоего заступления, на Тя бо упова душа моя, и помилуй мя.**

Рцы́ сие со умилением:

**Упование ми Бог, и Прибежище мое Христос, и Покровитель ми есть Дух Святыи.**

Слава, и ныне. **Господи помилуй** (дважды), **Господи благослови**.

Отпуст: **Господи Иисусе Христе Сыне Божии, молитв ради Пречистыя Твоея Матере, преподобных и Богоносных отец наших, и всех святых, помилуй и спаси нас, яко Благ и Человеколюбец. Аминь.**

Если молишься Спальные молитвы в конце Павечерницы, то далее молись, наклонившись до земли, прощение (**Ослаби остави...**), потом встав, читай **«Ненавидящих и обидящих нас...»** и 7 поклонов.

Если же молишься Спальные молитвы отдельно от Павечерницы, то после отпуста читай сразу **Господи помилуй** (3-жды) и исходные поклоны.

Юрий Курбатов<sup>1</sup>

# «ТЫ СЛИШКОМ РАНО КОНЧИЛ ВЕК...»

(ХРОНИКА НЕОБЫЧАЙНЫХ ПОХОРОН  
КУПЦА – МИЛЛИОНЕРА  
А.М. МАЛЬЦЕВА В Г. БАЛАКОВО В 1914 Г.)

Имя николаевского купца 1-й гильдии Анисима Михайловича Мальцева, постоянно проживавшего в селе (а с 1911 г. – заштатном городе) Балаково Николаевского уезда Самарской губернии, было хорошо известно не только в самой губернии, но и далеко за её пределами, как и имя его старшего брата Паисия Михайловича.

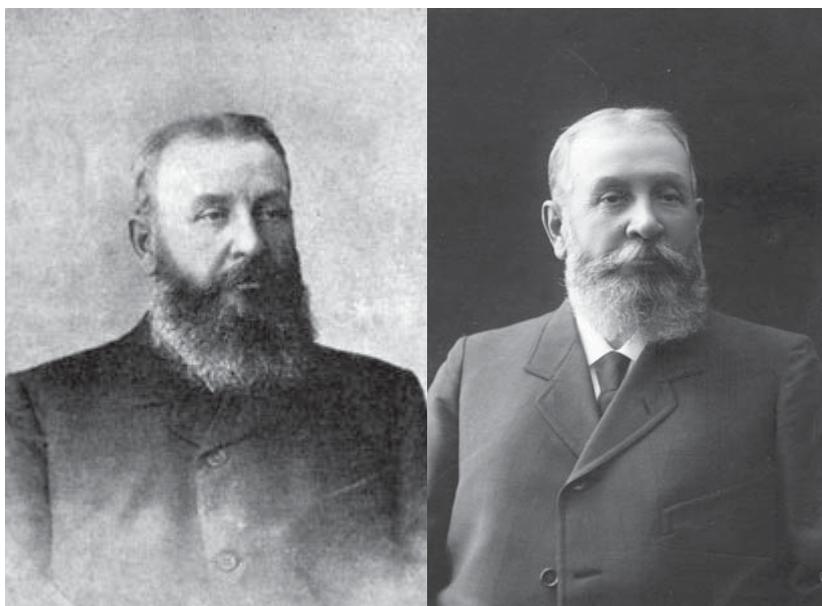
## Основатель купеческой династии

Жителем Балакова он был во втором поколении. Ещё его отец Михаил Трофимович (по другим сведениям – Тимофеевич) будучи рыльским купцом 3-й гильдии перебрался в Саратовское (а с образованием 1850 г. Самарской губернии – Самарское) Заволжье в уездный город Николаевск. Здесь в Заволжье дела купца пошли резко в гору. Благоприятные условия, бережливость и сметливый ум старообрядца принесли свои плоды.

Ему удалось в 1840-е гг. в Балакове открыть салотопенный завод, приносящий владельцу солидные доходы. Так, в 1861 г. завод Мальцева поставил продукцию в Петербург и другие города на сумму 176 тыс. руб. Кроме того, на восточной окраине Балакова открывает собственную кузницу. Кузнечное дело купцу поднимал переехавший из соседнего (через Волгу) г. Вольска механик Ф.А. Блинов, вошедший в историю науки и техники как изобретатель первого в мире гусеничного трактора.

Успешно Мальцев занимался хлеботорговлей, скупкой и арендой земли. К 1868 г. у него и другого купца, Корепанова, было 150000 десятин собственной земли; к ним арендовалось ещё более 300 тыс. десятин казённых и около 50000 дворянских.

Поддерживал Мальцев тайно старообрядчество Николаевского уезда, концентрация которого здесь из 7 уездов Самарской губернии была самой вы-



*Анисим Михайлович и Паисий Михайлович  
Мальцевы*

<sup>1</sup> Курбатов Юрий Александрович – историк, краевед, публицист. Проживает в г. Балаково.



*Город Балаково. Общій вид. Фото до 1917.*

сокой. Уезд считался «гнездом раскола» где только по официальным данным, далёким от реальной действительности, в то время насчитывалось более 22500 старообрядцев обоёго пола: белокриницких, беглопоповцев, часовенных, поморцев, спасовцев.

Однако Николаевск Михаил Трофимович всё же покинул и перебрался на постоянное место жительства в Балаково. К тому времени это село было очень крупным. По данным Чертёжной канцелярии Саратовского губернского правления, на 1839 г. Балаково уступало по численности населения только уездному городу, казённому селу Порубежка и насчитывало 1102 души мужского пола и 1323 души женского.

Здесь М.Т. Мальцев возводит себе усадьбу с хозяйственными пристройками, основательно – из камня (видимо, это первое каменное строение Балакова). Главный фасад дома выходил на Новоузенскую улицу (ныне – ул. Ленина). Его строительство датируется серединой XIX века и выдержан, по определению доктора архитектуры Н.А. Поповой, «в традициях русского классицизма с элементами барокко».

### **Достойные продолжатели дела отца**

После смерти М.Т. Мальцева в 1891 г. его сыновья Паисий и Анисим продолжили отцовское дело. К концу XIX века они оба уже числились николаевскими купцами 1-й гильдии. Братья продолжали заниматься хлеботорговлей на балаковских хлебных пристанях. За Балаковом к тому времени прочно закрепилось название «хлебной столицы».

Анисим Михайлович оказался достойным преемником и продолжателем дела своего отца. Сын унаследовал его усадьбу и значительно её расширил, превратив в конце XIX – начале XX вв. в замкнутый градостроительный комплекс. Усадьба состояла из 13 строений и 4 дворов. К началу XX века он стал

крупным хлебопромышленником на Волге, входил в состав хлебных бирж Самары и Балакова (с 1904 г.), входил в состав Совета Самарского купеческого банка, завёл собственный конезавод на хуторе Бенарадка Нижне-Покровской волости, на котором, по военно-конной переписи 1900–1905 гг., числилось 198 голов чистокровных рысаков киргизской породы. Скупал и брал в аренду помещичьи и казённые земли в Николаевском и Новоузенском уездах. Братья Мальцевы оказались в начале XX века в числе 8 купеческих семей, среди Шихобаловых, Курлиных, Аржановых, Корепановых, Плешановых, Ковригиных и Сапожниковых, в руках которых находилось 2/3 всего купеческого землевладения Самарской губернии, при этом в данном списке они занимали первую строчку. Н.И. Морозов, бессменный помощник в течение многих лет известного журналиста и писателя В.А. Гиляровского, хорошо знавших Мальцевых, свидетельствовал: «В Заволжье в шутку говорили "У братьев Мальцевых Паисия и Анисима столько земли что на ней можно поместить Францию". Другие в шутку говорили: "Они сами не знают, сколько у них тысяч десятин"».



*У хлебной пристани с. Балакова, 1894 г.  
С фотооткрытки М. Дмитриева.*

### **Попечитель и строитель больницы**

Анисим Михайлович много времени уделял общественной работе и благотворительности. Так, по ходатайству николаевского уездного земства он в 1896 г. не только наблюдал за строительством первой в Балакове земской больницы на 20 коек, но и сам пожертвовал на её нужды по тем временам солидную сумму 20000 руб. На эти средства была оборудована операционная, приобретены хирургические инструменты, 2 иконы стоимостью 225 руб. Согласился он стать и попечителем больницы. 6 октября больница была торжественно открыта в присутствии многих чиновников и горожан, а вечером того же дня в общественном клубе Мальцевым был устроен обед по этому знаменательному поводу.

По завершении строительства больницы для осмотра и приёма приезжала комиссия из уездной земской управы. Управа отметила, что все работы выполнены аккуратно и основательно. В акте о приёме больницы особо отмечены заслуги её попечителя Мальцева и выразила ему свою благодарность, а также исходатайствовала перед губернатором о представлении его к высокой награде.

### **На ниве общественных трудов**

А.М. Мальцев два срока подряд избирался гласным Николаевского уездного земства, входил в состав Попечительного совета, открывшегося в 1910 г. в Балакове Коммерческого училища, был одним из инициаторов образования в Балакове биржевого комитета (1904 г.) и первое трёхлетие являлся его старшиной. Долгие годы вплоть до самой смерти купец состоял членом Самарского губернского попечительства детских приютов при канцелярии самарского губернатора. После преобразования села в город был избран в декабре 1912 г. уполномоченным Собрания городских уполномоченных первого состава,

причём он набрал самое большое количество голосов избирателей. Его кандидатура выдвигалась «отцами города» в начале мая 1913 г. на пост первого главы города – городского старосты. За него уполномоченные подали 9 голосов, а за заводчика И.В. Мамина всего 6. Однако Мальцев категорически отказался возглавить город, но обещал всяческую помощь городским властям. Поэтому первым городским старостой стал Мамин.

### Не ради наград, но по велению сердца

Благотворительность А.М. Мальцева, как в равной степени и его старшего брата Паисия Михайловича, имела свою специфику. Он, по словам газеты, «Вольская жизнь», «не основывал разных благотворительных учреждений, за которые обыкновенно получают награды, он за ними не гнался, но зато безусловно никто из обратившихся к нему за помощью – не уходил от него неудовлетворённым, и делал он это чрезвычайно легко и сердечно, что, как известно, свойственно далеко не всем благотворителям». Вольской газете вторил «Саратовский листок»: купец «пользовался большой популярностью и уважением, но заслужил это не только благодаря своему колоссальному состоянию, а главное, благодаря своим индивидуальным качествам. ...Это был чрезвычайно мягкий и добрый человек, отзывчивый на чужие нужды», – и далее: «Можно смело сказать, что ни один человек, который обращался к нему с просьбой о помощи для себя лично или для других, не уходил от него неудовлетворённым. Он умел как-то так это делать, что просящий не испытывал известного чувства неловкости просить помощи».

Богатство не вскружило купцу голову – был не спесив, прост в обращении. «Если в общество, в котором А.М. Мальцев, – размышляла по этому поводу "Вольская жизнь", – ввести кого-нибудь пришлого человека, ни кого не знающего и сказать ему, чтобы он попытался определить: кто тут миллионер? – то он наверное не указал бы на Мальцева, до того он всегда держался просто и старался не выделяться и даже напротив, предпочитая как-то оставаться в тени».

### Санаторий для бедных

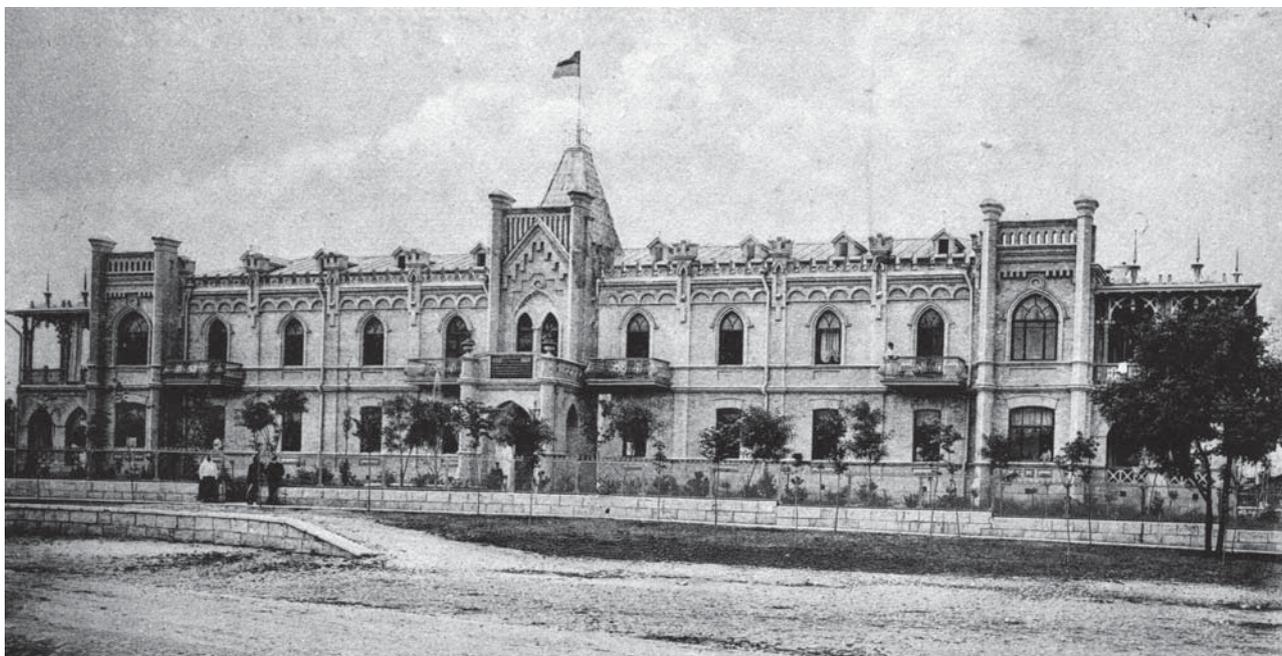
В 1903 г. братья Мальцевы вместе со своим родственником – известным меценатом, нижегородским купцом, комерц-советником Н.А. Бугровым (тоже старообрядцем) – решили выстроить за свой счёт в Ессентуках каменный двухэтажный санаторий для бедных на 200 мест.



Н.А. Бугров

За разрешением на строительство купцы-староверы обратились непосредственно к императору Николаю II. Царь одобрительно отнёсся к почину купцов, и по его повелению Горный департамент Министерства земледелия и государственных имуществ дал распоряжение директору Кавказских Минеральных Вод о бесплатном предоставлении Бугрову и Мальцевым двух участков казённой земли, на которых началось строительство здания будущего санатория.

Однако купцы-староверы решили не ограничиваться только возведением самого санатория, и в следующем 1904 году стали хлопотать перед императором при посред-



*Санаторий для бедных в Ессентуках Н.А. Бугрова и братьев Мальцевых.*

ничестве самого министра земледелия и государственных имуществ о выделении в их распоряжение дополнительно ещё двух участков земли, примыкавших к строившейся здравнице, для разведения при ней сада для прогулок больных. 22 ноября министр лично доложил Николаю II о новой просьбе Мальцевых и Бугрова. И вновь царь одобрил их ходатайство. 4 декабря директор Горного департамента Н. Иосса направил в Управление Кавминвод распоряжение за №2214 о выделении купцам безвозмездно ещё двух участков казённой земли «на Ессентуковской группе ... под № 52 и 53, мерою в 1230 кв. саженей для разведения ... сада при доме возводимом для ... помещения в нём лечащихся, материально недостаточных».

Строительство санатория хронологически совпало с выходом Указа Николая II от 17 апреля 1905 г. «Об укреплении начал веротерпимости», который был восторженно принят староверами. Указ уже с первых строк формулировал волю самодержца: «Мы всегда имели сердечное стремление обеспечить каждому из наших подданных свободу верования и молитв по велению его совести. Озабочиваясь выполнением таковых намерений, Мы в число намеченных ... преобразований включили принятие действительных мер к устранению стеснений в области религии». В первом же пункте Указа говорилось, что отныне «отпадение от Православной веры в другое христианское исповедание или вероучение не подлежит преследованию и не должно влечь за собою каких-либо невыгодных в отношении



*Нижний Новгород. Ночлежный дом Н.А. Бугрова. Раздача милостыни.*



*Нижний Новгород. Вдовый дом.  
Построен на средства кузцов Блиновых и Н.А. Бугрова*

личных или гражданских прав последствий, причём отпавшие по достижении совершеннолетия лицо признаётся принадлежащим к тому вероучению или вероисповеданию, которое оно для себя избрало». Отныне государство официально отказывалось именовать последователей старой веры раскольниками, а предписывало отныне их называть «старообрядцами».

Н.А. Бугров и братья Мальцевы решили увековечить этот указ императора и присвоили строящемуся санаторию имя «учреждённый в ознаменование ВЫСОЧАЙШЕГО Указа от 17 апреля 1905 года о свободе вероисповедания».

Страстный собиратель книг, П.М. Мальцев подарил открывшейся здравнице для бедных от себя лично ещё и библиотеку, состоявшую из 1528 наименований. Подобрал книги для неё старый знакомый и хороший приятель, известный на всю Москву книжник-антиквар П.П. Шибанов и подготовил сводный каталог. Точную дату передачи библиотеки Мальцевым-старшим в ессентуковский санаторий установить не удаётся, так как никаких документов об этом не сохранилось. Однако анализ самих дат выпуска книг, включённых в каталог, позволяет установить, что самым поздними изданиями вошедшими в библиотеку являются издания 1909 г. Отсюда можно с полным основанием заключить, что библиотека была направлена в санаторий не ранее 1909 г.

Анализ книг, вошедших в библиотеку, позволяет также заключить, что она была вдумчиво и тщательно подобрана Шибановым, с учётом разных интересов и вкусов приезжавших на лечение в санаторий. Здесь были книги и для серьёзного, и для лёгкого чтения. Львиную долю книг библиотеки составляли отечественная и зарубежная проза и поэзия, а также хорошо представлены книги по отечественной и европейской истории, истории христианства в Европе и России, этнографии, фольклору, литературоведению, экономике (включая «Капитал» Карла Маркса), истории цензуры и журналистики, философии, искусству, драматургии, биологии, медицине и др.

В соответствии с уставом в санаторий для бедных допускались лица, как явствует из устава, «обоюго пола христианских, не исключая и старообрядческих вероисповеданий и членам их семейств, которые нуждаясь в правильном лечении означенными средствами и способами не имеют достаточного состояния, живут своим личным трудом или состоят на частной службе у частных

лиц, обществ и коммерческих учреждениях и зарабатывают не более шестисот рублей в год», право на проживание и лечение в санатории не распространялось «на лиц, состоявших на службе в частных и коммерческих предприятиях, где уже имелись подобные собственные лечебные учреждения, а также на тех, кто состоял на государственной службе».

Всего стоимость проживания и лечения в санатории больным обходилось не дороже 20 рублей с человека. Они могли жить в отдельной комнате и пользоваться всеми имеющимися лечебными источниками.

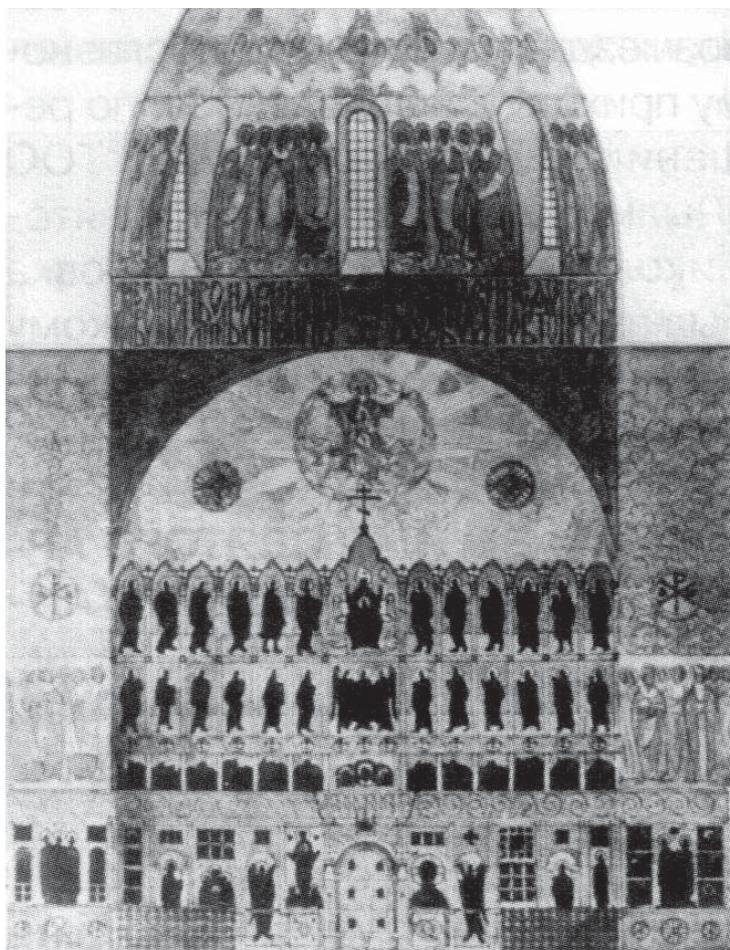
### Во главе церковной общины

После выхода указа от 17 октября 1906 г. началась по всей стране регистрация религиозных общин. Белокриницкие старообрядцы Балакова также подали документы на юридическое оформление своей общины в Самару. 5 января 1907 г. она была зарегистрирована губернскими властями. Затем состоялось избрание совета общины, председателем которого был единодушно избран А.М. Мальцев.

Через год на средства председателя общины была открыта частная начальная старообрядческая школа для обучения мальчиков, начиная с 7 лет и старше. Её официальное открытие состоялось 15 сентября 1908 г. Программа школы была близка к земским школам, но преимущественно предполагалось уделить внимание церковно-славянскому чтению и древнему крюковому пению.

### Конкурс на лучший проект храма

В 1907 г. П.М. и А.М. Мальцевы задумали построить большой храм в Балакове. Они обратились за помощью в Московское архитектурное общество, которое возглавлял Ф.О. Шехтель, которое объявило конкурс на лучший проект храма имени Анисима Мальцева. Одним из главных условий его было то, что проект церкви должен быть выдержан в древнерусском стиле, бытовавшем до XVII века. Летом 1908 г. в Москве в помещении архитектурного общества открылась выставка конкурсных проектов. Всего было выставлено 34 проекта из Москвы, Петербурга, провинции и даже из-за границы. Были учреждены 3 премии: 1-я – 1200 руб., 2-я – 800 руб., 3-я – 500 руб. Все три проекта-победителя, по условиям конкурса, поступали в собственность купцов Мальцевых. Конкурсное жюри победителем признало архитектора И.С. Курдюкова (1-я премия). Вторая и третья премии достались архитектору Ф.Ф. Федоровскому и студентам Ин-



*Эскиз иконостаса и росписей  
Троицкого храма, нач. XX в.*



Свято-Троицкая церковь в г. Балаково.

Свято-Троицкая церковь в Балакове  
(эскизный проект)



Новый колокол, отлитый по заказу  
А.М.Мальцева для Троицкого храма

По окончании торжества товарищ председателя белокриницкой общины С.И. Моренов от лица всех её членов выразил благодарность присутствовавшему здесь А.М. Мальцеву. Затем епископ, клир, совет общины и прихожане были приглашены в дом Мальцева на торжественный обед.

Старообрядческий журнал «Церковь» в отношении строившегося храма особо отмечал: «И по своим огромным размерам, и по архитектуре, и по материалу, из которого он строится, это будет *единственный* пока во всём старообрядчестве храм, на который посмотреть и подивиться будут ездить со всей России. Храм сооружается в древнем новгородском стиле и будет построен весь, от основания до верха, не из кирпича, а из глыб белого жигулевского камня, причём так, чтобы, на сколько возможно, и швов не было бы заметно».

### Под наблюдением Шехтеля

Строительство храма в основном было закончено в 1912 г. и осуществлялось под непосредственным наблюдением самого Шехтеля, периодически

ститута гражданских инженеров братьям Виктору и Александру Весненным.

Но братья Мальцевы заказали проект своей церкви непосредственно Шехтелю. Общий вид проекта храма для Балакова был опубликован в 1911 г. в журнале «Зодчий». Здесь же была помещена небольшая заметка: «Церковь строится на средства А.М. Мальцева на 1200 молящихся. Стоит она над Волгой и сооружается из жигулёвского камня, размером 10х13 вершков; им же облицованы главный шатёр и шатры над крестильней и колокольной. Мозаичные панно на северном и южном фронтонах и над главным входом исполняются в мозаической мастерской В.А. Фролова в Петербурге.

Иконостас и ризы в пяти ярусах будут выложены серебряной вызолоченной басмой».

### Торжественная закладка храма в Балакове

28 июля 1909 г. состоялась официальная закладка камня в основание будущей церкви. Закладку совершил прибывший в село епископ Самарский, Симбирский и Уфимский Порфирий при участии местных и многих прибывших из других мест на торжество священников и дьяконов. Присутствовали не только местные старообрядцы разных согласий, но и много последователей иных исповеданий, как лютеран и господствующей церкви. Из любопытства явилось много представителей новообрядческого духовенства, прибывших даже из очень далёких мест.

По окончании торжества товарищ председателя белокриницкой общины С.И. Моренов от лица всех её членов выразил благодарность присутствовавшему здесь А.М. Мальцеву. Затем епископ, клир, совет общины и прихожане были приглашены в дом Мальцева на торжественный обед.

Старообрядческий журнал «Церковь» в отношении строившегося храма особо отмечал: «И по своим огромным размерам, и по архитектуре, и по материалу, из которого он строится, это будет *единственный* пока во всём старообрядчестве храм, на который посмотреть и подивиться будут ездить со всей России. Храм сооружается в древнем новгородском стиле и будет построен весь, от основания до верха, не из кирпича, а из глыб белого жигулевского камня, причём так, чтобы, на сколько возможно, и швов не было бы заметно».

### Под наблюдением Шехтеля

Строительство храма в основном было закончено в 1912 г. и осуществлялось под непосредственным наблюдением самого Шехтеля, периодически

приезжавшего в Балаково. Наружные 3 мозаичных панно – иконы «Троица», «Спас Нерукотворный» и «Знамение» – обошлись купцу в 28 тыс. руб. В продолжении последних 6 лет Мальцев приобрёл за огромные деньги несколько сот драгоценных икон дониконовского письма, которые должны будут находиться в этом храме.

Однако дожидаться полного окончания работ и освящения храма А.М. Мальцеву было не суждено.

### Как и отчего умер купец?

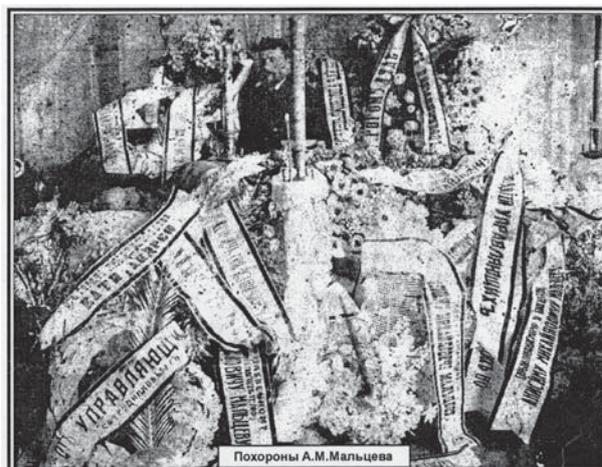
В Балакове А.М. Мальцев бывал в последние годы не часто, наездами. Приезжал, проверял, как идут дела в городе, и вновь объезжал бесчисленные владения и хутора. Так было и на этот раз. Он приехал в первых числах февраля 1914 г., на здоровье не жаловался; во всяком случае ни что не предвещало скорого рокового конца. Утром 10 февраля он был бодр и решил вновь отправиться по своим хуторам. Собираясь в дорогу почувствовал вдруг недомогание и прилёг, чтобы справиться с силами. Но улучшения самочувствия не было. Неожиданно случился инсульт, и Анисим Михайлович скончался. Было ему неполных 58 лет.

### Как начались похороны купца

Похороны старообрядца состоялись лишь на шестой день, 15 февраля. И задержка была связана главным образом с ожиданием приезда его единственной наследницы – дочери, Екатерины Анисимовны Меркульевой, с мужем, которые в это время находились в Петербурге.

Сами похороны, состоявшиеся в день его именин, отличались необычайной пышностью, оставив долгую память среди жителей Балаково и его окрестностей.

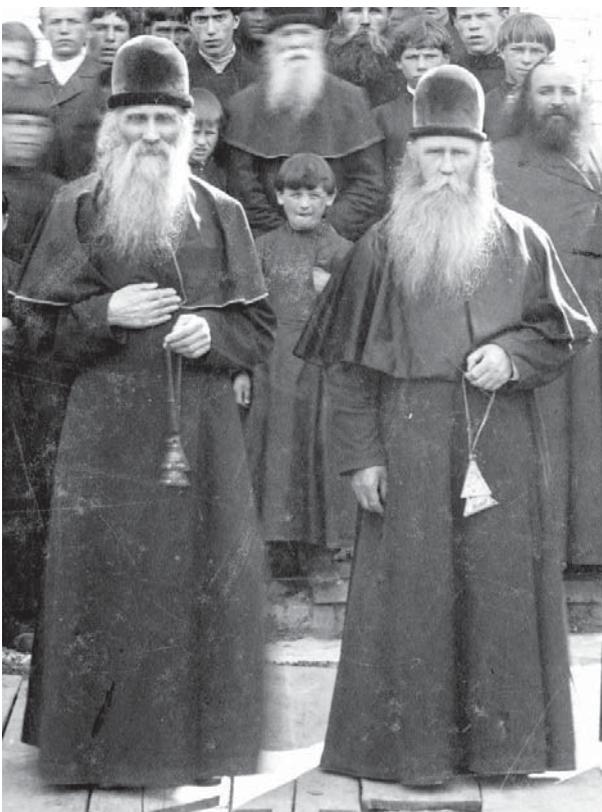
Вынос тела из дома в моленную состоялся в 8 часов утра. За гробом шли два архиерея: епископ Саратовский Мелетий и епископ Рязанский Александр – и 20 священников. Архиепископ же Московский Иоанн в это время готовился к служению литургии.



Похороны А.М. Мальцева



А.М. Мальцев в гробу.



Архиепископ Московский и всея Руси Иоанн и епископ Саратовский и Астраханский Мелетий (Картушины).

С фото нач. XX в.



Старообрядческий епископ Александр  
Рязанский и Егорьевский.

*Епископ Александр (Богатенков), Рязанский и Егорьевский.  
С фото нач. XX в.*

Небольшая старообрядческая моленная не могла вместить всех желающих, поэтому в неё пропускали по особым пригласительным билетам. По окончании литургии гроб с телом покойного был перенесён в новый строящийся на средства купца храм Святой Троицы. Здесь состоялось отпевание при участии съехавшегося белокриницкого духовенства во главе с архиепископом Иоанном, с хором певчих прибывшим из Москвы с Рогожского кладбища.

Церковь была переполнена народом, многие стояли на улице. Отпевание продолжалось более 2-х часов. Произнесли надгробные речи все 3 архиерея и местный священник. Архиепископ Иоанн, к сожалению, говорил очень тихо, и его речь могли услышать лишь те, кто стоял близ него. Вторым выступил епископ Мелетий. Последним прощальное слово произнёс местный священник, о. Георгий Макаров. Его речь была проста и душевна, при этом сам плакал и своими проникновенными словами заставлял плакать слушателей.

По окончании отпевания похоронная процессия в сопровождении громадной толпы народа двинулась к старообрядческому кладбищу. Двигалась она очень медленно, с частыми остановками для служения литий. Первая лития была отслужена у соседнего с церковью здания Коммерческого училища (в попечительный совет которого входил купец) в присутствии всех учеников и педагогического коллектива во главе с директором статским советником Е.И. Гофманом.

### **Венки на могилу мецената**

За гробом (который несли на руках) везли на особо устроенных домашним способом катафалках венки, возложенные разными учреждениями, организациями и частными лицами. Всего их было 58 – количественно совпавших с числом прожитых купцом лет. Среди них было много серебряных, а несеребряные поражали своими размерами и роскошью. На венке от местного городского самоуправления была надпись: «Первому избраннику городского общественного управления – от городских уполномоченных». Были венки и от банков, и от Самарского и Балаковского биржевых комитетов, и от Николаевского уездного земства, как попечителю местной больницы и бывшему гласному, и от общества вспомоществования учащимся Коммерческого училища, и от Ольгинского детского приюта трудолюбия, и от заведующего санатория для бедных в Ессентуках и др. Но среди них находился один очень скромный венок от служащих гостиницы «Европа» в Саратове, где покойный всегда останавливался, когда приезжал сюда по делам. Когда служащие узнали о смерти купца, то они заявили своему хозяину, что они отправляются в Балаково, чтобы в последний раз послужить ему хотя бы на поминках и сдержали своё обещание – приехали.

## Надгробные речи

Только к 4 часам дня, процессия достигла белокрыницкого кладбища, где в семейном склепе и должно было совершиться временное погребение. Ещё при жизни А.М. Мальцев принял решение, что когда Свято-Троицкая церковь будет полностью возведена, то под ней, под полом, будет находиться семейная усыпальница Мальцевых, куда будет перенесён его прах после смерти, а также всех его родственников.

На кладбище у могилы были произнесены две прощальные речи. Первую произнёс И.К. Перетрухин, сын известного старообрядческого миссионера К.А. Перетрухина (тоже миссионер). Он сказал, обращаясь к покойному:

«Печальное известие о переходе твоём, дорогой Анисим Михайлович, из временной жизни, жизни, полной тревог, волнений, забот, мирской суеты в жизнь вечную, в жизнь, откуда нет возврата, поразила всех нас: твоих родных, твоих друзей, твоих знакомых, твоих почитателей, всех тех, кто знал тебя, кто слышал о тебе. Плач и рыдание и потоки искренних слёз вырвались из груди их, когда узнали о кончине твоей.

Весть о смерти твоей с молниеносной быстротой разошлась по старообрядческой Руси. От безпредельных самарских степей до первопрестольного града Москвы, и от славной столицы до снежных гор Кавказа, разошлась, подобно волнам морским, слава о делах твоих. Но, по слову пророка, дела твои ходят с тобою, они будут свидетельствовать пред престолом Всевышнего, они свидетельствуют в мире сем, они будут свидетельствовать пред потомством, и память о делах твоих сохранится навеки. Своими делами ты воздвиг памятник в сердцах людей нерукотворный. Исполняя слова Евангелия – не отгоняйте малых сих (**Лук. 18, 10**), ты много уделял им внимания, помогая им словом и делом; давал возможность многим окончить ученье, пристраивал многих на места и предпринимал все возможные меры для оказания им помощи. Исполняя слова Писания: «Отцом был я для нищих» (**Иов. 29, 16**) и приведи сюда нищих и увечных (**Лук. 14, 21**), в городе Николаевске тобою устроен великолепный Богаделенный дом, который призывает сотни немощных, старых, убогих, сирых и бѣдных, немогущих работать вдов.

Исполняя слова Евангелия – «недужным облегчайте страдания, ибо они имеют нужду во врачех» (**Мат. 9, 12**), в Ессентуках на Кавказе тобою построен великолепный санаторий, за устройство которого тебя благодарят, имя твое превозносят и чтут больные. Будучи верным сыном Церкви, храня её заветы, заветы предков, ты доказал свою любовь делом: в родном городе, Балакове, ты выстроил храм, по оригинальности архитектуры не имеющий себе равных среди старообрядческих храмов, постройку которого, как и все добрые твои начинания, dokonчат наследники твои, которые, мы надеемся, станут достойными преемниками твоими. И храма сего мы слышим звон, печальный звон, возвещающий о кончине твоей. И мы с сердечной болью восклицаем: «какой человек ушёл от нас!»

Но мы христиане... Веруем, что ни единый волос не спадет с головы без воли Господа (**Лук. 21, 18**). И скажем: да будет воля Твоя яко на небеси и на земли (**Матф. 6, 10**). Ты даровал жизнь. Ты установил и смерть. Ты вводишь в мир, Ты изводишь из мира. И мы будем говорить подобно терпеливому Иову: Господь даде, Господь отъят: яко Господеви изволися, тако бысть, буди имя Господне благословено во веки веком (**Иов. 1, 21**). Аминь».

Вторую речь сказал балаковец, ветеринарный врач, корреспондент «Саратовского листка» М.Н. Корнеев, который в своём выступлении остановился на Мальцеве как личности. «Возможно, что место его как миллионера у нас пу-

стым не останется, — отмечал, в частности журналист, — потому что деньги — дело наживное; но доживём ли мы, чтобы была такая редкая по доброте душа, как была у покойного, — это весьма сомнительно, потому что ведь добрую душу нажить нельзя, а с ней нужно родиться. И счастлив тот человек, которого Бог наделил такой душой, потому что с ней не только жить легко, но и умирать не страшно».

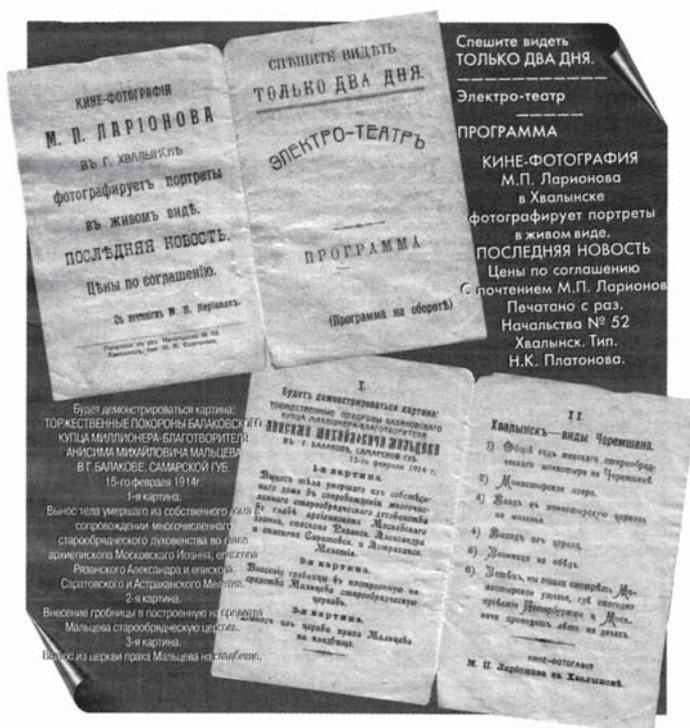
В заключении своей речи Корнеев прочитал стихотворение неизвестного автора, посвящённого памяти купца:

С приветом ласковым всегда,  
С улыбкой милой, добродушно  
Благотворил он без труда  
Всегда с готовностью радушной.  
Не признавал чинов никак,  
Перегородок и отличий:  
Богатый, знатный и бедняк —  
Всех принимал он без различий.  
И прирождённая жила  
В нём равноправия идея:  
Душа открытая была  
Для Элина и Иудея!  
Ты слишком рано кончил век,  
Угас неожиданно, скоротечно.  
Спи мирно, добрый человек —  
Твоя нам память долговечна.

«После речи тело было опущено в склеп. И народ с печальными лицами разошелся по домам. Вечером в залах дома общественного собрания, народно-

го дома был устроен похоронный обед, на котором было до 1.500 человек. В общественном собрании присутствовали местное купечество, представители купечества из гг. Самары, Саратова, Николаевска, Вольска. Были представители администрации министерства земледелия, финансов, торговли и промышленности», — сообщал старообрядческий журнал «Церковь» (№9 за 1914 г.).

Будучи знаменательным событием для всего Поволжья, похороны Мальцева снимались на киноплёнку и затем показывалось в синематографах. Этот факт стал известен средствам массовой информации Балаково сравнительно недавно — в 2009 г. А обнаружилось это в Хвалынске ещё в начале горбачёвской перестройки (середина 1980-х гг.) при покупке старого, но ещё крепкого



*Рекламный проспект кинотеатра  
М.П. Ларионова в Хвалынске  
о демонстрации киносъёмки похорон  
А.М. Мальцева*

дома. Когда ремонт дома, производившийся новым владельцем, дошёл до чердака то, выяснилось что он весь завален дореволюционными газетами, журналами и афишами, которые владелец дома передал в местный краеведческий музей. Среди них находилась программка кино-фотографии М. П. Ларионова г. Хвалынска, напечатанная в местной типографии с хроникой похорон купца-миллионера. В хронику вошли 3 сюжета (вынос тела покойного из его собственного дома, вынос гроба в построенную на его средства церковь и вынос праха Мальцева из неё). Похороны были показаны в местном электотеатре.

### **Особо о новообрядческом и единоверческом духовенстве**

Попытка балаковского биржевого комитета и городских уполномоченных отслужить панихиду по покойному с привлечением священников господствующей церкви не увенчались успехом. Они отказались служить панихиду по старообрядцу без разрешения архиерея. Последний же ответил отказом, так как для их церкви он оставался «раскольник». Единоверческие священники с разрешения епископа Тихона Уральского отслужили панихиды по купцу Мальцеву (одну – даже после похорон в своей церкви).

Хотя новообрядческие священники отказались молиться за «еретика», но на поминальный обед «в знак уважения» решили прийти все без исключения.

### **Как поминали купца?**

Поминать купца-благотворителя фактически стали с первого же дня его смерти. В Народном Доме начались поминальные обеды для бедных, и там ежедневно выдавалось около 1500 обедов. Дошёл до наших дней состав меню. Обед состоял из рыбных щей, каши с маслом и сладкого супа, и обходился в 35 коп. В самом доме покойного и в его конторе, также ежедневно, днём после панихиды устраивался обед, а вечером, после всенощной, – ужин. На них приглашались, кроме духовенства, все приходившие помолиться из состоятельных горожан. Желавших было очень много. Тем более что, кроме яств и питий (без крепких напитков), каждому участнику поминального стола раздавались деньги по 1 руб., по 3 руб. и даже по 5 руб. Кроме этого, ежедневно, всем явившимся бедным выдавалось по пышке и по 20 копеек деньгами. Попытка проследить, чтобы люди, пришедшие за подаванием, не получали его дважды, так ни к чему и не привела: слишком много было желающих.

Для получения такой милостыни являлись каждый день огромные толпы народа. По утверждению очевидца – не менее 5000 человек; на это уходило каждый раз более 1200 руб.

Устроители поминовений купца посчитали, что раздача денег и хлеба является недостаточным (их выдавали 9 дней), и один день ещё стали раздавать отрезки ситца и других материй для пошива одежды, а в сам день похорон раздача шла курами и петухами.

В день похорон, 15 февраля, по городу (в разных местах) были устроены поминальные обеды: в Народном Доме для бедных – на 1500 человек, в Коммерческом клубе для купечества и чиновников – на 200 человек, в самом доме-усадебке купца – специально для белокриницкого духовенства, служащих и др. Сюда же пришли и новообрядческие священники, а так как здесь же присутствовал единоверческий иерей, которому служение молитв по купцу не возбранялось, то перед обедом и после него были отслужены две литии, в которых новообрядческие священники участвовали в качестве певцов. Таким образом всё уладилось, и все остались довольны.

В Балакове в связи с щедрыми раздачами возник ажиотаж. Толпы людей ожидали милостыни. «Благодаря такой щедрости, – писал очевидец, – многие умелые люди, да если у них ещё была протекция среди служащих Мальцева, успели за эти поминальные дни не только обильно питаться, но и обеспечивать себя на некоторое время в будущем деньгами. Всю масленичную неделю здесь невозможно было найти подёнщика, да у многих и рабочие-то сбежали, потому что какой смысл себя утруждать работой, когда есть полная возможность без труда прокормиться, да и деньги ещё получить!»

Управляющий скончавшегося миллионера для организации поминаний, ежедневно не торгуясь скупал все привозы масла, сыра, яиц и т.д., и всё сразу же отправлялось в усадьбу Мальцева. Договорился управляющий и с крупным рыбным торговцем Ильиным, чтобы тот всю имеющуюся у него рыбу, а также ту, которая будет поймана в последующие дни, сразу отправлял в его распоряжение. Естественно, торговцы воспользовались сложившимися обстоятельствами и резко подняли цены на свои продукты. Все булочки Балакова также были перегружены работой (по заказу устроителей поминаний), потому что требования на хлеб были огромные и, по утверждению современника, «они едва лишь успевали его удовлетворять, и в последние дни масленицы ничего не пекли на продажу, да и рабочие-то у них разбежались, так что приходилось работать самим хозяевам».

Всего же купца Мальцева поминали 6 недель. За это время только Народному Дому, где организовывались обеды для бедных, были выделены деньгами 11 тысяч руб. По подсчётам устроителей поминаний на эти деньги накормили более 30 тысяч человек (и это при населении Балакова, по данным на 1913 г., в 19000 жителей!). Помимо этого к дочери купца Екатерине Анисимовне Меркулевой всё это время шёл нескончаемый поток посетителей с различного рода просьбами о помощи или каком-либо виде содействия.

### **В память о купце-миллионере**

23 февраля состоялось очередное собрание городских уполномоченных. Староста города И.В. Мамин предложил в самом начале заседания почтить вставанием память А.М. Мальцева; уполномоченные привели к присяге занявшего место покойного крестьянина Волкова, только что избранного членом собрания.

Комитет хлебной биржи подготовил некролог «Памяти Анисима Михайловича Мальцева» в котором особо отмечалось: «В лице скончавшегося Биржевое Общество и всё население Балакова потеряло не только прекрасного человека, крепкого благотворителя, но и общественного деятеля, в особенности в последнее время интересовавшегося общественными делами, на которого возлагались большие надежды... Но, к сожалению, смерть, неожиданная для всех знавших его, не дала ему совершить всё что он мог бы...сделать». Некролог был опубликован в ежегодном отчёте биржевого комитета. Опубликовал некролог и старообрядческий журнал «Церковь». В нём отмечалось, что Мальцев «большую часть своих доходов со своего огромного состояния употреблял на благотворительные цели. Расходовались им колоссальные суммы на вспомоществование бедных семейств, вдов, сирот, духовенства христианских церквей, но больше всего – на старообрядческий клир». Прощальной статьёй откликнулась также крупная газета первопрестольной «Голос Москвы». Газеты «Саратовский листок» и «Вольская жизнь» подробно знакомили своих читателей с ходом похорон и поминаний купца-миллионера.

### Дальнейшая судьба церкви

Храм вскоре после смерти купца А.М. Мальцева был окончательно доделан и освящен. В годы Советской власти он единственным из всех балаковских церквей не был разрушен. Храм переделали под драматический театр им. В.И. Чапаева, но его со временем закрыли из-за своей слабой посещаемости. В 1964 г. здание передается на баланс завода им. Ф.Э. Дзержинского и было перестроено в Дворец культуры машиностроителей. Лишь в 1989 г. здание передано церкви – правда, Московскому Патриархату новообрядцев. Восстановление храма в его первоначальном виде вернуло выдающееся творение Шехтеля не только Балакову, но и всей России. В 1995 г. Указом Президента Российской Федерации от 20 февраля Свято-Троицкому храму был присвоен статус памятника истории и архитектуры федерального значения.



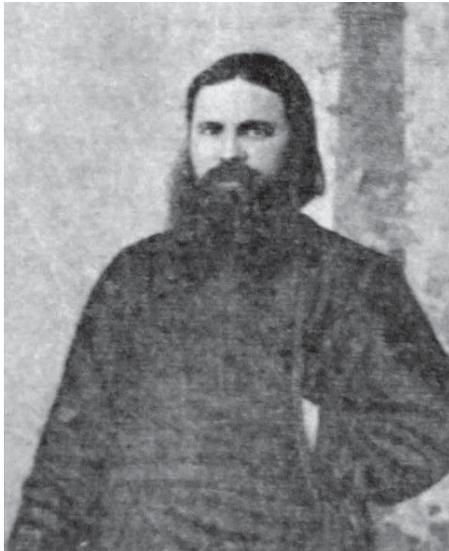
*Храм Святой Троицы в Балакове.  
Современный вид.*

### Отголосок этого события через век

С той поры оттремели 1-я мировая война, революция с гражданской войной, Великая Отечественная война, в годы пяти комсомольскихстроек. Балаково преобразилось неузнаваемо, став современным индустриальным городом. И все же спустя десятилетия, почти через век, среди коренных жителей ещё кое-где теплится слабый огонек воспоминаний, ещё жив отголосок тех событий, хотя многое уже безвозвратно изгладилось из памяти безжалостным временем. Старожилы помнят по рассказам родителей и дедов, что похороны купца-старообрядца были пышными и запомнились современникам, что «после поминок каждый балаковец получил булочку и монету».

*(Саратовские вести. 2013. №120. 20 сент.; №121. 24 сент.; №122. 25 сент. Печатается в сокращении.)*

## ПЕРВОЕ ПУТЕШЕСТВИЕ НА СЕВЕР СТАРООБРЯДЧЕСКОГО СВЯЩЕННИКА АЛЕКСЕЯ СТАРКОВА <sup>2</sup>



*Старообрядческий священник  
Алексей Старков*



*На Русском Севере.*

В 1903 году, 28 мая, получив благословение от владыки Инокентия, я отправился в путь, и 31-го того же мая прибыл в Архангельск. Здесь, по справке на Мурманской пристани, оказалось, что пассажирский пароход пойдет в Мезень, куда мне нужно ехать, 15-го июня. Ждать полмесяца на половине пути очень неприятно. Я узнал, что 4-го июня отправляется грузовой пароход с кладью в Мезень. Я пошел просить взять меня на пароход пассажиром.

Хозяин парохода, после долгих просьб, согласился взять меня, но с тем, чтобы я помещался на палубе. Я решил, что лучше ехать на открытой палубе, чем ждать две недели. 4-го июня отправились.

Пассажиров было со мною пять человек. 5-го числа открылось перед нами Белое море, первоначально видать было берега по обе стороны, и попадали навстречу разные суда, а потом исчезли берега и не стало никаких судов: одно небо да вода. Погода была тихая, ведренная и тёплая. 6-го утром подул попутный ветер и стало пароход покачивать, но слава Богу, большой качки не было, а в последнем уповаде стало тише. Часа в 3 приехали в Умбу на ту сторону моря, прямо на запад. Здесь сгружали кладь с парохода.

Я вышел на берег для любопытства. Земли там почти нет: одни каменные горы, да непроходимые болота. Снегу ещё местами много не растаяло, не смотря на то, что ночи там в это время совершенно нет: солнце несколько не закатается, так что видно даже и в 12-ть часов ночи. Жители кормятся рыболовством и звериной ловлей. Я спрашивал жителей: «Есть ли прямо туда на запад, за вас, жители?» Они сказали: «Далее нет никаких жителей, а

<sup>1</sup> Священник Старков Алексей Сергеевич (священноинок Аввакум), родился в 1865 в селе Спирино Каменской волости Нижегородских уезда и губернии. Старообрядческий нижегородский священник и начётчик, один из учеников святителя Арсения Уральского. В 1904 году по благословию Нижегородского епископа Инокентия (Усова) совершил миссионерскую поездку на Север, которую и описал в публикуемом сочинении. В 1930-х — находился в Уфе. 22 марта 1933 — арестован по групповому делу духовенства и мирян, 31 марта отправлен в Самарскую тюрьму, приговорен к 3 годам ИТЛ и отправлен в лагерь. Умер не ранее 1935 года.

<sup>2</sup> Опубликовано с гектографического издания в кн.: Старообрядческие гектографированные издания Библиотеки Российской академии наук / Авт.-сост. Н.Ю. Бубнов. — СПб : БАН, 2012. — Сс. 373–385. Здесь помещается с исправлениями и комментариями редакции «Вифлеема».



*Деревня Сёмжа: вид с Белого моря.*

только по берегу моря, и то мало: верст по 30 и 50 деревня от деревни и притом небольшие». Я спросил: «А крещёные здесь люди?» Они ответили: «Как же, крещёны». Я спросил: «А как молитесь?» Они, показывая триперстие, сказали: «Вот так молимся, щепотью».

Я, показав им двуперстие, спросил: «А почему же не так молитесь?» Они сказали: «Прежде наши старики все молились так, по-старому, большим крестом, а ныне все молятся щепотью».

Я сказал: «Зачем же вы переменили?»

Они сказали: «Так нам велят попы».

Я спросил: «А молящихся по-старому здесь никого нет?»

Они сказали: «Здесь у нас нет таких, а верст 90 отсель есть староверы: вся деревня молится по-старому».

Я спросил: «А какие староверы: поповцы или безпоповцы?»

Они: «Мы не знаем какие, а только знаем, что в церковь не ходят и молятся большим крестом и с какими-то лестовками».

Кладь с парохода сгрузили, и отправились 7-го утром в Мезень в другую сторону, от запада на восток. 8-го числа в 12 часов ночи прибыли в Мезень. Погода все дни была самая благоприятная, тихая, ведренна и тепла. Пароход остановился посреди реки Мезени, не дойдя до города Мезени около верст семи. На пароход приехали на маленьком ботничке два человека. Заметив меня, они спросили, откуда и куда еду.

Я ответил: «Еду в село Сёмжу, а сам Нижегородской губернии».

Они: «Ты наверно едешь к Павлу Васильевичу?»

Я: «Да, к нему».

Они стали меня просить поехать к ним в гости, я согласился. Они увезли меня на другой маленький пароход. Это были капитан и машинист с маленького парохода. Сюда же, на пароход, привезли собеседника, безпоповскаго начетчика Ханзина из города Мезени, и беседовали 9-го и 10-го числа. Тут приехали за мной из Сёмжи на баркасе наши старообрядцы. А капитан и машинист, которые взяли меня, – не старообрядцы, а только придерживаются старообрядчества, и любители слушать бесед. Беседовали о вечности священства и жертве,

об антихристе, и о приеме митрополита Амвросия. Того же 10-го числа на этом же пароходе увезли нас в Сёмжу.

Сёмжа, по сказанию жителей, существует от времени Никонова патриаршества, здесь поселились от никонианского гонения какие-то москвичи, фамилия Филатовы, а теперь стала деревня домов 30-ть. Село Сёмжа стоит на замечательном месте, на высоком морском берегу, с одной стороны река Мезень, а с другой – речка Сёмжа – впадают в море. В Сёмже – старообрядческая молельня, к которой лет 50 назад, как сказывают тамошние жители, насильственным образом мезенские попы пристроили олтарь и стали наезжать по временам. Когда приедут попы – народ молиться не идет, а когда уедут – народ опять ходят молиться в ту же молельню. Я ходил в церковь для любопытства.

Книги в церкви – весь круг церковный – выходов древних пяти патриархов: Иосифа, Иоасафа, Филарета, а некоторые и Ермогена. В олтаре на престоле древнее Евангелие стоит у сторонки, а новое лежит на своем месте. Иконы есть древние, есть и новые.

«Почему же вы держите в церкви книги древние, а не новые? – спросил я. – Неужели ваши попы по этим книгам молятся?»

Присутствующие сказали: «По старым книгам молимся мы одни, без попов, а когда приезжают попы, привозят свои книги, и опять увозят».

Я: «А вам разве не запрещают по старым книгам молиться?»

Они: «А если станут запрещать, то мы и ходить к ним не станем».

11-го числа в 9-ть часов утра мы 6-ть человек собрались идти в пустыню, в так называемые Сёмецкие кельи, 20 вёрст от Сёмжи. Дали мне тамошние сапоги: длинные голенищи с подвязками – и говорят мне: «Очень устанешь». Я сказал: «Я не из благородных, по двадцати верст очень часто хожу».

Выйдя из деревни, пошли не путём, не дорогой, а вязкой болотиной. Я думаю, что скоро будет дорога, но дороги нет и нет, и чем дальше, тем хуже топь, местами и по колено, и выше, иногда едва ноги вытащить. И такая путь все 20 верст. Я не чаял и дойти, мне представилось мысль: в какую суровую страну и в непроходимую пустыню убегали старообрядцы из России от никоновских новшеств и от гонения для сохранения древлеистинного православия.

Дошли до келий в 5 часов вечера, келии стоят на пригорочке и близ речки, жителей не много: только десять человек, в том числе и священник о. Григорий и его супруга. Все занимаются рукоделием: одни сетки вяжут ловить рыбу для пропитания, другие работают туюски (берестенные бураки), а иногда рыбу ловят.

Я спросил: «А знаете ли, кто и откуда первоначально поселился в сию непроходимую пустыню?» Они мне подали старый лист, писанный полууставом, порядочного письма. Привожу его весь целиком. «В царствование великаго государя царя Алексея Михайловича и в патриаршество патриарха Никона бысть великое церковное смятение, яко и ересём внйти в церковь, как и есть триперстное сложение для крестнаго знамения и прочия многия погрешности. Бысть же поупущением Божиим великое гонение на православных христиан, держащихся всех святоотеческих преданий и догматов, и не хотящих приимати никоновскаго нововведения. Ивтабо печали достойная времена множество из благочестивейших христиан, оставиша своя дѣбмы и родныя страны, избѣлиша отытѣ в непроходимыя леса, дебри и пустыни, сохраняя неизменно апостольские и отеческия предания, соблюдая этим Церковь Христову от новоявившихся ересей, при оном ересеначалнике Никоне, согласно изречений св. отец, что Соборная Церкви не стены суть, но правая учения и предания Божественных правил, святых соборов и святых апостол (Никона Черныя горы, Тактикон,



*На могилках. Русский Север.*

слово 22). И тако, ревнуя пб Бозе и о Церкви Христовой, инокини Новгорода Евфимия и Павла решили оставить свою родину Новгород, в котором начаша свирепствовать буря ереси, принуждая христиан к нововодству под угрозой смерти и казни, которяя уже и незамедлило исполняться на поборниках благочестия. И тако сии инокини Евфимия и Павла яшася пути, и по трудном своем шествии достигбша далекаго Севера к Белому морю, принадлежащему Ледовитаго окияна. Взясша с собою и чюдотворную икону Владычицы нашея, Богородицы Казанския, и приидбша в некую Игнатъевскую пустыню близ веси Ручьи, но недолго пришлось им пребыть тут по сильно распространявшемуся тогда гонению. Помолившись Владычице Богородице, Заступнице рода христианскаго, дабы защитила от рук человеческих, наполненных кровию благочестивых христиан за содержания благочестия. И по промыслу Божию обретбша некоего старца, именем Иоанікия, скрывавшагося во оной пустыне по прилучению того же гонения. Они же начаша просити его, да покажет им пустыню, в которой можно бы было сохраниться от находящих зол. Старец же Иоаникий, ревнуя по благочестии, пригласи еще двух инокинь, живших ту, именем Ирину и Дорофию, и идоша же возле моря, и достигоша именуемый Абрамов Нос, и ту обретоша небольшую ладейцу, и вшедше в ню, преплыша на ту страну, на именуемый Лухонов Нос, и отселе поидоша к реке, называемой Сёмжа и чрез болота достигоша маленькой речки Виски, и ту начаша пребывать. Трудлюбивый же старец Иоаникий устрои им малу келию, еле мощно вместится им, а сам отыде за три поприща к некоему озеру и водворися ту, пребывая в посте и молитвах и трудах, ловяше рыбу для пропитания себе и обитающим ту инокиням иногда ношаше. И тако вси сии подвижницы Христовы немалое время никим не знаеми; и бысть откровение Божие, явльшееся в сонном видении двою брату Илии и Герасиму, слободы Мало-Кузнецовой: яко подобает вам построи-

ти келии пустынникам для их обитания в пустыни непроходимой. Они же скоро запрягоша несколько еленей, начаша искати оных пустынников, ездяще по дебрям и болотам, не отступая от своего желания, дбндеже обрящут, и по довольном времени, по откровению Божию, обретоша их, трудящихся в малой хижине. Помолившись Господу Богу и Пречистой Его Матери, начаша строити келии по реке Пезы, и оттуду привезоша их на еленях на указанное место, где было им извещено чрез откровение Божие, где быть устроенным келиям. И с того времени начаша стекатися людие к чудотворной и многоцелебной иконе Владычицы Богородицы Казанской. И тако собращася братие числом до 20 человек. И по некоем времени приидоша ту старец Алексей и богоугодная девица Анисия, водворишася недалече от тех келий, при езерех. Сия девица Анисия родом с Пешы реки, родителей фамилии Кырколовых<sup>3</sup>. Родители совещаша ея отдати в замужество. Но она не пожелала посягнуть в замужество, тайно ушла из дому родителей и пустилась в сию пустыню, и прииде к вышереченному старцу Иоаникию, просила его устроить ей где-либо хижину. Старец устроил ей хижину на некоем эзере, и пребысть в подвижничестве, жила во одиночестве тридесять лет, сама ловяше рыбу в эзере для пропитания. И только при конце жизни согласилася в общежитие к старицам, и едва успеша привести ее в келии, она предсказала кончину свою и скончалася. Сии вси подвижницы, исполняя долг христианства, быша сподоблены покаяния и Святаго Причастия Тела и Крови Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа от священноиноков Максима и Досифея, обитавших по реке Сѣмже за тридесять поприщ от сих келий. Сие писала со слов древних стариц девица Наталия в лето от сотворения мира 7311<sup>4-е</sup><sup>5</sup>.

Прочитавше сие, я сказал: «Мне еще на пароходе, ехавши сюда, две мезенские старухи сказывали, что у вас здесь есть чудотворная икона. Которая она у вас?»

<sup>3</sup> Сия фамилия существует потомственно, по сие время и в народе еще сохранилась память об Анисии, что ушла тайно от родителей. (Здесь и далее – примечания автора, если не оговорено иное. – Ред.)

<sup>4</sup> 1803 года. – Прим. ред.

<sup>5</sup> Сия девица Наталия тоже жила во оных келиях привезена, 7 лет сказывают, что когда она училася грамоте, ей очень не давалось учение и она много плакала, молилась пред чудотворной иконой Богородице, и во одну ночь было ей видение от иконы, будто отвелась рука Богородицы и дала ей грамотку и велела съест; она съела грамоту и проснулась, и рассказала всем своё видение, и потом скоро выучилась грамоте всем на удивление, и была хорошая грамотница, не только читать, но хорошо умела и писать. Я сам видел её рукописи: каноны, тропари и кондаки; ещё ею же списана тетрадь об Антихристе, очевидно составлена была против безпоповцев. Да в ней доказывается, что Никон – ещё не последний Антихрист, но только предотеча Антихристов. Доказывает, что Антихрист царствовать будет чувственно 3 года с половиною, и что его обличать будут пророки Енох и Илия, и он их убьет. Ссылки на 11 главу Апокалипсиса и Ипполита, и много ссылается на письма протопopa Авва кума (говорится так). Пишет: «Великий страдалец отец наш протопop Аввакум в своем Послании к Ионе тако: “Никон веть не последней Антихрист, так, шиш антихристов... плутишка, изник в земли нашей, а которые в зодe йстем крузе увязше, по книгам смотрят, и дни седмице разделяюще толкуют, Антихристом последним Никона называют, но все плутня, а не Святым Духом разсуждение. Афанасий великий пишет: «иде же нозе Спасителя нашего Христа походиша, оттоле от Галилей и антихрист изникнет»; а не от нашей Руси. Я Никона знаю: недалече от меня родина его, родился между Мурашкина и Лыскова, в деревне... А инии глаголют, яко Илия и Енох были на земли, и людем проповедают, и то все ложно, и я говорю: были, да не купно, Енох прежде потопа – седьмый от Адама, а Илия – во Израили при Ахаве. Напоследок же придут паки Илия и Енох со Иваном, чювственно человецы, плоть и кровь одушевленна, понеже еще не вкусиша смерти, в пищном Раю пребывают, к тому времени Богом блюдоми. Тогда бо, егда времена и лета яко бревно с горы ниспущено на равнину прикатится, тако и тварь вся в скончание придет. И преже мучителю род человеческий искусити подобает, родится Антихрист от Галилеи, от колена Данова, от жены жидовки. Чти о сем Ефрема, Ипполита, тамо обря щещи пространно. Пра отцы же Енох и Илия с Иваном послани будут проповедати людем, яко той есть льстец, погубляяй останки, не Рускую токмо землю, но и всю под небесем землю, иде же елико солнце сияет. Он же их убьет чювственно и повержет на сто гнах града Иеросалима. Аще и воцарится Антихрист в Риме, но придет мучительски и до Иеросалима, истаева я и сокрушая человеческий род, верных во Христа Иисуса. Таже оживотворит Бог мертвенная телеса Духом Святым, пророков, в день четвертый въздут на небо воочию всех человек, ту бывших. Чти Апокалипсис, глава 11, там писано пространно, и веруй Писанию, а не бабьим басням, яко будут пра отцы на утвержение людей и на обличение мучителю злодею»». Очевидно, что девица Наталья имела рукописи Аввакума, ибо сия выписка есть вся до слова и в печатной книге «Протопop Аввакум» А.К. Бороздина, С-Петербург, издание А.С. Суворина, 1900 (страница 23 второго счёта). Жила Наталья более ста лет.



*Колодец-«журавель» в северной деревне.*

Мне указали, действительно, икона древняя и очень хорошаго письма, 7-ми вершков.

Я спросил: «Нет ли у вас какой записи о чудесных событиях от святых иконы?»

Мне ответили: «Записей не сохранилось, но некоторые чудеса, передаваемые устно, знаем».

Я просил рассказать, кто что знает. Священник о. Григорий сказал: «В 1882 г. я упал с кровли дома и очень убился. Не помню, как меня внесли в дом. Лежал я 6 недель очень трудно от ушибу. В одну ночь во сне мне явилась пожилых лет женщина в черном одеянии вроде монахини и сказала: Григорий, али болен?»

Я сказал: «Да, упал с кровли, убился».

Она сказала: «Сходи в Сёмецкие келии, помолися, и поставь свечку Пресвятой Богородице, и будешь здрав».

Я пробудился и рассказал видение своему родителю. Родитель сказал мне: «Я слышал, что есть Сёмецкие келии и много ходят туда народу, и больные получают исцеления. Если Господь даст тебе получше, то надо сходить тебе обязательно».

Я, выслушав от родителя, дал сердечное обещание сходить туда. На 3-й же день после сего видения я стал здоров и пошёл на работу. Дожил до Великого поста, я на первой же неделе пошел в келии и шёл пешком все 200 верст. Пришёл в субботу, в келии в воскресенье. Старцы узнали, что я могу катать валенные сапоги, стали просить меня скатать им пары две сапог.

Но я сказал им: «Рад бы я вам послужить, да у меня время нет, необходимо завтра же идти домой, покамест по дороге. Нужно возить из-за реки сено, а то останется и пропадёт». Они меня всячески упрашивали, но я, не обратя внимания на их даже слезную просьбу, отказался. Вечером я лёг спать, ни в чем не вредим. Проснувшись утром, не могу встать с постели. Позвал старца и говорю

ему: “Что-то у меня сделалось ноге, не могу поднять”. Старец сказал: “Вот, Григорий, наверное, Царица Небесная заставляет тебя скатать нам валенки”. Я: “Да теперь и поневоле приходится оставаться и работать”. Нога у меня опухла, даже не мог без посторонней помощи пройти несколько шагов. Старцы принесли шерсти. Я с великим трудом подполз к месту, где они устроили мне работать. И как стал работать, тотчас на ноге на виду всех опухоль стала опадать, а к вечеру совсем зажила, как бы и не болела. Исполнив просьбу старцев, я благополучно отправился домой, где все дело сделалось по-хорошему. Ещё у нас в деревне была больная женщина именем Дарья. У неё болела нога, даже не могла ходить, а ползала. Ей тоже привиделось такая же женщина, какая и мне, и сказала: “Сходи туда, куда ходил Григорий Ситников, и поставь тамо свечу и исцелешь”. Утром Дарья встала и почувствовала, что нога стала лучше. Она пришла ко мне, спрашивает: куда я ходил?

Я рассказал всё подробно. Она обещалась сходить в Сёмецкие келии, и в скором времени у неё нога зажила. После она исполнила свое обещание».

Павел Филатов<sup>6</sup> сказал: «Я вот сам здесь живу по обещанию. Тоже был болен и мне в сонном видении явилась какая-то странница и сказала: положи обещание жить в келиях и пей сосновую воду и исцелешь. Я так и сделал, и в скором времени выздоровел. И вот живу здесь двадцать лет всегда в добром здоровье».

Подобных чудес сказывали много и другие келейники, из которых упомянем одно. Некогда случилось не быть жизненных припасов, нечем питаться старцам. Они стали молиться прилежно Пресвятой Богородице, дабы не помереть голодом. На утро приехал неизвестный им самоед на еленях и привез муки



*Погост. Русский Север.*

<sup>6</sup> Филатов Павел Васильевич, священноинок Паисий (18.. – 1938) – старообрядческий подвижник, позже – священноинок (рукоположен епископом Игнатием 20 июля 1913 года; проживал и служил в с. Кимжа, имея при себе походную церковь. 24 июля 1937 арестован вместе с И.С. Жмаевым. Приговорён к расстрелу 2 января 1938 тройкой при УНКВД по Архангельской обл. по ст. 58-10, 50-11 УК РСФСР. Расстрелян 27 февраля 1938 г.

и прочих припасов. Старцы прославиша всех Питательницу, Пресвятую Богородицу.

За такие многочисленные чудеса почитают сию чудотворную икону все жители Мезенского уезда и много ходит народу в келии, в особенности в Великом посте каждый день бывает народ<sup>7</sup>.

Потом пошли мы на кладбище, где похоронены инокини Евфимия, Павла, Ирина и девица Анисия и прочие; много нахоронено. На могилках Евфимии и Павлы выросли очень красивые деревья – ели в обхват толщины. На могилке девицы Анисии деревьев нет. Придя с могил, мы отслужили молебен Богородице. Утром 12-го, отмолясь правило, опять служили молебен.

После обеда старцы пошли ловить рыбу, и мы с о. Григорьем пошли с ними. Отойдя версты три, мы увидели прекрасное озеро, версты три вокруг, тут и ловят келейники рыбу для пропитания и запасают на весь год. Здесь, на берегу озера, подвизался старец Иоаникий, по его имени и озеро его зовется «Иоаникиевое озеро». Хижины хотя свалились и истлели, но всё-таки хорошо заметно, что были келии; здесь он и похоронен, могилка тоже заметна. На могилке его мы развели фимияну, покадили и пропели заупокойную литию.

Придя в келии, помолились панихиду за упокой всех zde подвизавшихся и скончавшихся. Сказывают, что здесь много было добра, всякой древней святыни: книг, икон и даже частей святых мощей. Но, к сожалению, не всё сохранилось, ибо келии не однажды перестраивались. Притом и жители бывали всякие, бывали и такие, что не для душевного спасения приходили, но для телесного пропитания, не дорожили и не берегли никакой святыни, случалось и так, что оставалось только по одному человеку, ибо в таком пустынном и непроходимом месте жить охотников мало. В настоящее время есть одна убогая старушка, живет здесь 30 лет, да один мужчина живёт 20 лет, а остальные поселились недавно; случается много и так: поживут несколько время и не могут стерпеть пустынную жизнь, уходят назад, поэтому и утратились некоторые священные предметы и даже утерялось почти вконец и самое древлеистинное христианство. Жили здесь жители до настоящего 1902 и 1903 годов ни старообрядцы, ни новообрядцы. Господствующих попов не принимали и на исповедь к ним не ходили, а старообрядческих попов не было, даже и слуху не было до нынешних лет.

Но, благодарение Богу, что не всё ещё уничтожилось. Во-первых, сохранилась чудотворная икона и еще много древних икон и древних книг, ещё сохранился небольшой сосудец, вроде маленького сундучка деревянный, окованный железом, а в нём ещё вложен медный сосудец, в котором лежат маленькие свёрточки с надписями, что завернуто часть святых мощей. И действительно, в них есть частицы, я все пересмотрел. Всё это принесено теми

<sup>7</sup> В декабре 1903 года новообрядцы, встревоженные появлением в Сёмже древлеправославного священства, силой выдворили староверов из Сёмженского скита («Сёмецких келий», на местном наречии) и устроили там свой женский скит; чудотворную икону Богородицы староверы успели заранее заменить другой иконой, похожей на неё. В 1906 г. Павел Филатов обратился к председателю Совета министров графу С.Ю. Витте с просьбой вернуть здание келий по праву наследования. В подтверждение своих прав Филатов прилагал приговор крестьян села Семженское. Но все усилия староверов были тщетны. Часовня оставалась в синодальном ведомстве, так как администрация стояла на защите интересов официальной церкви. Староверы старались привлечь внимание общественности, опубликовав в 1909 г. в газете «Архангельск» заметку с призывом о необходимости возратить им имущество, незаконно перешедшее, по их мнению, в синодальное ведомство. Потеряв надежду обосноваться в кельях, старообрядцы пытались открыть новый скит в 12-ти верстах от Сёмжи, в урочище Старцы. Но администрация в 1912 г. строительство дома приостановила, а тринадцать крестьян-старообрядцев по постановлению мирового судьи 1-го участка Мезенского уезда были наказаны штрафом в размере одного рубля с каждого, который за неимением у них денежных средств был заменён арестом при полиции на одни сутки. Новообрядческий скит был закрыт советскими властями в начале 1930-х годов. (Ред.)



*Святитель Арсений (Швецов),  
епископ Уральский*

же инокинями из Новгорода. На одном свёрточке следующая надпись: «Власы протопопа Аввакума». Я развернул: есть немного власов – бело-русы, с проседью, ещё крест небольшой кипарисовый, и в нём части святых мощей. Еще сохранилась кипарисовая просфорная печать древняя с надписью: «Се Агнец Божии, взёмляи грехи всего мира»; ещё сохранилось два маленьких потира: один кипарисовый, другой – оловянный. Всё это я пересмотрел и опять тут же уложил, только взял себе для показа печать и потир. Все сии вещи и напоминали тутошним жителям о древлеправославном священстве, но они полагали, что оно вконец уничтожилось.

Но неведомыми для человека Божиими судьбами дошел до них слух, что древнее священство не уничтожилось, но есть в России, и в настоящие годы быстро распространяется по всем местам, притом у них на памяти были дошедшие до них от предков слова протопопа Аввакума, писанные в одном послании о священстве и о причастии: «Не по разуму мудрствуете, глаголете упражнение; не бойтесь, светы, и по Антихристе не упразднится Тело Христово, составляемо быти до скончания века. Не блазнитесь, чада: аще изгнано будет священство, но не до конца погибнет» (Книга «Протопоп Аввакум», стр. 14 и 15 второго счёта, Бороздина, 1900)<sup>8</sup>.

И как только услышали келейники, что есть древнее священство в России, не медля Павел Васильевич Филатов, который живет в келиях 20 лет, в 1900 году поехал в Москву, где и присоединился к древлеправославному священству. Ещё один благоревностный человек, верст за 200 от келий того же Мезенскаго уезда, услышал, что есть в России древнее священство, и что есть какой-то епископ Швецов, в 1901 г. собрались оба со своей женой и поехали в Россию, приехали в Нижний Новгород. И добрались до известной благодетельницы Веры Михайловны Сироткиной и прожили у ней цельное лето. Тут же находился и епископ Арсений Швецов. Осенью епископ Арсений поехал в Уральск, взял этого человека с собой и поставил его во священники. А жена его поселилась в Елесине, где выучилась грамоте. На второе лето епископ Арсений снабдил этого священника, о. Григория, всеми церковными принадлежностями и отправил их в эти келии. Таким образом проник луч истинного древнего православия на Север.

Сказывают, что в этой непроходимой пустыне очень много было келий и подвижников по разным местам, но уничтожились: подвижники скончались, а келии истлели. Только и остались эти келии, в которых находится сия чудотворная икона Пресвятой Богородицы.

13-го числа мы вышли из келий опять в Сёмжу, а в ночь поехали в баркасе в город Мезень. Утром 14-го прибыли в Мезень, прежде всего пошли в часовню, которая стоит на могиле старообрядческих страдальцев Феодора и Луки.

Это были духовные дети протопопа Аввакума<sup>9</sup>. Часовня стоит на пре-

<sup>8</sup> Примечание: А протопопа Аввакума вообще все почитают, ибо он и семейство его были сосланы в Мезень. А потом он сослан еще далее – в Пустозерск, и тамо томился 14-ть лет в земляной тюрьме, потом сожжён на костре.

<sup>9</sup> Ещё там же, ниже: «Аз же из Пустозера послал к царю два послания: одно невелико, а другое больше; говорил кое о чем ему много, в послании ему сказал и богознамения, показанная мне не в одно время, тамо чтый, да разумеет. Еще же от меня и о братьи дьяконово снискание послано в Москву правоверным гостинца: книга – «Ответ православных», и от Лазаря священника два послания: царю и

красном месте. Когда хоронили страдальцев, тут было кладбище, а теперь стало в черте города, а кладбище отведено на другом месте. Вокруг часовни ограда, все четыре стенки по 7 сажень<sup>10</sup>. Внутри часовни пространство аршин 7-мь<sup>11</sup>, высота – аршин 8-ми<sup>12</sup>, посередине стоит большой крест, вышины до потолка, внизу у креста на медной доске следующая надпись: «Сооружена сия часовня мезенским купцом Петром Ефремовичем Ружниковым 20-го мая 1894 года»<sup>13</sup>.

Икон в часовне 14: Спасителя, Богородицы, и некоторых святых. На первом месте в середине стоит икона в киоте и в меднопозолоченной ризе, изображено три лица: в середине Ангел Хранитель, с правой стороны ангела – святой Феодор, а с левой – святой Лука. На иконе навешено много разных прикладов: серебряных ручек и ножек. В сей местности такой обычай: если у кого болит рука, то покупают серебряную ручку, если болит нога, покупают патриарху. И за вся сия присланы к нам гостинцы: повесили в дому моем на Мезени на виселице двух человек, детей моих духовных – Федора преждевеченнаго юродиваго, да Луку Лаврентьевича (рабы Христовы, светы мои, были), и сынов моих двоих Ивана и Прокопья велено повесить, и оне, бедные, испужався смерти, повинились: виноваты пред Богом и пред великим государем, а неведомо, что своровали. Так их и с матерью троих закопали в землю, да по правилам так оне зделали, спаси Бог: того ради, робята, не бойтесь смерти, держите старое благочестие крепко и непоползновенно! А мать за то сидит с ними, чтоб впредь детей подкрепляла Христа ради умирати и жила бы, не развешав уши, а то баба, бывало, нищих кормит, сторонных научает, как слагать персты и креститца, и творить молитва, а детей своих и забыла подкрепить, чтоб на висельницу пошли и з доброю дружиною умерли за одно Христа ради. Ну да Бог вас простит, не дивно, что так зделали, и Петр апостол некогда убоялся смерти и Христа отрекся, и о сем плакася горько, тоже помилован и прощен бысть. А и о вас некогда молящу ми ся тошно и, видев вашу пред собою темницу и вас троих на молитве стоящих в вашей темнице, а от вас три столпа огнены к небесам стоят простерты, а с тех мест обрадовался и лехче мне стало, яко покаяние ваше приял Бог, слава о сем Богу» (стр. 102-103).

Ещё о Феодоре и Луке в книге «Виноград Российский», гектографной печати, глава 73-я:

«Случися некогда отцеви нашему Симеону быти у города Архангельскаго некоторых ради братских потреб с по другом, новгородцем Гавриилом Евтефиевым: и оттуду пустившимся им и до Мезенских слобод. И тамо временем неким потребу свою исполнившим, намерение возымеша возвратитися к городу Архангельскому, и оттуду и к домашним странам. И поне же о страдальцах ту бывших Феодору и Луце приснопамятную пострадавших, довольно и прежде слухом огласившеся, в той бо слободе оная подвижника живот свой за древнее благочестие скончаша, по многих безчеловечных мучениях горькою удавою заключиша настоящую жизнь: повешена добляя, предаша душа своя Господеви. И в месте некоем, близ вышепоказанной слободы Мезенския и погребена бы ста злата честнейша телеса ею: и над нею срубц мал покровен! Вонь же вышереченна брата, Симеон и Гавриил, страсотерпческою любовию уязвена, говейно внидоша благословляющесе, аки у живую подвижнику: и егда начинающим им панихиду пети, и во многом умилении и духовной любви к страсотерпческому месту, и на персть ону сматряющим и поющим, ни свечки вжегшим, чем ли бы имели зажещи, огня не имуще, ни кадилницы за опасение и страх имеюще, во еже бы и должно покадить страдальческа гроба; внезапно почувствова Симеон Дионисьевич воню некую благоуханную, странно некако и сладостно чувства его улаждающую. Бе бо и от природы случися ему, никаковы вони чувствовати ноздрама своима, в той же час в чувство приим такову багодатную воню и от многога удивления, и радости сердца своего, и сладости тоя, объявляет по другу своему, глаголя: “Чувствуеши ли, брат, багодатную воню, ею же чувство моя паче чаяния улаждаются?” – он же отвещает: “Чувствую и аз, брате, и удивляюся багодати Божией, исходящей от страдальческою гробу”. И сия глагола, многими обливаем слезами: баше бо и от естества слезлив сушь. И тако им во мнозем радостотворном плачи на долг час совершающим поминания правило (канон): и последи удовливше довольноими поклоны, поминающе любезно доблюю подвижнику и багодатную Христову страдальцу Феодора и Луку приснопамятную: и едва изыдоша от места, не хотяще разлучитися преславную подвижнику и Христову великую страдальцу и воину непобедиму, и о всех христианех теплую молитвеннику. Сия убо добляя страдальца, родом багородна дворяне суще, и ревностию древняго багодатия уя звлена, отложивше высокий чин и славу маловременную и багодатным странничеством и на конец крепким мужеством и преестественным страданием запечатлевше живот свой: нетленными от Царствущаго Царя Христа венцы увязостояся, ученицы бывше и дети церковныя, дивнаго во страданиях священнопротопопа Аввакума. Сим всем равночисленным служителем Святей Троице, и о мне худом и о всем мире теплым молитвенником, да будет вечная память, трижды! Мы же, груби, многократно слышавше вышеписанную и дивную Христову страдальцу от приснопоминаемаго и багрия ревности исполненнаго мужа Симеона Дионисьевича и багонравнейшаго брата и братскаго служителя Гавриила, написахом в славу Божию и в честь многотерпеливую страдальцу, Феодора и Луки, багородною ею же молитвами, да даст нам Господь Бог обрести милость в день Страшнаго и праведнаго Суда Его. Аминь».

<sup>10</sup>Около 15 м (Ред.).

<sup>11</sup>Около 5 м (Ред.).

<sup>12</sup>Около 5,7 м (Ред.).

<sup>13</sup>Эта уже третья часовня: первая была маленькая, анбарцем, когда свалилась, была поставлена 2-я и тоже свалилась; потом поставлена сия Ружниковым. Говорят, что попы и архиереи препятствовали Ружникову строить, но он, несмотря на них, выстроил по своему усердию.

ножку, и вешают на ту икону, которую почитают чудотворную. Почитая Феодора и Луку святыми угодниками Божиими, тамошние жители навешали на их икону множество таких вещей; на прочих иконах таких привесей нет.

Мне рассказали, что священники господствующей церкви по желанию народа пред сей иконой служат молебны святым страдальцам Феодору и Луке.

Это мне казалось невероятным: посему я впоследствии спрашивал о сем благочиннаго священника Алексея Ивановскаго: «Верно ли, вы ходите в часовню и служите молебны св. Феодору и Луке?» Благочинный ответил: «Верно. Но мы ходим только из уважения прихожан, а сами, конечно, знаем, что они старообрядцы».

Я спросил: «Нет ли у вас канона им?»

Благочинный ответил: «Канона нет; мы молимся одними запевами: Святити страдальцы Христовы, Феодоре и Луко, молитесь Бога о нас».

С полверсты от этой часовни стоит большой крест. На сем месте, по словам жителей, мучили оных страдальцев: вешали на виселицу, чтобы отказались от двуперстного сложения и молились бы треперстно, но страдальцы, висая на виселице, показывали руки с двуперстным сложением и говорили зрителям: «Держите неизменно сие святоцерковное предание». Мучители от ярости проболи им обоим бока и спустили с виселицы. Страдальцы еле живы, зажали прободенные раны руками, чтобы не вышла внутренность, и сами пошли на кладбище, где скончались. Там они и похоронены и построена была часовня на могилке. Это всеобщее в Мезени предание о сих страдальцах. Что действительно Федор и Лука замучены в Мезени, писано в книге «Протопоп Аввакум», А.К. Бороздина, С.-Петербург, издание А.С. Суворина, 1900 года.<sup>14</sup>

<sup>14</sup>«В это же время произведены были казни и в других местах: между прочим на Мезени казнили двух преданнейших учеников Аввакума: Феодора юродиваго и Луку Лаврентьевича, юношу 25 лет; хотели также повесить двух сыновей Аввакума, Ивана и Прокопия, но они отреклись от “раскола”; все же их не освободили, а посадили в земляной сруб вместе с матерью» (стр. 164). Ещё там же: «Очень важного прозелита присоединил к своему поезду Аввакум в Устюге: это был Феодор Юродивый, уже 5 лет ходивший в одной рубахе босиком; он познакомился с Аввакумом и оказалось, что у него есть новопечатная Псалтырь. Аввакум, конечно, сообщил ему свое мнение о превратности новых книг, и тогда Феодор “схватив книгу, тотчас и в печь кинул, да и проклял всю новизну”» (стр. 81). Ещё там же, в Приложении, говорит Аввакум протопоп: «Тут же приезжал и Феодор покойник з детьми ко мне побывать, и спрашивался со мной, как ему жить, в рубашке ль де ходить, али платье вздеть: еретики-де ищут меня. Был-де я на Резани у архиепископа Лориона, скован сидел, и зело де жестоко мучили меня. Реткой день плетью не бившее пройдет, а нудили-де к причастию своему: и я-де уже изнемог и не ведаю, что сотворю. В нощи три горестию великою молихся Христу, даже бо меня избавил от них. И всяко много стужал. А се де чепь вдруг грянула с меня и двери-де отворились. Я-де, Богу поклоняясь, и побрел ис полаты вон, к воротам пришел, ано и ворота отворены! Я-де и управился путем; к свету-де уж далеко-конько дорогою бреду, а се двое на лошадях погонею за мною бегут! Я-де таки подле стороны дороги бреду: оне же и пробежали меня. А се-де розсветало. Едут против меня назад, а сами меня бранят: ушел-де, блядин сын! Где-де ево возмешь? Да опять-де проехали, не видали меня. Я-де помаленьку и к Москве прибрел. Как ныне мне велишь: туды ль-де паки мучитца итти, или де здесь таитца от них? Как бы де Бога не прогневить? И я, подумав, велел ему платье носить и посреде людей, таяся, жить. А однако не утаил: нашел дьявол и в платье и велел задавить. Миленькой мой, храбрый воин Христов был, зело вера и ревность тепла к Христу была; не видал инова подвижника и слезоточца такова. Поклонов тысящу откладет, да сядет на полу и плачет часа два или три! Жил со мной лето в одной избе. Бывало, покою не даст мне, еще не моглось в то время, в комнатке двое нас. И много – часа три полегит, да и встанет на правило. Я лежу или сплю, а он, молясь и плачючи, приступит ко мне и станет говорить: как тебе сорома нет! Вот ты протопоп. Чем было тебе нас понуждать, а ты и сам ленив! Да раскачает меня: он кланяется за меня и я, сидя, молитвы говорю: спина у меня болела гораздо. Он и сам, миленькой, скорбен был: черев из него вышло три аршина, а в другой ряд пять аршин от тяготы земныя и от побой. Бродил в одной рубашке и босиком; на Устюге годов с пять зело велику нужду терпел от мраза и от покой. Сказывал мне: ногами теми что кочением мерзлым по камению де тому бью, а как де в тепло войду, зело рвет и болит. Как сперва учал странствовать, а се де лехче, да не стало болеть. Отец у него в Новгороде богат гораздо, сказывал мне: мытоимец де, Феодором же зовут, а он уроженец Мезенской, и баба у него, и дядя, и вся родня на Мезени. Бог изволил и удавили его на виселице отступники у родни на Мезени. И уродствовать тако, как обещался Богу, да солгал. Так морем ездил на ладье к городу с Мезени, и погодою било нас, и не ведаю, как упал в море, а ногами зацепился за петлю и долго висел голова в воде, а ноги вверху. И на ум взбрело обещание: яко не солгу, аще от потопления меня Бог избавит, и не вем, кто силен бы пехнуть меня из воды на палубы, – с тех мест стал

Того же 14 числа мы были у благочинного, о. Алексея Ивановского, спрашивали, будет ли миссионер.

О. благочинный сказал, что 16 числа обязательно должен быть, потом мы отправились деревню Кимжу, 35 верст от Мезени. 15-го и 16-го числа беседовали в Кимже с безпоповцами самокрещенцами о вечности священства и жертвы и о приеме митрополита Амвросия. А в ночь на 17 уехали обратно в Мезень. Миссионер 16-го не приехал. Мы подали телеграмму в Архангельск архиерею следующего содержания: «Архангельск, преосвященному Иоаникию. Сёмжинские старообрядцы. Просим выслать непременно миссионера, ждем, у нас приехал собеседник». На третий день получили ответ: «Ныне предписано миссионеру о. Павловскому выехать в Сёмженский выселок. Епископ Иоаникий».

Получив ответ, мы уехали в Сёмжу; 22-го и 23-го молились в доме одного христианина службу, часы и водосвятный молебен, и поставили путевую церковь. 24-го, Иванов день, молились обедню, народу приходило слушать много. 26-го молились службу и часы. 29-го, Петров день, опять молились обедню. По сие время о. Григорий почти год не молился во облачении, боялся полиции. 30-го приехали миссионер Петр Павловский, благочинный и приходский священник. Миссионер прислал нам следующую программу: «Тема для бесед в Сёмженском селении, 1903 года:

1. 30 июня. Погрешает ли православная греко-российская церковь против евангельского учения?

2. 1-го июля: Следует ли отделяться от св. церкви из-за обрядов?

3-е. Об австрийском священстве.

Миссионер священник Петр Павловский. 30 июня 1903 года».

По этой программе и были проведены беседы. Мною было доказано за господствующей церковью 30 ересей, и миссионер ни одну не оправдал.

странствовать. Домой приехав, житие свое девством прошел, Бог изволил. Многие борьбы блудныя бывали, да всяко сохранил Владыка, слава Богу о нем, и умер за христианскую веру! Добро он скончал свой подвиг» (стр. 9899). Ещё там же (в Прилож. ниже): «И Лука Лаврентиевич, сын же мне был духовной, что на Мезени, вместе с Феодором удавили те же отступники на виселице повеся: смирен нрав имел покойник: говорил, яко плакал, москвитянин родом, у матери вдовы сын был единочядный, сапожник чином, молод ле ты — годов в полтретьядцеть, да ум столетен; когда вопроси его Пилат: “Как ты, мужик крестисся?” Он же отвеща: “Как батюшка мой, протопоп Авва кум, так и я крещуся”. И много говоря, предаде его в темницу, потом с Москвы указали удавить, так же что и Федора на виселице повеся, он же и скончася о Христе Иусе» (стр. 100).



*Дети на Русском Севере.*



*Иван Степанович Жмаев с супругой.*



*Василий Тимофеевич Зеленков*

После бесед я присоединил к старообрядчеству 22 человека. 4-го июля я выехал домой.

В сентябре того же 1903 года Нижегородское братство послало туда человека, умеющего церковную службу и могущего поговорить и оправдывать Церковь, некоего Ивана Степановича Жмаева<sup>15</sup>. И он пожил там год и очень много сделал пользы: исходатайствовал особое кладбище для старообрядцев, а также и некоторую свободу, устроил молельню.

В 1904 году туда ездил В.Т. Зеленков<sup>16</sup> на беседу, и таким образом христианство тамо распространяется. Но, к сожалению, Иван Степанович Жмаев был из числа запасных, и взят на военную службу по случаю русско-японской войны в 1904 году. Но он успел обучить некоторых править церковную службу, которые и заменили его.

*Нижний Новгород, 1904 г.*

<sup>15</sup>Жмаев Иван Степанович (1871–1938) – старообрядческий начётчик и уставщик. Родился в Оренбургской губернии, под Миассом (ныне – Челябинская область). Член Союза старообрядческих начётчиков. Проживал в с. Кимже Мезенского уезда. В начале XX века проводил беседы главным образом в Архангельской губ., в результате которых большое число беспоповцев, поморцев Мезенского уезда, присоединилось к Белокриницкой иерархии. Стараниями Жмаева И.С. и Филатова Павла Васильевича в Кимже была построена в 1908 г. старообрядческая церковь, где священником служил о. Григорий Ситников, а уставщиком – И. Жмаев. По поручению Совета всероссийских съездов старообрядцев, приемлющих священство Белокриницкой иерархии, в 1910 г. в Пустозерске, на месте сожжения протопопа Аввакума, пытался установить крест с памятной металлической пластиной. По распоряжению властей это было запрещено, а металлическая пластина была разрублена на 13 частей. Проживал после революции в д. Сёмжа Мезенского района Архангельской области, работал столяром артели инвалидов. 24 июля 1937 арестован. Приговорён к расстрелу 2 января 1938 тройкой при УНКВД по Архангельской обл. по ст. 58-10, 50-11 УК РСФСР. Расстрелян 27 января 1938 г. Реабилитирован посмертно в сентябре 1989 года. 94-летняя дочь его, Зоя Ивановна Жмаева, по сообщению новгородского старообрядческого священника о. Александра Панкратова, в июле 2013 г. исповедовалась у него. (Ред.)

<sup>16</sup>Зеленков Василий Тимофеевич (1878–1906) – старообрядческий начётчик, ученик святителя Арсения Уральского и епископа Инокентия (Усова). Родился в д. Озеро Семеновского уезда Нижегородской губернии в семье беспоповцев. Изучая святые книги, пришёл к познанию необходимости в Церкви священства. Встретился после чудесного откровения с епископом Арсением и присоединился к Древлеправославной Церкви Христовой (приемлющей Белокриницкую иерархию). Неоднократно совершал поездки с Ф.Е.Мельниковым и принимал участие в беседах с миссионерами и старообрядцами других согласий. Составил (на основе книги святителя Арсения «Уверенность в правоте Старообрядческой Церкви Христовой», отпечатанной гектографически в 1898 году) сборник "Выписки из святоотеческих и других книг (служащих к изучению различных сторон церковной жизни)" в трех частях, изданный в Москве в 1911–1912 гг. Принимал участие в издании журнала "Церковь" и распространении первых грампластинных записей Морозовского хора. Жил и работал в г. Егорьевске Рязанской губернии (ныне – Московская обл.). Болел туберкулезом, Совет всероссийских съездов старообрядцев выделил средства для его лечения, но было уже поздно, и спасти его не удалось. 20 (по некоторым сведениям – 26) мая 1906 г. он скончался. (Ред.)

*Преподобный Ефрем Сирин*

# Житиё блаженного Авраамия и племянницы его Марии

(Память преподобного отца Авраамия и блаженной Марии  
совершается Церковью 29 октября)

Хочу вам, братья мои, рассказать прекрасную и совершенную жизнь чудного мужа, которую и начал, и совершил он со славой. Но боюсь представить это чудное и ясное свидетельство, изображающее Боголюбивую его добродетель. Ибо житие мужа прекрасно и совершенно, а я немощен и не учён. Изображение добродетели светло и чудно, а краски мрачны и страшны. Впрочем, хотя немощен я и не учён, однако ж буду говорить; хотя не постигаю вполне совершенства и не имею достаточных сил описать все, однако ж поведаю, что могу, о жизни второго Авраама. Того самого, который был в наши времена и на земле проводил житие Ангельское и небесное, приобрел терпение, подобное адаманту, и сподобился пренебесной благодати, потому что в юности своей очистил себя, чтобы стать храмом Святого Духа, и уготовал из себя сосуд святой, чтобы вселился в нем призвавший его Бог.

Итак, сей блаженный имел родителей весьма богатых. Они любили его не в меру для естества человеческого и с детства обучили в ожидании возвести в чины. Но не так восхотел сам он: с юного возраста проводил время в церквах, в сладость слушал Божественные Писания и усердно изучал их. Родители принуждали его вступить в брак, но не того хотелось ему. Однако же после многократных их требований согласился он на это из великого к ним уважения. Но когда в седьмой день совершался брак и он с невестой сидел на брачном ложе, внезапно, подобно некоему свету, воссияла в сердце его благодать. Оставил он ложе и вышел из дома. Свет благодати служил для него вождем; ему-то последуя, оставил он город и, на расстоянии двух миль найдя пустую келью, вошел в нее и поселился в ней с великой радостью, и в веселии сердца своего прославлял Бога. Ужас объял родителей его и родных после того. Всюду ходили они и искали блаженного. По прошествии же семнадцати дней нашли его молящимся в келье Богу и, увидев его, удивились. Но блаженный сказал им: "Чему дивитесь? Прославьте лучше Бога, Человеколюбца, избавившего меня от тины беззаконий моих, и помолитесь о мне, чтобы до конца носить мне иго, которое Господь сподобил меня, недостойного, принять на себя, и чтобы, пожив благоугодно Господу, исполнить на себе волю его". Они сказали ему в ответ: "Аминь". Авраамий умолял их не часто беспокоить его. Загородив дверь, заклю-

*Прп. Авраамий*

чился в келье, оставив одно небольшое окно, в которое принимал пищу. Ум его озарился благодатью, и преуспевал он в совершеннейшем житии своем, приобрел великое воздержание, неусыпность и слезы, смиренномудрие и любовь. Молва о нем разнеслась повсюду, и все, слыша, приходили, чтобы увидеть его и получить от него пользу, потому что дано было блаженному слово премудрости и разумения. И этот слух и эта молва о нем были как бы светозарным светилом для родителей его. Скончались же родители Авраамия через десять лет по отречении его от мира, оставив ему имение и много золота. Но он упросил одного искреннего друга своего раздать это бедным и сиротам, чтобы самому не иметь препятствия к упражнению в молитвах; сделав так, жил беспечально. О том было попечение у блаженного, чтобы ум его не связан был ничем должным; ничего не имел он у себя на земле, кроме одного хитона и власяницы, которые носил, да еще была у него чашка, из которой вкушал пищу. Но при всем этом приобрел он крайнее смиренномудрие и равную ко всем любовь: богатого не предпочитал бедному, начальника — подчиненному, но всех равно уважал, не смотрел на лица человека, никому никогда не делал смелых выговоров, но слово его, при любви и кротости, растворено было солью. Ибо приходил ли кто когда в сытость от сладости слова его, слыша превосходный ответ его? Или могли кто когда достаточно насмотреться на почтенное и ангелоподобное лицо его? Но во все время своего подвижничества, со всяким усердием подвизавшись более пятидесяти лет, не изменял он правила. По безмерному усердию и по любви, какую имел ко Христу, все это время казалось ему как бы немногими днями, и вся подвижническая жизнь не удовлетворяла его.

В окрестностях города находилось весьма большое селение, в котором все жители, от малого до большого, были язычники. Никто не мог обратить их. И хотя тамошним епископом поставляемы были многие пресвитеры и диаконы, однако ж ни один не был в состоянии отвратить их от идольского безумия, но все удалялись без успеха, не имея сил переносить тесноту воздвигаемого на них гонения. Не раз и не два приходило к ним множество монахов, но и они не более успели в их обращении. В один же день епископ сидел со своим причтом, вспомнив о блаженном, сказал бывшим при нем: "Не знаю подобного совершенного мужа, который бы в мое время (сейчас) для всякого благого дела столько же украшен был, как господин Авраамий, всеми добродетелями, какие любит Бог". Клирики сказали ему в ответ: "Действительно, Христов он раб и совершенный подвижник". Епископ же продолжал говорить им: "Намереваюсь рукоположить его в языческое селение, потому что терпением своим и любовью в состоянии он будет обратить жителей к Богу". И восстав немедленно, вместе с причтом приходит к Авраамию. Когда взошли и приветствовали его, епископ начал говорить ему о селении и просить его, чтобы шел туда. Авраамий, выслушав, весьма опечалился и говорит епископу: "Позволь мне, отец, оплакивать беззакония свои, потому что несовершен и немощен я для такого дела". Епископ опять стал говорить ему: "Силен ты благодатью Христовой, не поленись исполнить это послушание". Блаженный отвечает: "Умоляю твое преподобие, помилуй несовершенство мое и позволь мне оплакивать бедствия свои". Епископ говорит ему: "Вот, все ты оставил, возненавидел мир и все, что в мире, распял себя самого, однако же, все это совершив, не имеешь послушания". Услышав это, Авраамий заплакал и сказал: "Кто я, мертвый пес, и что такое жизнь моя, чтобы так подумал ты обо мне?" Но епископ говорил ему: "Вот, сидя здесь, спасаешь ты себя одного, а там по благодати Божией многих можешь спасти и обратить к Богу. Посему разочти сам в себе, которая награда больше: та или эта, себя ли одного спасти или вместе с собой спасти и многих других?" Блаженный же, продолжая плакать, сказал: "Воля Господня да будет! Но ради послуша-

ния иду". Епископ, выведя его из кельи, взял с собой в город и, рукоположив его, отослал с радостью в сопровождении причта. Блаженный же дорогой молился Богу, говоря: "Видишь немощь мою, Человеколюбивый и Благий, пошли благодать Твою и помощь мне, чтобы прославлялось имя Твое святое".

Придя в селение, увидел он, что жители одержимы безумием идолослужения. И, вздохнув, заплакал. Возведя же очи свои на небо, сказал: "Ты, Единый милосердный, Единый человеколюбивый, не презри дела рук Твоих!" И с поспешностью послал в город к искреннему другу своему, чтобы выслал ему остатки имения. Получив же это, в несколько дней построил церковь и принес в ней молитву Богу, со многими слезами взывая и говоря: "Господи, собери рассеянных людей Твоих, введи их в сей храм Твой и просвети очи ума их к познанию Тебя, Единого, истинного Бога". И, совершив молитву, вышел из церкви, и вступив в языческий храм, ниспроверг мерзости и жертвенники их разорил. Жители, увидев это, как дикие звери, бросились на него и бичами выгнали его из селения. Но он воротился и пришел на свое место. Войдя в церковь, с плачем и сетованием молил о них Бога, чтобы спаслись. Когда же наступило утро, жители, придя, нашли его молящегося и ужаснулись от изумления. Каждый день приходили они в церковь не молиться, но смотреть на красоту здания и на украшения в нем. Блаженный начал умолять их, чтобы познали истинного Бога, а они били его палками, как бездушный камень, и, подумав, что уже умер, оставили его и удалились. В полночь пришел он в себя и, крепко вздохнув, заплакал и сказал: "Почему, Владыка, презрел Ты смирение мое? Почему отвращаешь от меня лицо Свое? Почему отвергаешь душу мою и оставляешь без внимания дела рук Своих? Ныне, человеколюбивый Владыка, воззри на рабов Твоих и дай им познать тебя, потому что нет Бога, кроме Тебя". По молитве он встал, пошел в селение, вошел в церковь и начал петь. По наступлении дня жители снова пришли, увидели его, и ужас объял их. Тогда, предавшись неистовству, эти жестокие, бесчеловечные, не имеющие никакой жалости люди стали немилосердно мучить его и, наложив опять на него веревку, извлекли из селения, как и в предшествовавший день.

Все это терпя, как адамант, до трех лет пребывал Авраамий в тех великих скорбях и нуждах, был бит, оскорбляем, влачим, притесняем, переносил голод и жажду. И при всем, что случалось с ним, не возненавидел он жителей, не имел на них негодования, но исполнялся к ним большей и большей любовью и своей скромностью утишал гнев их, пылавший подобно горящему костру. Когда осыпали они его руганью, он, умоляя, увещевая, лаская, упрашивал старцев – как отцов, молодых – как братьев, детей – как чад.

В один день все жители селения, от малого до большого, собравшись вместе, с удивлением начали говорить друг другу: "Видите терпение этого человека и несказанную привязанность его к нам? Среди такого множества скорбей и бедствий, какие причиняли мы ему, не ушел он отсюда, никому из нас не сказал худого слова, не возненавидел нас, но с великой радостью переносил все. Если бы не был с ним живой Бог, как говорит он, если бы не было и Царства, и рая, и Суда, и воздаяния, то не стал бы он просто терпеть от нас все это. Да и как один он сокрушил всех богов, они же не могли сделать ему никакого зла? Подлинно Божий он слуга, и все им сказанное Божественно и истинно. Пойдем же, уверуем в проповедуемого им Бога". И сказав это, все единодушно устремились к нему в церковь, взывая и говоря: "Слава пренебесному Богу, пославшему раба Своего, чтобы, освободив от заблуждения, спасти нас!"

Блаженный, увидев их, возрадовался великой радостью, и лицо его процвело, как прекрасный цветок. Отверз он уста свои и говорил им: "Благословенны вы, отцы, братья и чада, пришедшие во имя Господне! Приступите и единоглас-

но воздадим славу Богу, Который просветил очи сердца вашего к познанию Его. Примите на себя печать жизни, чтобы очиститься вам от идольской нечистоты, и всею душой уверуйте, что есть Бог, Творец неба и земли, и всего, что существует на них, Бог Безначальный, непостижимый, неисповедимый, неместимый, неизменяемый, нескончаемый, светоподатель, Человеколюбец, великий и чудный, страшный и могущественный, милостивый и благий. Уверуйте и в Сына Его Единородного, Который есть сила и премудрость Отчая, сияние славы Отчей, и Которым все сотворено. Уверуйте и в Святого Его Духа, Единосущного и соцарственного Ему в беспредельные и нескончаемые веки, все животворящего. И, уверовав, улучите вечную жизнь". Все сказали ему в ответ: "Да, отец наш и путеводитель жизни нашей, так и да будет, как говоришь и учишь нас, так и веруем, так и славим". И блаженный, приступив, всех их, от малого до большого, числом до тысячи душ, крестил во имя Отца и Сына и Святого Духа. Каждый же день неопустительно читал им Божественные Писания, уча их и говоря им о Царстве Небесном, о вере и оправдании, о воскресении мертвых и о Страшном Суде. Как добрая и хорошо возделанная земля, приняв в себя семя, приносит прекрасный плод – частью во сто, частью в шестьдесят, а частью в тридцать крат, так и они с великой готовностью принимали слово его, с приятностью слушая учение. Как Ангел Божий, был он перед ними. И как связями держится прочное и прекрасное здание, так любовью и горячностью привязана была к нему всякая душа, и ум их просвещался утешением веры и учения его.

Целый год по уверовании их пробыл с ними блаженный, непрестанно, день и ночь, уча их слову Божию. Потом же, увидев усердие их к Богу и твердость в вере, а также и к себе любовь, попечительность, честь и славу и убоявшись, чтобы не нарушить для них своего подвижнического правила, и чтобы ум его не стал некоторым образом связан попечением о земном, ночью встал и начал молиться Богу, говоря: "Единый безгрешный, Единый Святой, во святых почивающий, Единый человеколюбивый и милосердный Владыка, из тьмы призвавший сих людей Твоих и утвердивший их в чудном Твоем свете ведения, разрешивший их от уз сопротивника, обративший от заблуждения и давший им веру в Тебя, до конца, Владыка, сохрани их, заступись, Господи, за это стадо Твое, которое приобрел Ты человеколюбием Своим, и осени их всемогущей Твоей благодатью, и всегда просвещай сердца их, чтобы, совершив угодное Тебе, сподобились они вечной жизни. Но помоги и мне, немощному, и не вмени в осуждение мне дела сего, потому что Тебя вожделеваю и к Тебе стремлюсь!" Совершив молитву и трижды запечатлев селение крестным знаменем, тайно удалился в другое место.

По наступлении утра жители по обычаю своему пришли и стали искать его и, не найдя, пришли в ужас. Как заблудшие овцы, ходили и искали своего пастыря, со страхом и плачем призывая имя его. Когда же, искав всюду, не нашли, тогда сильно опечалились и, не медля, пошли к епископу, и донесли ему о случившемся. Он, выслушав и ощутив великую скорбь, послал прилежно искать блаженного, особенно по причине слез и в утешение паствы его. Как драгоценный камень, везде его искали и нигде не нашли; по безуспешном возвращении посланных епископ, со всем причтом прибыв в селение, утешил жителей словом жизни и из них самих поставил пресвитеров, диаконов и чтецов, потому что все были утверждены в вере и в любви Христовой.

А блаженный, услышав о прибытии и поставлении причта, весьма обрадовался и, прославив Бога, сказал: "Чем Тебе, благий мой Владыка, воздам за все Тобою мне возданное? Поклонюсь Тебе и прославлю спасительное Твое домостроительство!" Таким образом помолившись и радуясь, приходит он в прежнюю свою келью.

Сделал же он малую келью вне прежней, и сам затворился во внутренней, с великой радостью и весельем сердца своего заградив дверь. Жители селения, услышав об этом и прибыв к блаженному Авраамии, возрадовались великой радостью, что нашли его, истинного путеводаителя жизни, и стали ходить к нему, как к отцу, поучаемые и просвещаемые, кроме слова, и житием его, и весьма великой для себя милостью признавали видеть его и слышать от него словеса спасения.

Какое чудо, возлюбленные! Сей блаженный, вполне достойный похвалы и славы, среди стольких скорбей, какие терпел он в селении, не изменил своего подвижнического правила, не уклонился от него ни вправо, ни влево. Слава Господу Богу нашему, который дал ему такое терпение!

Потому исконный ненавистник добра и человеконенавидец сатана, видя, что и столькими скорбями, какие воздвигал на него в селении, не мог прогнать его или ввергнуть в нерадение, или отвратить ум его от намерения, а напротив того, блаженный, как золото в горниле, несравненно более просиявал и прославлялся, терпением, великой любовью к Богу и усердием преуспевая, соделывался спасительным образцом для все большего и большего числа людей. Видя это, ненавистник добра сильно рассвирепел на блаженного Авраамия и со множеством мечтаний приходит к нему, чтобы устроить его и ввести в обман.

В полночь, когда Авраамий стоял и пел псалмы, внезапно облистал его свет яснее солнечного и голос как бы многих говорит ему: "Блажен ты, господин Авраамий, подлинно блажен, потому что никто не оказался равным тебе по всем заслугам твоим и никто, подобно тебе, не исполнил всей воли моей, потому блажен ты". Но блаженный тотчас уразумел лесть лукавого и, возвысив голос свой, сказал: "Тьма твоя с тобою да идет в погибель, потому что исполнен ты лести и обмана, а я – человек грешный, но, имея благодать Бога моего, и упование на Него, и помощь Его, не боюсь тебя, не пугают меня многие мечты твои. Для меня твердая стена – имя Господа моего и Спасителя Иисуса Христа, Которого возлюбил я, и Его-то именем запрещаю тебе, нечистый и преокаянный пес". И едва сказал это, в ту же минуту враг, как дым, стал невидим. А блаженный с великим усердием, без всякого смущения, как будто не выдав никаких мечтаний, стал благословлять Бога.

Опять через несколько дней, когда блаженный молился ночью, сатана, держа топор, начал ломать келью его и, прорубив ее, вскричал сильным голосом: "Спешите, друзья мои, спешите, войдем скорее и задушим его". Блаженный же сказал ему: *Все языцы обыдоша мя, и именем Господним противляхся им (Пс.117:10)*. И враг тотчас стал невидим, а келья была невредима.

И еще через несколько дней, когда Авраамий пел псалмы в полночь, видит, что рогожка под ногами его горит весьма сильным пламенем, и, затоптав огонь, сказал: *"На астида и василиска наступлю, и попрую льва и змия (Пс.90:13)* и всю силу вражью именем Господа нашего Иисуса Христа, помогающего мне". Сатана же, предавшись бегству, вскричал и сказал: "Одолею тебя, злонравный, и отыщу способы наказать тебя за пренебрежение твое".

В один же день, когда блаженный по обычаю вкушал пищу, враг взошел в его келью в образе юноши и приближался к нему с намерением опрокинуть его чашку, но Авраамий догадался и удержал ее, а сам продолжал вкушать пищу, не заботясь о коварстве его. Юноша, отскочив, встал перед блаженным и, поставив светильник с горящей на нем светильней, громогласно начал петь псалом: *Блаженни непорочнии в путь, ходящеи в законе Господни*. Так произнес он большую часть псалма, но блаженный не отвечал ему, пока не употребил всей своей пищи. По вкушении же запечатлел себя крестным знаменем и сказал юноше: "Если знаешь ты, нечистый и преокаянный, бесчувственный и боязливый пес, что блажен-

ны они, то для чего же тревожишь их? Но действительно блаженны все любящие Бога от всего сердца своего". Дьявол же сказал ему в ответ: "Чтобы преодолеть их, препятствую им во всяком добром деле". Но блаженный продолжал: "Не удастся тебе, проклятый, воспрепятствовать кому-либо из боящихся Бога, одолеваяешь же ты подобных себе, по собственному изволению отступивших от Бога. Их побеждаешь и вводишь в заблуждение, потому что нет в них Бога. От любящих же Бога исчезаешь ты, как дым от ветра; одна слезная молитва их так же гонит тебя прочь, как прах разметается вихрем. Жив Бог мой благословенный во веки – сия похвала моя! Не боюсь тебя, хотя простоишь весь свой век, и не позабочусь о тебе, нечистый пес, но так же точно пренебрегаю тобой, как пренебрег бы иной раздавленным щенком". Когда же блаженный сказал это, враг тотчас стал невидим.

И опять, по прошествии многих дней, когда оканчивал блаженный псалмопение, приходит враг со множеством привидений; они накидывают веревки на келью и, повлекши ее, кричат друг другу: "Бросьте его в бездну". Но блаженный, окинув их взором, сказал: *обыдоша мя, яко пчелы сот, и разгорешася, яко огнь в тернии, и именем Господним противляхся им (Пс.117:12)*. И сатана, вскричав, сказал: "Увы, увы мне! Не знаю, что с тобой делать? Ибо во всем одолел ты меня, пренебрег всей моей силой и потоптал меня. Но и в таком случае не отстану от тебя, пока не одолею и не смирю тебя". Блаженный же сказал ему: "Анафема тебе и всей силе твоей, нечистый! Слава и поклонение нашему Владыке, Единому Святому Богу, Который соделал то, что мы, любящие Его, попираем тебя! Итак, знай, жалкий и немощный, что не боимся мы ни тебя, ни мечтаний твоих".

Долгое время стараясь побороть блаженного различными искушениями, мечтаниями и неистовыми нападениями, дьявол не мог привести в робость ум его, но тем паче возбуждал его к усердию и к любви Божией. Поскольку, всей душой своей возлюбив Бога, Авраамий старался жить по воле Его и сподобился благодати Его, то дьявол не в силах был повредить блаженному. С терпением ударял блаженный в двери, чтобы отверзлось ему сокровище Божией благодати. И как скоро отверзлось оно, войдя, выбрал он три драгоценных камня: веру, надежду, любовь – и ими украсил прочие добродетели, и, соплетши многоценный венец, принес его Царю царствующих – Христу. Ибо кто, подобно Авраамию, возлюбил Бога всем сердцем и ближнего, как себя самого? Кто был столько же сострадателен и сердобобен? О каком монахе, услышав о добром его житии, не молился он, чтобы сохранен был от сети дьявольской и течение свое совершил неукоризненно? Или, услышав о каком грешнике или нечестивце, не начинал он тотчас со слезами умолять о нем Бога, чтобы спасся он? Во все же продолжение своего подвига не изменял он подвижнического правила; в то же время не проходило у него дня без слез. Не позволял он устам своим смеха и даже улыбки; не умащал тела своего елеем, не мыл водой лица своего или ног. Так подвизался он, ежедневно умирая произволением. И подлинно необычайное чудо! При дивном своем воздержании, при великой неусыпности, при обильном излинии слез, возлежаниях на голой земле и смирении тела – никогда не ослабевал он в деятельности, не приходил в изнеможение, не ленился, не унывал, а напротив: ум его, питаемый силой благодати, подобно алчущему и жаждущему человеку, не мог насытиться сладостью подвига. Вид у него был – как цветущая роза, и в теле его не было заметно, что перенесено им столько подвигов, но сложение его оставалось соразмерным силе его. Благодать Божия укрепляла блаженного, потому и во время успения лицо его было светло и давало нам знать, что душа его в сопровождении Ангельском. Но и еще чудная благодать Божия явилась на нем: пятьдесят лет одна власяница, в которую облекся он, постоянно служила ему, да еще и другие сподобились носить ее, обветшавшую после него.

Но необычайное дело, совершенное им в старости своей, намерен я рассказать вашему единому сердцу, возлюбленные! Для людей смысленных и духовных оно подлинно необычайно, исполнено пользы и умиления. Дело же это таково.

Блаженный имел у себя единственного брата, по смерти которого осталась сирота девица, Мария. Знакомые ее, взяв ее, привели к дяде ее, когда было ей семь лет от роду. А он велел ей жить во внешней келье, ибо сам затворился во внутренней. Между ними было окно, в которое учил ее Псалтири и прочим Писаниям. С ним проводила она время во бдении и псалмопении; как он соблюдал воздержание, так соблюдала и она. Усердно же преуспевая в подвижничестве, старалась совершить все добродетели, ибо блаженный многократно умолял о ней Бога, чтобы к Нему устремлен был ум ее и не связывался попечением о земном. Отец ее оставил ей большое имение, которое блаженный велел немедленно раздать нищим. И сама она ежедневно умоляла дядю своего, говоря: "Прошу, отец, святость твою и умоляю преподобие твое помолиться о мне, чтобы избавиться мне от непристойных и лукавых помыслов, и от всех козней врага, и от разных сетей диавольских". И так усердно подвизалась она, соблюдая подвижническое свое правило, а блаженный радовался, видя прекрасное ее житие, и усердие, и кротость, и любовь к Богу. Провела же она с ним в подвиге двадцать лет, как прекрасная агница и нескверная голубица.

Но по окончании двадцатого года хитрый на обманы змий, видя, как окрыляется Мария добродетелями монашеской жизни и вся занята небесным, искаивал, сожигаемый самым сильным огнем, и строил козни, чтобы уловить ее в сеть, и через это ввергнуть блаженного в печаль и заботу, и беспокойством о ней отвлечь ум его от Бога. И как палимый завистью к прародителям этот "мудрый" в своей злобе зверь сыскал змия для обольщения водворенных в блаженстве, чтобы соделать их обитателями многотрудной и терния произрастающей земли, так и теперь усмотрел и нашел сосуд, уготованный в погибель.

Был некто, носивший на себе имя монаха. Он весьма тщательно хаживал к блаженному под видом беседы с ним. Увидев же в окно блаженную деву и омрачившись умом, несчастный пожелал беседовать с ней. И долгое время, около года, подстерегал ее, пока не нашел случая и не лишил ее блаженного пребывания в этом подлинно истинном раю. Ибо, обольщенная уже лукавым змием, отворила она дверь кельи и вышла, утратив величие боголюбезного и чистого девства.

И как у прародителей, вкусивших плод, отверзлись очи, и узнали они, что были наги, так и Мария по совершении греха ужаснулась умом, пришла в отчаяние, растерзала волосяной свой хитон, била себя по лицу и хотела задушить себя. И с плачем говорила сама себе: "Умерла я теперь, погубила дни свои, погубила плод своего подвига и воздержания, погубила слезный труд, прогневала Бога. Сама себя убила, преподобного дядю своего повергла в самую горькую печаль и стала посмешищем диаволу. К чему же еще после этого жить мне, несчастной? Увы, что я сделала? Увы, чему подверглась? Увы, откуда ниспала? Как омрачился ум мой? Как далась я в обман лукавому? Как пала, не понимаю! Как поползнула, не могу постигнуть! Как осквернилась, не знаю! Какое облако покрыло у меня сердце, и не увидела я, что делаю? Где укрыться мне? Куда уйти? В какую бездну вринуть себя? Где наставления преподобного дяди моего?! Где уроки друга его, Ефрема, когда говорил мне: будь внимательна к себе и соблюдай душу свою нескверною нетленному и бессмертному Жениху, потому что Жених твой свят и ревнив? Не смею более взирать на небо, потому что умерла я для Бога и для людей; не могу более обращать взоров на это окно. Ибо как я, грешница, заговорю опять с этим святым мужем? А если и заговорю, то не выйдет ли из окна огонь и не пожжет ли меня? Гораздо лучше мне уйти туда, где

никто не знает меня, потому что нет уже мне надежды на спасение". Встав, немедленно ушла она в другой город и, переменяв одежду свою, остановилась в гостинице.

Когда же приключилось это с ней, преподобный в сонном видении видит великого, страшного видом и сильно шипящего змия, который, выйдя из места своего, дополз до его кельи и, найдя голубку, пожрал ее, и потом возвратился опять в место свое. Пробудившись же от сна, блаженный весьма опечалился и стал плакать, говоря: "Ужели сатана воздвигает гонение на Святую Церковь и многих отвратит от веры? Ужели в Церкви Божией произойдет раскол и ересь?" И помолвившись Богу, сказал: "Человеколюбивый Предвидец, Ты один знаешь, что значит великое это видение". Через два же дня опять видит, что змий этот выходит из места своего, входит к нему в келью, кладет голову свою к ногам блаженного и расседается, а голубка та оказалась живой, не имеющей на себе скверны. И вдруг, пробудившись от сна, раз и два позвал он Марию, говоря: "Встань, что заленилась ныне уже два дня отверзть уста свои на славословие Богу?" Поскольку же не дала она ответа и второй уже день не слышал он, чтобы пела псалмы по обычаю, то понял тогда, что видение, которое было ему, касалось Марии и, вздохнув громко, заплакал: "Увы! Злой волк похитил агницу мою, и чадо мое попало в плен". Возвысив же голос свой, сказал еще: "Спаситель мира, Христе, возврати агницу Твою Марию в ограду жизни, чтобы старость моя не сошла с печалью в ад. Не презри моления моего, Господи, но пошли благодать Твою вскоре, чтобы исхитила ее из пасти змия". Два дня, в которые было ему видение, означали два года, которые племянница его провела вне. И он ночь и день не переставал умолять о ней Бога. Через два года дошел до него слух, где она и как живет, и, призвав одного знакомого, послал туда в точности осведомиться о ней, заметить место и узнать, как проводит жизнь. Посланный пошел, узнал все в подробности, видел ее и, возвратившись, известил о том блаженного, описав ему все – и место, и поведение.

Блаженный, уверившись, что это точно она, велел принести себе воинскую одежду и привести коня. И отворив дверь кельи, вышел, надев на себя воинскую одежду и на голову высокий клобук, закрывавший ему лицо, взял также с собой одну монету и, сев на коня, отправился в путь. Как подосланный высмотреть город или страну носит на себе одеяние живущих там, чтобы утаиться от жителей, так и блаженный Авраамий путешествовал в чужом одеянии, чтобы преодолеть врага. И подлинно достоин удивления этот чудный второй Авраам! Ибо как тот, выйдя на брань с царями и поразив их, возвратил племянника своего Лота, так и сей второй Авраам, выйдя на брань с диаволом и победив его, возвратил свою племянницу.

Итак, прибыв на место, входит в гостиницу, останавливается в ней и смотрит туда и сюда, чтобы увидеть Марию. Потом, когда прошло довольно времени, а он еще не видал ее, с улыбкой говорит содержателю гостиницы: "Слышал я, друг, что есть у тебя прекрасная девица, с удовольствием бы посмотрел на нее". Содержатель, видя седину его и преклонные годы, осудил его, потом сказал в ответ: "Есть, и весьма красива". Мария же была необыкновенно прекрасна. Блаженный спросил его: "Как имя ее?" Тот отвечает ему: "Мария". Тогда со светлым лицом говорит ему: "Позови ее, чтобы сегодня повеселиться мне с ней, потому что по слухам весьма полюбил я ее". Позванная Мария пришла к нему. Как скоро Авраамий увидел ее в том наряде и в образе блудницы, едва все тело его и весь состав его не обратились в слезы; но любомудрием и воздержанием скрепил он себя в сердце своем, как в недоступной твердыне, чтобы Мария не догадалась и не убежала прочь.

Когда же сидели они и пили, блаженный начал разговаривать с ней как человек, пламенеющий к ней неугасимым огнем любви. Так мужественно подви-

зался сей блаженный против диавола, что, взяв пленницу, возвратил ее в брачный Христов чертог! Когда блаженный разговаривал с ней, она, встав и обняв, целовала выю его. Лобызая его, обоняла от кожи его Ангельское житие его и тотчас вспомнила о своем былом подвижничестве. Вздохнув, сказала: "Горе мне одной!" Содержатель гостиницы с удивлением сказал ей: "Два года живешь уже здесь, госпожа Мария, и никогда не слыхал я твоего вздоха или подобного слова. Что же теперь с тобой сделалось?" Она отвечала: "О, если бы умереть мне за три года! Тогда была бы я блаженна". И тотчас блаженный, чтобы не подать о себе подозрения, строго говорит ей: "При мне теперь стала вспоминать грехи свои!" Однако ж не сказала она в сердце своем: "Вид его представляется мне точно, как вид дяди моего". Единый человеколюбивый и премудрый Бог так устроил все, чтобы не узнала она его и, убоявшись, не убежала прочь.

Авраамий же, вынув тотчас монету, отдает ее содержателю гостиницы и говорит ему: "Изготовь нам прекрасный ужин; мы повеселимся сегодня с этой девицей, потому что издалика шел я для нее". Вот мудрость в подлинном смысле по Богу! Вот духовное разумение! Какая хитрая уловка против диавола! Какое пожертвование за душу! Какая мудрость, губящая змия, просвещающая душу! Кто в продолжение пятидесятилетнего подвига не вкушал хлеба, тот ест мясо, чтобы спасти душу, уловленную диаволом. Сонм святых Ангелов на небе удивился этому равнодушию, лучше же сказать, великодушию блаженного, удивился тому, с какой готовностью и неразборчивостью ел и пил он, повторяя в себе сказанное в Евангелии: *днесь возвеселити же ся и возрадовати подобаше, яко дщерь моя сия мертва бе, и оживе, изгибла бе, и обретеса (Лк.15:32)*. О, мудрость премудрых и разумение разумных! О, достойное удивления и чудное, превышающее собой всякую строгую разборчивость равнодушия, которым спас душу, исхитив ее из ядоносных зубов змея!

Когда насладились они ужином, девица сказала: "Встанем, господин, и пойдем спать". Он отвечал: "Пойдем". И вошли они в опочивальню. Блаженный видит высоко постланное ложе, и с готовностью входит, и садится на нем. Не знаю, как наречь или как проименовать тебя, совершенный Христов человек! Назвать ли тебя воздержанным или равнодушным? Мудрым или безумным? Разборчивым или неразборчивым? Все пятидесятилетнее время своего подвижничества спавший на одной рогоже, с какой готовностью воссел ты на постель! Все это сделал ты во славу Христову и в похвалу драгоценного перед Богом жития твоего. Так, он пошел один, ел мясо, пил вино, остановился в гостинице, чтобы спасти погибшую душу. А мы, малодушные, приходим в неблагоприятную разборчивость, когда нужно только сказать ближнему полезное слово!

Итак, сидел он на ложе, Мария же говорила ему: "Дай, господин, сниму с тебя обувь". Но блаженный сказал ей: "Запри дверь, и тогда приходи, и возьми это". Она усиливалась сперва разуть его, а он не позволял сего. Тогда заперла она дверь и пришла к нему, и говорит ей блаженный: "Подойди ко мне ближе, госпожа моя Мария". И когда подошла она ближе, Авраамий удержал ее, чтобы не могла убежать от него. Снял клобук с головы своей и, заливаясь слезами, стал говорить ей: "Не узнаешь ли меня, чадо мое Мария? Не я ли отец твой Авраамий? Не узнаешь ли меня, чадо мое? Не я ли воспитал тебя? Что с тобой сделалось, чадо мое? Где Ангельский образ, какой имела ты на себе, чадо мое? Где слезы? Где бдение, соединенное с болезнованием души и сокрушенного сердца? Где возлежание на голой земле и частое коленопреклонение? Как с высоты небесной ниспала ты в бездну погибели? Почему не объявила ты мне, что буря адская окружала тебя? Вместе с Ефремом возопил бы и я к Могущему спасти от смерти. Для чего, совершенно отчаявшись, предала ты себя диаволу? Для чего оставила

и ввела меня в нестерпимую печаль? Кто из людей, чадо мое, безгрешен, кроме Единого Бога?" Она же, приведенная в ужас, оцепенела, не могла поднять лица своего и, изумленная, подобно камню, оставалась в руках его, преодолеваемая стыдом и страхом.

А блаженный продолжал со слезами говорить ей: "Не отвечаешь ты мне, чадо мое Мария? Не для тебя ли с болезнью пришел я сюда, чадо мое? На мне грех твой, чадо. Я буду отвечать за тебя Богу в день судный. Я принесу покаяние за этот грех твой". Так до полночи умолял и уговаривал ее. Она же, осмелев несколько, проговорила ему так: "От стыда не могу обратить к тебе лица своего. Как призову пречистое имя Христа моего? Осквернена я нечистотой тинной". Блаженный говорит ей: "На мне грех твой, чадо мое; у меня с рук потребует Бог за этот грех твой. Выслушай только меня. Пойдем, воротимся в место свое, ибо и возлюбленный наш Ефрем плачет о тебе и умоляет за тебя Бога. Умоляю тебя, чадо, помилуй старость мою, сжался над сединами моими. Прошу тебя, чадо мое возлюбленное, встань, следуй за мною!" И она сказала ему: "Если примет Бог покаяние мое, то иду. Но к тебе припадаю и твое преподобие умоляю, твои святые следы лобызаю, потому что умилосердился ты надо мной и пришел сюда извлечь меня из сети диавольской". И, положив голову свою у ног его, проплакала она всю ночь, говоря: "Чем воздам тебе, государь, за все это?" Когда же настало утро, говорит ей блаженный: "Встань, чадо мое, уйдем отсюда". Она говорила ему в ответ: "У меня есть здесь немного золота и платья, что прикажешь об этом?" Блаженный говорил ей: "Оставь это здесь, ибо все это – часть лукавого". И встав, немедленно вышли. Ее посадил он на коня, а сам, радуясь, шел впереди ее. И как пастух, когда отыщет погибшую овцу, берет ее на плечи свои, так и блаженный шел с радостным сердцем. И когда пришли на место, ее затворил во внутренней келье, а сам пребывал во внешней. Она же во вретнице, со смирением и многими слезами, во бдении и воздержании, неуклонно, усердно и небоязненно припадая к Богу и моля Его, достигла цели покаяния. Таково в подлинном смысле истинное покаяние, действительное врачевание и обновление души. С таким подвигом и всякому должно исповедоваться Богу. Ибо у кого было такое каменное и жестокое сердце, чтобы, услышав глас плача ее, не пришел в сокрушение и не прославил Бога? В сравнении с ее покаянием наше покаяние – одна тень и призрак. С таким терпением, тщанием и борением сердца непрестанно приступала она к Богу, прося знамения в удостоверение, принято ли ее покаяние! Потому благий и Человеколюбивый Бог дал ей дарование исцелений в несомненный знак, что покаяние ее благоприятно Богу.

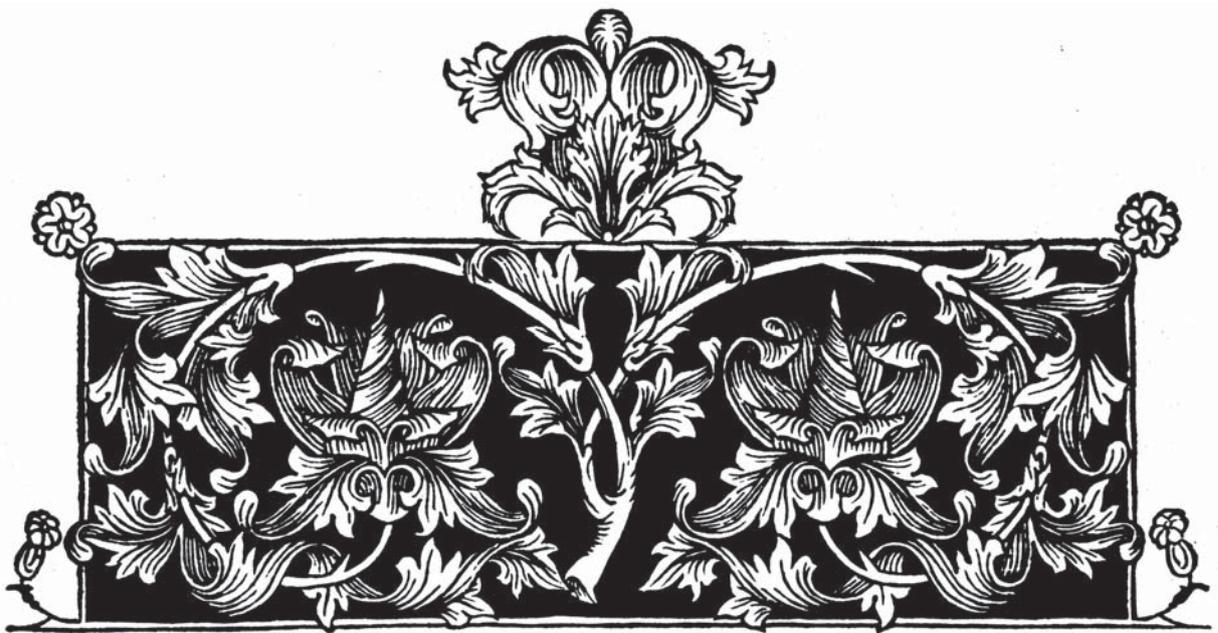
Блаженный же прожил еще десять лет, видел ее искреннее покаяние и отличное усердие, прославил и возвеличил за это Бога. Таким образом почил в старости доброй сей истинно преподобный муж и Божий раб. Скончался он семидесяти лет, а подвизался пятьдесят лет с великим усердием. Ведя чудную борьбу, обогатился смирением и любовью, не смотрел, как делают обыкновенно многие, на лицо человеческое, как одного не предпочитал, так другого не унижал. И в такое продолжительное время подвижничества вовсе никогда не предавался лени, не изменял правила совершеннейшей жизни, но в таком был расположении духа – как бы умирал ежедневно.

Так вел себя блаженный Авраамий, таково было его богоугоднейшее житие и таковы подвиги терпения. Как серна из тенет, вышел он из тленного сего чертога. Никак не позволял твердому и алмазному своему рассудку выходить из себя и обращаться вспять! Среди искушений, какие воздвигнуты были на него врагом в селении, не имело к нему доступа беззащитное уныние, и среди беспрестанной брани никогда не приходил он в робость от бесовских мечтаний.

И этот подвиг касательно блаженной Марии совершил так, что духовной мудростью и несказанным благоразумием своей, по людскому мнению, простоты, в существе же дела – благоискусной тонкости, поправ змия, исхитил из зубов его вожделенную свою голубицу и представил ее истинному Жениху Иисусу Христу.

Таковы подвиги и труды блаженного Авраамия. И здесь описали мы их в утешение и удовлетворение желанию тех, которые помышляют улучшить вечную жизнь к похвале и славе Бога, подающего всем нам полезное, а прочие его добродетели опишем при других случаях. Во время же кончины его собрались почти все жители города и окрестных селений, и каждый из приходивших, со тщанием приближаясь к его честному и святому телу, от одежд его брал себе что-нибудь на благословение. И если к одержимому какой бы то ни было болезнью приближал взятое им, тотчас сообщал тому исцеление. Блаженная же Мария жила еще пять лет, подвизаясь сверх меры. Со слезами день и ночь не переставала умолять Бога, так что проходящие тем местом, днем и ночью слыша вопль ее, неоднократно останавливались с состраданием; сами начинали плакать, приводя себе на память собственные грехи свои, умоляли и прославляли Бога. А в час кончины лицо ее казалось осиянным благодатью, как будто видели тогда благоволительное и славное присутствие святых Ангелов, и вместе с ними они прославляли Бога, по неизреченному человеколюбию спасающего надеющихся на Него о Христе Иисусе Господе нашем.

Увы мне, возлюбленные мои! Святые сии имели прекрасную кончину, дерзновенно отторглись от земного и связали себя любовью к Богу, а я – не готовый и не имею усердия в произволении. И вот, застигла меня нескончаемая зима, а я наг и ничем не запасся, дивлюсь сам на себя: почему ежедневно грешу и ежедневно каюсь, в один час созидаю, а в другой разоряю, с вечера говорю: "Завтра покаюсь", – а с наступлением утра находит на меня леность и провожу день в рассеянии; опять в полдень говорю: "В следующую ночь буду трезвиться и со слезами умолять Бога, чтобы милостив был к грехам моим" – а пришла ночь – погружаюсь в сон?! Со мной вместе получившие сребренники подвизаются день и ночь и со славой домогаются начальства над десятью городами, а я по недеятельности своей скрыл сребренники в землю. Господь же мой скоро придет, и вот трепещет сердце мое, целые дни оплакиваю леность свою, ничего не имея в оправдание свое перед Ним. Ущедри меня, Единый Безгрешный, спаси меня, Единый Человеколюбивый, ибо не знаю иного и не веровал в иного, кроме Тебя, благословенного Отца и Единородного Твоего Сына, для нас воплотившегося, и Святого Твоего Духа, все животворящего. И ныне помяни меня, Владыка, и изведи из темницы беззаконий моих. Ибо от Тебя, Владыка, зависит то и другое: и когда войти нам в этот век, и когда переселиться из него. Помяни меня безответного и спаси меня грешного. Благодать Твоя, которая в веке сем была моей защитой, моим прибежищем, моей похвалой и славой, сама да покроет меня крылами своими в оный страшный и трепетный день, ибо знаешь Ты, испытующий сердца и утробы, что уклонился я от многих стезей стропотных и от многих соблазнов (стропотными же называю стези еретических мудрований и принужденное толкование), уклонился же не сам по себе, но по благодати Твоей, потому что Ты просвещал ум мой. Молю Тебя, Святой Владыка, спаси душу мою в Царстве Твоем и сподоби меня благословлять Тебя со всеми благоудившими Тебе, потому что Тебе подобает слава, поклонение, величие – Отцу и Сыну и Святому Духу, ныне и всегда и во веки веком. Аминь.



*Паладий, Епископ Еленопольский  
Из книги «Лавсайк, или повествование  
о жизни святых и блаженных отцов»*

## Об авве Пафнутии



*Преподобные Онуфрий Великий  
и Пафнутий*

Видели мы и другое место, где жил Пафнутий-отшельник, муж великий и добродетельный, который недавно скончался в окрестности Ираклеи Фиваидской. О нем многие рассказывали многое.

После продолжительного подвижничества Пафнутий молил Бога открыть ему, кому бы из совершенных по святости он был подобен. Ангел явился ему и сказал: «Ты подобен такому-то флейтисту, который живет в городе». Поспешно отправился Пафнутий к тому флейтисту и расспрашивал его об образе жизни и делах. Флейтист сказал ему, что он (как и в самом деле было) человек грешный, нетрезвой и развратной жизни и что он недавно перестал разбойничать и сделался флейтистом. Когда же Пафнутий стал выпытывать у него, что доброго сделал он когда-либо, флейтист отвечал, что не знает за собой ничего доброго, кроме того,

что однажды, будучи еще разбойником, ночью избавил он от разбойников одну христианскую деву, которую они хотели обесчестить, и проводил её до селения.

«В другой раз,— продолжал флейтист,— я встретил красивую женщину, блуждавшую по пустыне. Она бежала от служителей градоначальника и от судей из-за того, что муж её был должен казне, и оплакивала своё странствование. Я спросил её о причине её слёз. “Не спрашивай меня ни о чем, господин,— сказала она,— и не любопытствуй о несчастной, но возьми меня и отведи, куда хочешь, как рабу свою, ибо после того, как мужа моего много раз били в продолжение двух лет за то, что он должен казне триста златниц, и заключили в темницу, а трех моих любезнейших сыновей продали, я спасаюсь бегством, перехожу с места на место и, так как меня часто ловили и каждый раз били без пощады, брожу теперь по пустыне и вот уже третий день остаюсь без пищи”. Я сжалился над нею и привел её в пещеру, дал ей триста златниц и проводил до города. Так я освободил её с детьми и с мужем».

Пафнутий сказал ему: «Хотя я не знаю за собою, чтобы сделал что-нибудь подобное, но ты, без сомнения, слышал, что я известен подвижничеством, ибо не в беспечности провёл жизнь свою. И вот Бог открыл мне о тебе, что ты несколько не ниже меня по добрым делам. Посему, когда Бог так печется о тебе, брат, ты не оставляй души своей в пренебрежении, на волю случая».

Флейтист тотчас же бросил из рук флейты и, променяв благозвучие музыкальной песни на духовное сладкопение, последовал за сим мужем в пустыню. В продолжение трех годов подвизался он, сколько мог, проводя жизнь свою в пении псалмов и в молитвах; наконец прешёл на Небо и почил, сопричисленный к ликам святых и чинам праведных.

Проводивши к Богу сего усердного подвижника добродетели, Пафнутий стал вести жизнь более совершенную в сравнении с прежнею и опять молил Бога открыть ему, кому из святых он подобен. Опять был к нему глас Божий: «Ты подобен старшине ближайшего селения». Пафнутий немедленно отправился к нему. Когда он постучался к нему в дверь, тот, по обычаю, вышел и принял гостя. Омыв ему ноги и предложив трапёзу, он просил его вкусить пищи. Но Пафнутий стал у него расспрашивать о его делах и говорил: «Расскажи мне свой образ жизни, ибо ты превзошёл многих монахов, как открыл мне Бог». Тот отвечал ему, что он человек грешный и недостойный даже имени монахов. Однако Пафнутий стал настоятельно расспрашивать его, и он отвечал так: «Я не имел нужды рассказывать о своих делах, но поелику ты говоришь, что пришёл по повелению Божию, то расскажу тебе о себе.

Вот уже тридцатый год, как я разлучился со своею женою, прожив с нею только три года и прижив от неё трех сыновей, которые служат мне по моим делам. Я до сих пор не оставлял страннолюбия. Никто из поселян не похвалится, чтобы он принял странника прежде меня. Бедный или странник не выходил из моего дома с пустыми руками, не получив прежде нужного для пути. Не пропускал я бедного, удрученного несчастиями без того, чтобы не подать ему достаточного утешения. Не был я лицеприятен к своему сыну на суде. Чужие плоды не входили в дом мой. Не было вражды, которой бы я не примирял. Никто не обвинял моих сыновей в неприличных поступках. Стада мои не дотрагивались до чужих плодов. Не заседал я первый своих полей, но, предоставляя их всем, сам пользовался только тем, что оставалось. Не допускал я, чтобы богатый притеснял бедного. Во всю жизнь мою никого не огорчал, никого никогда не осуждал. Вот что, как помню, сделал я по воле Божией».

Услышав о добродетелях сего мужа, Пафнутий облобызал его голову и сказал: *«Да благословит тя Господь от Сиона, и узриши блага я Иеросалиму (Пс. 127, 5).* Тебе недостает еще главной из добродетелей – многомудрого

познания о Боге, которое не можешь ты приобрести, если не отвергнешься мира, не возьмешь креста и не последуешь за Спасителем». Услышав сие, тот немедленно, не сделав даже никаких распоряжений касательно своего имущества, последовал за этим мужем в гору. Когда же они пришли к реке и не нашли тут никакой лодки, Пафнутий велел ему идти через реку, которой никто никогда в этом месте не переходил по причине глубины её. Они перешли так, что вода была им только по пояс. Тогда Пафнутий оставил его в одном месте, а сам, разлучившись с ним, молил Бога, чтобы ему быть лучше подобных людей. Немного времени спустя Пафнутий видел, что душу сего мужа взяли Ангелы, славя Бога и говоря: *Блажён, его́ же избра́ и прия́т, и вселіши во дворы́ Своя́ (Пс. 64, 5)*. Святые же ответствовали им и восклицали: *Мі́р мнóг любя́щим закóн Тво́й (Пс. 118, 165)*. Тогда узнал Пафнутий, что муж сей скончался.

Продолжая неусыпно молиться Богу и еще более подвизаясь в посте, Пафнутий опять молил Бога открыть ему, кому он подобен. И опять сказал глас Божий: «Ты подобен купцу, ищущему хороших жемчужин. Встань же и не медли: с тобою встретится муж, которому ты подобен». Он пошел и увидел одного купца александрийского. Сей был муж благочестивый и христоролюбивый, торговал на двадцать тысяч златниц, имея сто кораблей, и теперь возвращался из Верхней Фиваиды. Он всё своё имущество и все прибитки от торговли раздавал бедным и монахам, и в этот раз, с сыновьями своими, нёс Пафнутию десять мешков овощей. «Что́ это, любезный?» – сказал ему Пафнутий. Тот отвечал ему: «Это плоды торговли, приносимые Богу для подкрепления праведных». «Что же, – сказал ему Пафнутий, – и ты не примешь нашего имени<sup>1</sup>?». Когда тот признался, что очень желает сего, Пафнутий сказал ему: «Доколе ты будешь заниматься земною торговлею и не примешься за небесную куплю? Предоставь это другим, а сам, пока время так благоприятно, последуй за Спасителем, к Которому немного после и придешь ты». Купец, нисколько не отлагая, приказал своим сыновьям разделить между бедными всё, что у него оставалось, а сам отправился в гору, заключился в том месте, где до него подвизались двое, и постоянно молился Богу. Прошло немного времени, и он, оставив тело, соделался небожителем.

Пафнутий, предпослав и сего мужа на Небо, наконец и сам, не имея сил продолжать подвижничество, стал отходить. Тогда явился ему Ангел и сказал: «Наконец пойдешь и ты, блаженный, в вечные селения. Пророки пришли принять тебя в свой сонм. Это прежде не было тебе открыто, чтобы ты, возгордившись, не лишился своих заслуг». Прожив ещё один день и рассказав всё пресвитерам, пришедшим к нему по откровению, он предал дух. Пресвитеры ясно видели, как он принят был ликами праведных и Ангелов, восхвалявших Бога, Ему же слава, ныне и присно, и во веки веком, аминь.



<sup>1</sup> Монашества.



## Житие святого преподобномученика Афанасия, игумена Берестёйскаго (брестскаго)

«Сказал Иисус Своим ученикам: если кто хочет идти за Мною, да отвергнется себя, и возьмёт крест свой, и следует за Мною; ибо кто хочет душу свою сберечь, тот потеряет её, а кто потеряет душу (жизнь) свою ради Меня, тот обретет её» (**Матф.16:24–26**).

Все Божии Святые до конца пронесли свой крест, и отдав без остатка земную жизнь Господу, обрели «вечный живот» с Ним в Вышних селениях. Среди них сияет, как великая звезда церковного небосвода, святой преподобномученик Афанасий, игумен Берестейский (Брестский), – великий подвижник Православия, защитник гонимых христиан от тяжких еретических притеснений.

Господь наш Иисус Христос, пострадав за нас на Кресте, искупил Своею Кровию всех истинно верующих в Него от рабства греху и погибели. Оставив на земле Свою Церковь, хранительницу истинной веры, Он предсказал, что восстанут против неё «врата ада», то есть гонители и еретики, но «не одолеют её» (**Мф. 16:18**). Потому и вселенский учитель апостол Павел, обращаясь к епископам, предупреждал: «Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святый поставил вас блюстителями, пастіи Церковь Господа и Бога, которую Он приобрёл Себе Кровию Своею. Ибо я знаю, что, по отшествии моём, войдут к вам лютые волки, не щадящие стада; и из вас самих восстанут люди, которые будут говорить развращенно, дабы увлечь учеников за собою. Посему бодрствуйте» (**Деян.20:28–31**). Так и произошло. Уже на самой заре христианской эры стали отступать от Божией Церкви злые пастыри, обращавшиеся в волков, не щадящих стада. Бог даровал каждому человеку свободную волю, и эту волю многие употребляют во зло, любя временную греховную сладость паче истинной жизни во Христе. Свободную волю имеют и епископы, и не мудрено, что кто-то из них оказался способным на ошибки и развращение веры. Ведь и Июда-предатель был некогда Христовым апостолом, одним из 12 ближайших Иисусовых учеников! А среди 70 других учеников оказалось уже 3 предателя. Двое из них, как повествует святитель Епифаний Кипрский, стали языческими жрецами, а третий – «Николай, пришелец Антиохийский» – основал свою отдельную псевдохристианскую веру, в которой не считалось за грех иметь всем членам общины общих жён и вкушать мясо от идольских жертвоприношений. Эту ересь «николайтов» осуждал Сам Господь в Откровении святому апостолу Иоанну Богослову (**Откр. 2:6,15**). (Именно поэтому в Православной [«старой»] вере именем «Никола́й» крещаемых не называют: это имя отступника, еретика. Называют «Нико́ла» – в честь святителя и чудотворца Николы, прославленного угодника Божия.)

...Пастыри-волки расхищали стадо Христовых овец, увлекая за собою в погибель оболыщённых их лжеучениями, которые называются одним ёмким словом: «ереси». Первые 10 веков Христианства ознаменовались борьбою Церкви против многих таких ересей, которые извращали правое учение о Святой Троице и Божественном Христе. Еретики уходили из Церкви Вселенской, образуя более или менее многочисленные «христианские» конфессии. Но численный перевес сохранился за истинными последователями Христа – православными христианами.

Но это – только первые 1000 лет. Второе же тысячелетие Христианской эры – период борьбы с ересями не столько о Боге и воплощении Христовом, сколько о Церкви и Церковном Предании. В XI веке произошло грандиознейшее по масштабам отделение прельстившихся от Церкви – крушение в бездну лжеучения уже не какой-то небольшой группы епископов и их последователей, но большинства христиан всей Западной половины бывшей Римской империи, во главе с её патриархом – Римским папой... Некоторые православные богословы позже связали это событие с предсказанным в Писании: «И увидел я Ангела, Сходящего с Неба [т.е. Христа], Который имел ключ от бездны и большую цепь в руке своей. Он взял дракона, змия древнего, который есть диавол и сатана, и сковал его на тысячу лет, и низверг его в бездну, и заключил его, и положил над ним печать, дабы не прельщал уже народы, доколе не окончится тысяча лет; после же сего ему должно быть освобожденным на малое время... Когда же окончится тысяча лет, сатана будет освобождён из темницы своей» (**Откр.20:1–3,7**)... Как бы то ни было, сатанинское дело совершилось. Целые страны отпали от истинной, «старой» Христовой веры, так что еретиков-латинщиков стало в мире больше, чем осталось православных. Латины гордо величали самих себя «католиками», то есть «вселенскими», а православных, оставшихся в старой вере, нарекли «схизматиками», то есть «раскольниками».

На самом же деле раскольниками и еретиками были сами римо-«католики», ибо не православные, а именно они изменили веру и церковные обычаи. Они стали учить противно Священному Писанию о том, будто не только Бог Отец, но и Сын являются источниками исхождения Святаго Духа. Стали литургисать на опресноках, уподобляя своё служение иудейской пасхальной трапезе. Отлучили всех мирян от причастия из Чаши. Потом, повелением одного из своих пап, изменили крестное знамение (ввели вместо двоеперстного – троеперстное, а ещё позже – 5-перстное), нарушили форму совершения таинства Крещения (стали поливать вместо 3 погружений в воду)... И сбылось на них сказанное Апостолом: «Возлюбленные, помните предсказанное Апостолами Господа нашего Иисуса Христа. Они говорили вам, что в последнее время появятся ругатели, поступающие по своим нечестивым похотям. Это люди, отделяющие себя от единства веры, и они суть телесные, не имеющие Святаго Духа» (**Иуд.1:17–19**). Итак, «отделившись от единства веры», римо-«католики» проявили себя «телесными, Духа Святаго не имеющими». Папы римские неоднократно пытались подчинить Восточную Православную Церковь себе и своему «новому порядку» и лжеучению. И, бывало, это им даже отчасти удавалось. Греческие архиереи (подчиняясь политическим целям своих нестойких в вере императоров) дважды вступали в «унию» (союз) с Римским престолом, подчиняясь его новшествам, но народ эту унию отвергал, и приходилось им волей-неволей возвращаться в православие.

Но не так случилось в западных славянских землях, где столетиями бок о бок жили и православные, и латинщики. В Речи Посполитой, которой рубеже XVI и XVII веков принадлежал ряд областей Белой и Малой России, приверженцы православия были в численном меньшинстве. Государственная власть находилась в руках латинщинщиков, которые стремились к уничтожению право-

славия на этих землях. В 1596 году большинство православных епископов, не выдержав моральных и политических притеснений за веру, согласилось подчиниться римским еретикам, отлучив от своей церкви всех несогласных с этим. Это деяние было названо «Брестской унией». Православные, оставшиеся в меньшинстве и почти что без местного епископата, прокляли унию и предателей православной веры. Православие стало открыто гонимым и от государства, и от вчерашних его архиереев, скинувших «овечьи шкуры» и нагло обнаживших свою волчью сущность, доселе скрывавшуюся ими.

По свидетельству самих польских историков, до введения унии православные в Польше занимали высокие правительственные должности и пользовались одними и теми же государственными правами с римо-«католиками», а также свободой исповедания православной веры. Но появилась уния – и судьба православных переменилась. Несмотря на предлагаемые Римом уния-там, допускавшие сохранения у них учения и чинов православной церкви, уния не находила отголоска в сердцах православных, и поэтому впоследствии стала вводиться насильственным путем.

В те тяжёлые для православных Белой и Малой Руси времена религиозной борьбы многие христиане жертвовали всем, даже своей жизнью, только бы не изменить Истинной вере. В этой неравной борьбе мученически окончил свою жизнь 5 (18) сентября 7157 (1648) года великий защитник православного благочестия – святой Афанасий, игумен Брестский.

### Юность святого Афанасия

Будущий страдалец за Православие родился на рубеже XVI и XVII веков. История не донесла до нас подробностей о его происхождении и детстве, не известно даже и его мирское имя. Не ясно также, чем является прозвище «Филиппович» – фамилией или отчеством. По всей видимости, в юности святой обучался в школе Виленского православного братства – этого островка православия среди моря зловерия латинщиков. Он хорошо знал польский, латинский, греческий и славянский языки, был начитан в церковно-богословской литературе, знаком с летописями и хронографами. Известный своей учёностью, с молодых лет занимался святой обучением молодежи в семьях богатых белорусских панов и даже – мнимого «русского царевича» (о чём речь будет несколько позже).

### Принятие иночества святым Афанасием

Святой писал о своём постриге, что он «осознав преходящесть мира сего, чернецом стал в году 1627 в Вильне, при церкви православной Святого Духа, пострижен быв господином отцом славной памяти Иосифом Бобриковичем. И был на послушании в монастыре Кутеенском под Оршей и в Межигорском под Киевом



время немалое, научаясь воле Божией и монашескому житию.

Однако бывает у монахов перемена. Из Межигорья по послушанию когда снова уезжать мне пришлось, святой памяти достойный муж господин отец Комментарий, в то время игумен межигорский, при отце Самуиле Борецком сказал мне на пользу такие слова: «Брате Афанасий, ты есть монах монастыря Межигорского. Упомянутые три вещи храни. Первую: будь послушен старшим своим. Вторую: правила церковные соблюдай. Третью: бесед женских остерегайся. И, если даст Бог, то сохранишь, спасешься и будешь нужен на служение Церкви Христовой. Иди с миром!»»

Постриг был совершён над ним с именем Афанасий, что значит «бессмертный». (И подлинно, сбылось на нём сие тезоименитство, ибо обрёл истинное бессмертие души о Христе, предав тело мучителям на смерть!..) Вскоре учёный инок был направлен в Кутеинский монастырь (под Оршей), где была организована типография, но пробыв там недолго, перешёл в Межигорский монастырь.

Преподобный писал о случившемся ним чудесном событии: «Когда шел я в Вильно, за Чернобылем перед Мозырем, на берегу Днепра, в пуще на дороге попался мне человек весьма больной. Взял я его на себя и нес немало. Тот человек потом дивные дела о тайнах Божиих много со мной говорил, дал мне Имя наисладчайшее Иисус Христос на сердце моё и указал, как я должен то сохранить:

1. Мирность со всеми людьми в жизни рассудительно иметь;
2. Послушание, чистоту и нищету сохранить монашеские;
3. О смерти двоякой памятовать всегда;
4. Воле Божией всегда-всегда во всем отдаваться. Что я, памятуя (дара Божия согласно времени таить не следует), и по сей час начертанное милостью Его святой на сердце своем имею».

«Не может укрыться город, стоящий на верху горы. И, зажегши свечу, не ставят её под сосудом, но на подсвечнике, и светит всем в доме» (**Матф.5:14–16**), – глаголет Святое Писание. Не мог скрываться под спудом и сей великий светильник православия. В 1632 г. святой Афанасий был рукоположен в сан священника и назначен наместником в Дубойский (близ Пинска) монастырь. Недолго пришлось править святому этой обители, в тяжких условиях гонений за веру. В 1636 г. по распоряжению литовского канцлера и Виленского воеводы Николая Радзивилла (Черного) монастырь был отнят у православных и передан сначала униатам, а потом иезуитам (подобно тому, как позже и в Великой России никонианские власти отнимали монастыри и храмы у православных христиан-староверов и передавали новым униатам – «единоверцам»).

Покидая монастырь, святой Афанасий обратился с трогательным письмом («листом»), к православному населению г. Пинска, а сам ушёл в соседний Купятицкий монастырь. Монастырь этот славился древней святыней – чудотворной Купятицкой иконой Богородицы, изображённой в кресте. Храмы и прочие постройки обители были в запущенном, полуразрушенном состоянии. В 1637 г. игумен Иларион (Денисевич) поручил сбор пожертвований на ремонт монастыря своему наместнику – святому Афанасию. Преподобный побывал в Копыле, Шклове, Могилёве, Головчине и других градах и весях Белой Руси, но сборы оказались ничтожными. Шляхта в значительной своей части ушла либо в унию, либо в латинство, городское население («мещанство») и крестьяне большими средствами не обладали. А главное – вера их уже шаталась и ослабевала, так что о земном пеклись нередко более, нежели о Небесном...

### Поездка святого в Московское царство

И тогда взоры святого Афанасия обратились к столице последнего право-

славного царства – Москве, откуда и раньше христиане Белой и Малой Руси получали щедрую милостыню. Когда святой стоял на молитве пред Купятицким образом Богородицы, от иконы последовал голос: «Афанасий! Царь Московский построит Мне церковь, иди к нему, к царю Миха́илу и рцы́ ему: "Укроти неприятелей наших, ибо время уже пришло!"»

Преподобный писал: «Я, убогий Афанасий, который в году 1637 из Купятич на сбор жертвы на Белую Русь быв выслан, дивным делом Божиим и спутешествием Пречистой Богородицы Купятицкой (образ которой на границе Московской истинно на небе явлен был нерукотворно), чудом до столицы Московской доехав, за рекою Москвою, на Ордынской улице, на дворе постоялом там случившемся будучи, справедливо о том, что в дороге случилось, историю написав согласно виденному от Господа (как тому простым сердцем верую), Царю Московскому на укрепление, защиту и умножение веры святой православной подал».

В Москве преподобного встретили весьма радушно: отвели соответствующее его сану помещение на Ордынке (в Замоскворечье), обеспечили продовольствием. Даже не отдохнув от трудного пути, святой Афанасий немедленно принялся за составление подробного доклада царю Миха́илу о положении Церкви в Речи Посполитой, который он закончил просьбою заступиться за угнетаемых православных. Обращение это встречено было русским правительством весьма благосклонно. 16 июня 1638 г. святой отправился домой, щедро одаренный царскою милостыней.

### **Игуменство в Берестейском монастыре**

В 1640 г. святой Афанасий был избран игуменом Берестейского (Брестского) монастыря, устроенного во имя преподобного Симеона Столпника. Согласно «пунктам», выданным королем Владиславом при его вступлении на престол, православное население г. Бреста получило обратно отнятые униатами церковь Рождества Богородицы и Симеонов монастырь. Среди местного населения, насильственно обращённого в унию, началось возвратное движение к православию.

Приехав в Брест, святой Афанасий сразу же приступил к действиям. Он разыскал старые королевские пожалования Берестейскому православному Никольскому Братству и внёс их в местные городские книги, а в следующем году отправился в Варшаву и добился от короля Владислава «привиллея», подтверждающего все прежние права Братству. Больше того, он получил от короля право учредить в Бресте школу «языка русского и польского». Казалось, можно праздновать победу! Однако произошло неожиданное: коронный канцлер и подканцлер отказались приложить печати к королевскому «привиллею», а без печатей он был недействительным. Попытки св. Афанасия воздействовать на канцлера и подканцлера путем «подарков» остались безрезультатными. «Будьте униатами! – говорили Афанасию. – Мы тогда и даром приложим печати; а вы знаете, что святой отец, папа Римский нам запрещает это (т. е. покровительство православным) под угрозой проклятия, чтобы вера греческая в нашем крае больше не множилась»...

В это время в Варшаве находились и другие православные иерархи и священники, приехавшие по своим личным делам на время сейма. Святой Афанасий пытался было обратиться к ним за советом: как ему поступить? Но горькое разочарование постигло святого. Православные епископы и архимандриты, которых он встретил в Варшаве, были более всего заинтересованы своими делами, церковные же их занимали лишь во вторую очередь. С горечью писал преподобный: «Потом обратился я к отцам старшим моим, и понял, что каждый из них

только свой собственный интерес знает.

Господин отец Коссов двух тысяч золотых каждый год на владычество Могилевское доходит. Отец Гулевич изгнанника из себя изображает, владычество Премышльское пустив в вечность — как в конституции написано — «на унию». Отец Жолуд кирпичный заводик только в Вильне правом наделяет. Отец Шитик привилей, один себе на архимандритство Овручское, а второй Филатею на игуменство Златоверхого Михаила приобретает.

Единственный господин отец Варлаам Дедковский святолюбиво в деле церкви Печерской с рассуждением духовным действовал.

Иные отцы все и монахи ради своих интересов приехали и говорят между собой: «Я имею, я имею на нужды своих церквей. Как себе кто хочет, пускай договаривается и достигает. Я же дела не имею до того». И уже об основательном успокоении веры православной нет и помина».

Здесь же, в Варшаве, преподобный встретил депутатов от православных мещан из разных белорусских и украинских городов: Люблина, Сокола, Орши, Пинска, Бельска, Кобрин, Бреста и др. Они рассказали святому о тяжелом положении православного белорусского и украинского населения у себя дома. Эти делегаты не могли найти защиты своих прав и на сейме, где количество православных дворян изрядно сократилось. Вот что писал святой Афанасий: «Мещане же убогие из Люблина, Сокала, Орши, Пинска, Бельска, Кобрин, Берестья, и из иных городов и местечек плачут и скорбят, что уже нет и пастырей, с кем бы они церковью своих добиваться могли! Нет уже мужа святого Леонтия Карповича, архимандрита Виленского, и отца Иосифа Бобриковича, старшего Виленского! Нет уж мужей памяти достойных Михаила Кропивницкого, Лаврентия Древинского и пана Мефодия Киселя с товарищами его на поле брани не стало, кто бы мог успокоения основательного веры православной греческой добиваться! Нет уже богослужения свободного, из-за смущения православных людей, даже и за деньги!

Ах, беда! Крещения не приняв, детки и взрослые без брака живут, а почивших в полях, в огородах, в погребках тайно в ночи хоронят. Нет уж, говорю, свободы уже и за деньги! Тут, в панстве христианском, православные люди большую неволю терпят, чем под турецкой неволей! Ибо оршане бедные за то, что новую церковь в братстве своем построили, двести червонных золотых подканцлеру за печать давали. А соколяне сто червонных золотых и пятьдесят коров в фольварк особы одной за дозволение только давали. И иные также много чего истратили, но ничего не добились. Как и в прошлые времена, противники правды святой умышленно (под воздействием духа злого), желая уничтожить тут, в панстве христианском, веру православную греческую, от сейма к сейму безбожно утесняли, и возмущая сеймы, откладывали принятие конституций, не дозволяя, чтобы обиженная справедливость обрела.

То всё увидев и уразумев, я, убогий, по дару Духа Святого (как тому простым сердцем верую) шел на постоялый двор за «Панну Марию» через новое городище в Варшаве, размышляя в себе через имя Исус-Христово, в сердце моем вычерченное, от ревности исповедания православного говоря% «О Боже справедливый! Как это весы несправедливости уже-уже к самому долу опустились? Вот-вот отцы наши старшие веры православной об умножении хвалы Божией ревновать не будут; уже все её как будто стыдятся. И что больше – некоторые, чая славы и свободы мира сего, латинством и многим о себе разумением обмануты будучи (ах, беда же!), из веры правдивой к иной вере, как Смотрицкий, Скуминич и иные, тайно переходят. И уже немало кто из латинников наших милых, право, в один струп слившись, уже в косность людям простым веру истинную и Церковь Восточную вменяют, и словно бы благочестиво, вопиют: «О! И та, о и та

вера есть добрая!» А того быть не может, чтобы много вер было добрых ибо написано: «Един Господь, едина вера, едино крещение», – и прочее.

Так размышляя, увидел вдруг деву, от костёла «Панны Марии», как бы в отчаянии обнаженную, бегущую и вопиющую великим криком, руки заломив за голову: «Погибла! Взяли у меня с ложа изголовье и покрывало!» И помыслил я про себя через имя Исус-Христово: «Так теперь Церковь православная тут, в панстве христианском, плачется, будучи ограждена злодеями полуденными (то есть униатами проклятыми), похитившими ложе мысленное Соломоново и обнажившими ее от покрова её прекрасного». Ибо в тот час изменник какой-то, злодей и кощунник какой-то Касьян Безухий издал книжку, обнажая таинства пресвятыя Церкви православной Восточной. То мысля, когда поравнялся с той девой, дал ей червонный золотой, говоря: «Купи себе, что можешь». И пал тут же на меня Дух Святой в слёзах жалости, и долго о том ревниво плакал.

Потом на госпóде у Русина, пекаря, в коморке, когда совершал акафист к Пречистой Богородице, тогда на тех именно словах: «От всех нас бед свободи», – весьма повелительный голос от образа Пречистой Богородицы слышан был таковой: «О, Афанасий! Ходатайствуй теперь на сейме с образом Моим, в Кресте изображенным Купятичским, перед Королем и Речью Посполитой, грозя праведным гневом и страшным судом Божиим, который истинно вот-вот наступит, если сие не увидят. Пускай же во-первых унию эту проклятую навечно уничтожат, ибо это первое нужно, и может еще все будет благополучно».

### **Речь святого на польском сейме**

Святой игумен стал готовиться к будущему сейму. В 1643 г., когда открылся очередной сейм, преподобный Афанасий снова оказался в Варшаве. Сам он направился в сенаторскую избу, а в посольскую послал своего диакона — Леонтия. Пред лицом короля и сенаторов святой принёс жалобу на «незносную кривду», на чинимые православным гонения во имя «уinei проклятой». Резко обрушился исповедник и на папезское духовенство, и особенно на иезуитов, обманывавших учившуюся в их школах молодежь «науками облудными» и «титулами высокими». Закончил святой требованием уничтожения униии, обещая за это «щастливые лета», а за упорство угрожая гневом Божиим.

Пламенная речь исповедника произвела сильное впечатление. Польские паны не могли простить такой дерзости православному «схизматику». Через день-два святого Афанасия и его диакона Леонтия задержали и посадили под домашний арест на срок до окончания сейма. Сам святой считал, что об аресте «смутьяна» попросили бывшие тогда в Варшаве православные архиереи, испугавшиеся его «дерзкой» речи и даже объявившие святого «умопомешанным».

Прошло несколько недель. Тщетно святой Афанасий добивался, чтобы его выслушали свои же православные иерархи и архимандриты. На все его обращения не было «ни гласа, ни послушания». Тогда святой игумен прибег к исключительному способу борьбы за поправную правду – к «юрродству Христа ради». Босые и нагие, Христовы юродивые, «которых весь мир не был достоин», скитались по улицам шумных городов, бичуя пороки и преступления сильных и властных людей... «Блаженных» не смела коснуться рука даже всемогущих деспотов... Вот что пишет об этом сам святой Афанасий: «Под арестом меня с диаконом моим Леонтием держали и удручали. С этой неволи я никаким способом (в деле таком знаменитом церковном, которое вопиет, согласно воли Божией) к рассудку их духовному привести и добиться не мог, и ревностью Дома Божиего воспылав и в себе воссвирепев, не будучи помешанным и при этом имея имя Исус Христово, на сердце моем начертанное, только для вразумления старших моих отцов,

добровольно, не жалея обнажить себя и в болоте вымазаться, да только Церковь, возлюбленная Христова, одета и очищена была, сумасшедшим будто учинившись, из-под ареста сам вышел нагим, только клобук и парамант для знака монашеского на себе имея, в болоте весь выплескался и, посохом себя бия, по улицам варшавским бегал и вопиял громким голосом: «Беда проклятым и неверным! Беда проклятым и неверным!! *Vae maledictus et infidelibus!*» Что челядь владычня обнаружив в господе, вслед меня побежали и бегущего меня уже к воротам краковским (ибо хотел я и на рынок и в костелы забегать и вопиять те же слова, – а это было в день Благовещения, – по новому: «Беда, беда проклятым и неверным!»); там тогда под брамою меня обложили, и свалив в грязь, по колено и ещё более глубиной, стояли надо мной с великим стечением людей долгое время, пока из господы воз не привезли. Тогда я, убогий Афанасий, словно бы мертвым став, великий холод терпел (а был то месяц март), и уже едва живой был на возе на двор постоялый господский привезен и снова под арест заключен».

Это происходило 25 марта, в праздник Благовещения; улицы были полны народа, шедшего в костёлы к богослужению. Челядь Могилевского православного владыки Сильвестра Коссова после продолжительных усилий поймала, наконец, обессиленного игумена, и связала его и, продержав несколько часов на холоде лежащего во рву, по колено залитом жидкой грязью, еле живого водворила на место его заключения. Находившиеся в Варшаве епископы Сильвестр Коссов и Афанасий Пузына и игумены Луцкого и Виленского монастырей произвели суд над святым Афанасием. «Я, убогий Афанасий, – писал преподобный, – обвинен будучи за ходатайства мои через образ Пречистой Богородицы, в Сенат поданные, и за обнажение мое ради Церкви Христовой, словно быв сумасшедшим, начинанием какого-то Даниловича, писаря владычного, от старших отцов (меня, впрочем, согласно места и сейма в деле том судить ненадлежащих) был осужден, низложен, из священства и игуменства своего извергнут.

И уже при отъезде из Варшавы, не знающими, куда меня деть, был посылаем из господы в господу: от отца владыки к игумену луцкому, от того к старшему виленскому, от господы снова к отцу Косову за Вислу реку челном перевезен, из-за Вислы повторно в Варшаву препроважен к отцу старшему Виленскому, господу над банею имеющего. Старший виленский, отъезжая, приказал челяди своей отдать меня отцу Шитику под надзор. Тот в третий раз перевез меня через Вислу. Оттуда я желал приглядеть, чтобы запечатали привилей (согласно приказа бискупского) у подканцлера. Не поверив мне в то, отцы мои старшие спровадили меня из Варшавы в Киев.

В Киеве никто меня не спросил, в чём и перед кем был я виновен, немалое время. И это меня весьма возмуцало, ибо я при этом всё время видел, что о покое церковном и об умножении славы Божией не заботятся. Кроме того, подвергся я уязвлению огней алхимических, которые палили в семи печах на обман одной особы, на которой в то время много лежало надзора за верой восточной и Церковью Восточной, о чем и поведал отчасти господину отцу Зосиме Печерскому и отцу Иосифу Дунаевскому».

Более трёх месяцев пробыл преподобный в несправедном заточении в Киеве, но потом над ним состоялся повторный суд в киевской консистории: «На том суде, когда припомнил, как меня в Варшаве водили от господы к господе, отец Гизель сказал: "Как от Анны к Каиафе". Потом, видя, что я и без вызова, сам стал перед ними, обвинителя не имел, сразу же меня от того постановления свободным учинили». Святой был восстановлен в сане и звании, получив возможность вернуться в свой Берестейский Симеонов монастырь.

### Притеснения православным от латин

Подавленный случившейся неудачей и предательским равнодушием православных иерархов, святой Афанасий решил было впредь «осторожней поступовати» и удалиться от публичных выступлений... Но не тут-то было! Дерзкие притеснения православным от латин и униатов не могли оставить святого Афанасия равнодушным. Он описывает это так в прошении польскому королю: «Я, убогий Афанасий..., на игуменство присланный, где и в монастыре убогом с братией моей монашеской числом некоторым (что ведомо Богу и людям) пристойно живя, имели и там и сям, как и братия моя (а мещане убогие — отдельно) от студентов своевольных иезуитских и от попов униатских неоднократно побои, бития, поругания, на монастырь нахождения, дорогою, идя через рынок с вымыслами всякими препятствия и несносные учинения.

В Кобрине Облочинский какой-то, архимандритом униатским именуясь, на дороге свободной иноков, на моих конях ко мне из Купятич посланных, насильственно захватив (о беда же!), священноиноку бороду урезал, диакона обнажил и выгнал их. А коня два с возом, с вещами на несколько сот золотых присвоил. И от иных на многих местах имели весьма великие обиды и беды.

В случившихся тогда нуждах церковных и монастырских, особенным призрением Божиим, ездили мы в Краков. Там, будучи у его милости пана Сапеги, воеводы новгородского, просили его, как добродетеля нашего (ибо на его милости земле располагаемся), чтобы с милостью своей подписать убедил Вашу Королевскую милость лист увещательный к тем нашим обидчикам, ради того, что каждое право нам, православным христианам, использовать по справедливости трудно. На каждом месте, во дворах, в судах, ругаются на нас и гучат: «Гугу, русин, люпус, релиа, Господи помилуй, схизматик, турко-гречин, отщепенец, Наливайко!» и больше того, и кто их знает, что ещё, на срам нас выставляя, пред людьми измышляли. И вот потому от того утиснения нашего и поругания, листа увещательного к тем обидчикам просили.

Однако — убогих злоключение — панам шутка. Сказал Сапега: «Поп с попом побились — мне что за дело? Будьте униатами, будьте, и в покое жить будете, или же идите себе к их старшим за справедливостью. Письмо же ко мне написанное, в котором признает, что неправду учинил, вот вам на свидетельство права вашего отдаю. А сюда зря прибыли и истратили несколько десятков золотых».

### Встреча с московским послом

«Посему я все оставил в покое, — продолжает преподобный. — Только поездив немного около города для сбора жертвы — а, зная, и призрением Божиим), был у посла московского, напоминая ему и о пребывании моём, содействием Божиим, в году 1638 в столице московской». Будучи в Кракове, святой Афанасий встретился с московским послом князем Львовым. Встреча оказалась весьма кстати для московского посла. В то время русское правительство царя Михаила Феодоровича занималось делом самозванца Яна Фавстима Лубы, с которым связано было и имя св. Афанасия. Суть этого тёмного дела заключалась в следующем: в 1614 г. польский шляхтич Белинский доставил из России в Польшу сына шляхтича Лубы (умершего в Москве), выдав его за якобы спасённого им от русских «царевича» Ивана (сына Лжедмитрия и Марины Мнишек). В Польше заинтересовались судьбой «царевича». Сейм ассигновал на его содержание 6 тысяч злотых ежегодно, а канцлер Лев Сапега принял непосредственное участие в воспитании «царевича», подготавливая в нём орудие для борьбы с московским правительством. Обучение «царевича Ивана» было поручено Афанасию Филип-

повичу, тогда ещё светскому молодому человеку. Он побыл «царевичевым учителем» около 7 лет, а после ушёл и постригся в монахи...

После заключения мира (Поляновского) с Россией (в 1634 г.) роль самозванца оказывалась уже не нужной, и юного Лубу только по привычке и шутя называли «царевичем». Москва же узнала о новом самозванце с большим запозданием. Польское правительство подозревало, что в утечке этих сведений виновен игумен Афанасий, побывавший в 1638 г. «на Москве».

Русское правительство придало делу о самозванце Иване Фавстине Лубе слишком большое значение, и посол Львов получил специальное задание разузнать о «царевиче» подробнее. Святой Афанасий безхитростно сообщил всё, что знал, и о чём расспрашивал его Львов. Последний добивался получить от него какой-либо автограф «царевича»: *«А когда был спрошен о Дмитровиче, – пишет святой Афанасий, – о котором в отсутствие мое в Берестье уже дознался он от пана Галенского, наместника городского, в каком он здесь звании и содержании, то я сказал: “Дмитрович и сам о себе не знает, кто есть он есть по настоящему, однако не подписывается царевичем”. И я, как не знающий никакой хитрости и не имея посвящения ни от кого в тайны о нём, дал карточку его, с его господы ко мне писанную, с подписью руки его в тех словах: “Ян Фавстин Дмитрович”».*

Преподобный Афанасий нашёл случайно сохранившуюся у него записку лжецаревича: «Ян Фавстин Дмитрович, писано в царевичевой госпде на обеде». Эту записку взял себе Львов, и потом она фигурировала в деле о самозванце Лубе. Все старания польских панов доказать, что эта подпись Яна Фавстина ничего не говорит о притязаниях молодого Лубы на Московский престол, оказывались тщетными.

Делу самозванца Лубы святой Афанасий, не искущённый в политических интригах, не придавал никакого значения. Между тем незримо над головою «политического преступника» сгущались тучи правительственного гнева.

Не оставив надежды получить канцлерскую печать к королевскому «привиллею», преподобный Афанасий вновь поехал в Варшаву. Для получения печати от святого потребовали 6 тысяч злотых. Не имея таких денег, он возвратился в Брест.

Однажды во время молитвы пред иконою Купятицкой Божией Матери святой игумен услышал знакомый голос, повелевающий ему снова отправляться в Варшаву и добиваться от короля и сейма уничтожения унии, грозя в противном случае страшными бедствиями для Польши. Святой стал готовиться к этой поездке: составил сочинение против унии с изображением иконы Купятицкой Божией Матери и с описанием своей поездки в Москву. В заключение было приложено обращение от имени Православной Церкви ко всем «станам» Речи Посполитой о прекращении гонений на православных.

### **Арест по политическому обвинению**

Но обстоятельства приняли иной оборот. Святой Афанасий был арестован по делу самозванца Лубы и посажен в тюрьму. Причины этого заключались в том, будто он раскрыл глаза русскому правительству на самозванца, предоставив Львову автограф-записку «царевича».

Сидя в тюрьме, святой исповедник интересовался исключительно тем, как бы подать на сейм «суплику» (прошение) о прекращении гонения на православных. Один экземпляр этой суплики он смог вручить 15 марта 1645 г. маршалку Осинскому, а другой был брошен в карету короля Владислава, когда тот ехал в свой королевский замок. Однако положение дел оставалось без изменения. Свя-

той продолжал сидеть в заточении, рассылая оттуда свои безответные записки и «суплики» к королю и панам.

Когда Русское правительство удовлетворилось объяснением поляков по делу Лубы, король Владислав распорядился выпустить преподобного Афанасия из тюрьмы. Однако ему не дали свободы, а под конвоем двух драгунов отправили в Киев, где святой должен был оставаться до конца своих дней под крепким надзором в Печерском монастыре. Но пробыл там святой недолго. 1 января 1647 г. скончался митрополит Петр Могила, заточивший его в монастырь. Прибывший на погребение его Луцкий епископ Афанасий Пузына, уезжая из Киева, взял с собою и святого Афанасия, как принадлежавшего его епархии. Через несколько времени, уступая просьбе берестейских братчиков, епископ Афанасий отправил святого Афанасия в Брест, в Симеонову обитель, в прежнем звании — игумена.

### Последний арест святого

Но недолго руководил святой монастырём. Наступил 1648 год. В Малой и Белой Руси вспыхнуло народное восстание. Под Жёлтыми Водами и Корсунем погиб цвет шляхетского войска. По восставшим областям разошлись листы гетмана Богдана Хмельницкого с призывом к православному населению выступить в защиту своих прав. В ответ на это поднялись крестьянские «загоны», истреблявшие шляхту. Православное духовенство не могло оставаться в стороне. Среди польской шляхты пошли слухи о том, якобы Львовский и Луцкий епископы не только рассылали казакам призывающие к восстанию «листы», но и снабжали восставших порохом. Вся Речь Посполитая была переведена на военное положение. В стране стали действовать «каптуровые» суды, обладавшие большими полномочиями; постановления их немедленно приводились в исполнение.

1 июля 1648 г. святой Афанасий служил в монастырском храме Рождества Богородицы. Во время «Херувимской» он заметил в церкви несколько вооруженных шляхтичей. Преподобный понял, что пришли за ним. Действительно, после окончания Литургии святой игумен был схвачен и доставлен в замок, где заседал «каптуровый суд» Берестейского воеводства. Шляхтич Шумский, капитан королевской гвардии, выступил в качестве обвинителя. Святому Афанасию ставилось в вину то, что он якобы установил сношения с казаками Хмельницкого. Обвиняемый потребовал доказательств. Обыск, произведённый в монастыре, не дал никаких результатов. Когда об этом доложили инспектору-обвинителю, тот в сердцах проговорился: «Ей же, чтоб вас поубивало, что не подбросили какого мешка пороху и не сказали, будто здесь у чернецов нашли!»

Но святого Афанасия не оставили в покое. Ему было предъявлено новое обвинение: он порицал и проклинал унию. Святой исповедник не отказывался от того, что унию он действительно проклинал и проклинает, и громко на всю залу произнёс: «Затем ли, милостивые панове, приказали мне к себе придти, что я оскорблял и проклинал унию вашу? — Так я на сейме в Варшаве пред королем... и сенатом его пресветлым говорил, и всегда всюду говорил по воле Божией. И перед вами теперь утверждаю: проклята уния ваша!..»

Зал суда, наполненный униатами и латинами, встретил эту бесстрашную речь взрывом ярости: «Убить его! четвертовать! на кол посадить схизматика!» Бушующую толпу силою пришлось вывести из зала. Вывели и святого Афанасия и заперли в цейхгаузе.

Два месяца, до сентября, просидел святой Афанасий в тюрьме, окованный кандалами. Но и в таком положении он не переставал громить ненавистную ему унию. Через окно цейхгауза он обращался к проходившему мимо народу, призывая бороться против унии... И снова привели исповедника на суд. Там были Луц-

кий латинский «бискуп» Гембицкий и князь Радзивилл. «Ты проклинал унию?» – спросил епископ. «Она и есть проклята», – произнёс святой Афанасий. «За это завтра ты увидишь собственный язык в руках палача!» – с гневом воскликнул еретик. Святой Афанасий был снова отведен в тюрьму...

### **Последний подвиг мученика**

В ночь на 5 сентября в его камеру был послан студент-иезуит, попытавшийся склонить непоколебимого игумена к измене Православию. Попытка не возымела успеха... На рассвете явились в тюрьму новые лица и расковали исповедника, приказав следовать за собою в польский военный лагерь, расположенный близ г. Бреста. По дороге святого Афанасия нагнали ученики местной иезуитской школы и вновь горячо убеждали его «себя не губить». Святой отправил их от себя...

В лагере («в обозе») конвоиры передали его в распоряжение воеводы, но тот раздражённо бросил: «Имеете уже его в своих руках, – делайте же с ним, что хотите!»

Узника снова передали в распоряжение приведших его гайдуков. Те повели святого к ближайшему бору, на расстояние в четверть мили от лагеря по дороге в с. Германовичи. Здесь преподобного подвергли пытке: обнажили, оставив на нём лишь разодранную рубаху и обувь на одной ноге, и стали жечь тело святого огнём, добиваясь отказа от проклятия, произнесённого им на унию... Не убоались истязатели грядущего Суда Божия... Не устыдились, окаянные, ни седин старческих, ни священного сана, ни общего всем родства человеческого не помянули, – но как бы услаждались чужим смертным страданием... Терпеливодушный же страстотерпец стойко переносил пытку, явившись воистину крепким алмазом веры. И как искусный ювелир, прежде чем вставить алмаз в царскую корону, огранке предаёт его дикую поверхность, отсекая всё излишнее, – так и преподобный Афанасий, предав себя телесным мукам, отбросил ставшую уже излишней смертную плоть, и безмертная душа его возсияла безценным бриллиантом в Венце Небесного Царя...

Пока зверообразные мучители истязали великого старца, другие гайдуки выкопали ему могилу у сосны. По окончании пыток одному из них было приказано застрелить преподобного.

Как этот гайдук рассказал позже, «видя, что это духовник и добрый его знакомый, сначала попросил у него прощения и благословения, а потом в лоб ему выстрелил и убил... Покойный же, уже простреленный двумя пулями в лоб навылет, ещё, опершись на сосну, стоял некоторое время в своей силе, так что приказали столкнуть его в ту яму. Но и там он сам повернулся лицом вверх, руки на груди накрест сложил и ноги вытянул...» Яму сразу же засыпали... Очевидно, страдалец был закопан ещё живым...

И так, 5 сентября 7157 (1648) года, исповедав Христа пред людьми и не отрекшись от Его истинной Православной веры, преподобный мученик Афанасий предал свою душу Господу, исповедующему Своих угодников пред Отцем Небесным...

### **Обрётение честных мощей святого**

Около восьми месяцев, до 1 мая, православные не знали, где было зарыто его тело. Потом какой-то мальчик указал православным инокам место погребения святого Афанасия. Монахи ночью выкопали нетленное тело и опознали в нём святые мощи игумена. На теле были огнестрельные раны и следы жесточайших истязаний огнём...

Земля в том месте принадлежала иезуитам. Испросив позволения у полковника Фелициана Тышкевича, иноки перенесли останки преподобномученика в монастырь Рождества Богородицы, а потом привезли в Симеонову обитель, где и погребли с подобающими песнопениями в храме преподобного Симеона Столпника «на правом клиросе в склепике». Над мощами преподобномученика Афанасия неоднократно сиял чудесный свет. Его почитали с самого дня его кончины как святого, по молитвам к нему верующие получали исцеления... Нетленные мощи игумена Афанасия, положенные в медной раке, прославленные чудотворениями, привлекали множество богомольцев...

Вскоре после смерти святого Афанасия произошёл еще один трагический раскол – отпадение официальной греко-российской церкви от древнего Православия. Внеся в церковные вероучение и обычаи ряд латинских новшеств, новые еретики-никониане предали проклятию древнее Церковное Предание, разрушили «единство веры»... К сожалению, и Брестский Симеонов монастырь, прежде усердно боровшийся с латинской унией, принял потом никонианскую прелесть. Мощи святого защитника православия оказались в нечестивых руках. Может быть, в этом кроется причина следующего происшествия: в храме, где хранилось тело святого Афанасия, произошёл сильный пожар, от которого пострадали и нетленные доселе его мощи. Оставшиеся малые части мощей были собраны и помещены в новой раке...

И до сих пор идут и едут к ним паломники, зачастую уже не помнящие о том, что святой Афанасий исповедовал и защищал от поругания не «новую», «обрядоборную», а именно Древнюю Православную, «старую» веру Христову.

Да сподобит Бог, за молитв святого угодника своего Афанасия Берестейского, и таких, «не ведущих что творят», людей познать Его истинную веру и Церковь Христову – и получить в её лоне спасение! Егоже улучшить и нас да сподобит Всемилостивый Господь, Ему же слава, ныне и присно и во веки веком, аминь!





*Н. С. Лесков.*

## Прекрасная Аза

*Любовь покрывает множество грехов.  
I Петра IV. 8*



*Портрет Н.С. Лескова.  
Худ. И.Е. Репин.*

В первых веках христианства в Александрии египетской жила одна очень молодая и очень красивая девушка, египтянка, по имени Аза. За её красоту её называли "Прекрасною Азой". Она была круглая сирота. Родители её умерли, едва только она вышла из детства, и оставили ей большое богатство. Аза имела благоустроенный дом и обширный виноградный сад по скату к реке Нилу. Наследства, которое получила Аза, достаточно было бы, чтобы ей прожить целую жизнь в полном довольстве, но молодая египтянка была чрезвычайно добра и участлива ко всякому человеческому горю и ничего не жалела для того, чтобы помочь людям, которые находились в бедствии. Через это с нею произошёл следующий роковой случай.

Раз перед вечером, когда схлынул палящий египетский жар, Аза пошла с своими служанками купаться к Нилу. Она выкупалась и, освежённая, покрывшись лёгким по-

крывалом, тихо возвращалась к себе назад через свой виноградник. Служанки её этим временем оставались ещё на реке, чтобы убрать купальные вещи.

Вечер после знойного дня был прелестный; работники, окончив своё дело, ушли, и виноградник был пуст. Аза могла быть уверена, что она одна в своём

саду, но вдруг, к удивлению своему, она заметила в одной куртине присутствие какого-то незнакомого ей человека. Он как будто скрывался и в то же время-ропливо делал что-то у одного плодового дерева. Можно было подумать, что он рвал плоды и оглядывался, боясь, как бы его не поймали вертоградари.

Египтянке пришло на мысль подойти ближе к незнакомцу с тем, чтобы помочь ему скорее нарвать больше плодов и потом тихо проводить его через ход, выведивший на берег Нила, к купальне. С этой целью Аза и пошла к незнакомцу.

Но когда египтянка подошла ближе, то она увидела, что этот незнакомец не срывает плоды, а делает что-то совсем другое: он закреплял для чего-то шнур к суку старого дерева. Это показалось Азе непонятно, и она притаилась, чтобы видеть, что будет дальше, а незнакомец сделал из шнура петлю и вложил в неё свою голову... Ещё одно мгновение, и он удавился бы в этой петле, из которой слабой девушке не по силам было бы его вынуть, а пока она успела бы позвать на помощь людей – удавленник успел бы умереть... Надо было помешать этому немедленно.

Египтянка закричала: "Остановись!" – и, бросаясь к самоубийце, схватилась руками за петлю верёвки.

Незнакомец был пожилой человек, эллин, с печальным лицом и в печальной одежде, с неподрубленным краем. Увидав египтянку, он не столько испугался, сколько пришёл в досаду и сказал ей:

Какое несчастье! Злой демон, что ли, выслал тебя сюда, чтобы остановить мою решимость?

Для чего ты хочешь умереть, когда жизнь так прекрасна? – отвечала ему египтянка.

Может быть, жизнь и прекрасна для тебя и для подобных тебе, которые живут в полном довольстве. Раньше и я находил в ней хорошее, но нынче судьба от меня отвернулась, и жизнь моя составляет мне несносное бремя: ты не права, что мешаешь мне умереть. Иди отсюда своею дорогою и оставь мне возможность вылезть по моей верёвке вон из этой житейской ямы, где я не хочу более терзаться между грязью и калёными угольями.

Девушка не соглашалась его оставить и сказала:

Я не позволю тебе удавиться: я закричу, и сейчас прибегут мои люди. Лучше возьми свой шнурок под одежду и поди за мною в мой дом; расскажи мне там твоё горе, и если есть возможность облегчить его, то я это сделаю, а если оно в самом деле так беспомощно, как ты думаешь, тогда... выходи от меня с своим шнуром куда хочешь: я тебе ни в чём не помешаю, и ты ещё не опоздаешь тогда повиснуть на дереве.

Хорошо, – отвечал незнакомец, – и как мне ни тяжело медлить на земле, но ты мне кажешься такою участливою, в глазах твоих столько ума, а в голосе ласки, что я тебе хочу повиноваться. Вот же шнур мой спрятан под моею одеждой, и я готов идти за тобою.

Египтянка привела отчаянного незнакомца в свой благоустроенный дом, приказала служанке подать фрукты и прохладительное питьё и, усадив гостя среди мягких подушек на пышном ковре, вышла, чтобы переменить своё купальное платье на другое. Когда же Аза возвратилась, то она села тут же, рядом с гостем, а за ними стали две чёрные служанки и лёгким движением шёлковых кистей начали приводить в колебание спускавшееся с потолка огромное напитанное ароматами опахало из больших пёстрых перьев.

Египтянка желала как можно скорее узнать горестную историю незнакомца, что он и исполнил. Рассказ его был прост и немногосложен. Покусившийся на самоубийство эллин недавно ещё имел большое состояние, но потерпел

неудачи в делах и до того задолжал, что не мог рассчитаться с своим заимодавцем. В этом затруднении он прибегнул к состраданию заимодавца, но это было напрасно: богач соглашался оказать ему снисхождение, только не иначе, как на одном ужасном условии.

В чём же заключается это условие? – спросила египтянка.

Я не могу сказать тебе этого при твоих слугах.

Аза велела служанкам удалиться.

У меня есть дочь, девушка твоих лет, по имени Ио. Она так же, как ты, стройна станом и прекрасна лицом, а о сердце её суди, как можешь, по следующему. Заимодавец мой, большой и безнравственный сластолюбец, сказал мне: "Отдай мне твою Ио на ложе, и тогда я освобожу тебя от темницы, иначе ты задохнёшься в колодке". Я оскорбился и не хотел слышать об этом. Это было мне тем более тяжко, что у моей бедной Ио есть жених. Он беден, но имеет возвышенный ум, и дочь моя горячо его любит с самого детства; кроме того, и жена моя не снесёт такого бесчестья, чтобы дочь наша стала наложницею. Но беда настигает беду: представь себе новое горе: дочь моя всё это узнала и сегодня сказала мне тихо: "Отец, я всё знаю... я уже не ребёнок... я решилась, отец... Чтобы на твою старую шею не набили колодку... Прости мне, отец... я решилась..."

Ио зарыдала, и я вместе с нею рыдал еще больше и стал её отговаривать, но она отвечала: "Любовь к тебе и к матери, которая не снесёт твоего унижения, во мне теперь говорит сильней любви к моему жениху: он молод, – продолжала она, глотая бежавшие слёзы, - он полюбит другую и с ней пусть узнает счастье супружеской жизни, а я... я твоя дочь... я дочь моей матери... вы меня воспитали... вы стары... Не говори мне больше ни слова, отец, потому что я твёрдо решилась".

Притом она пригрозила, что если я буду ей противоречить, то она не станет ждать завтрашнего дня, когда заимодавец назначил мне срок, а уйдёт к нему сию же минуту.

Незнакомец отёр набежавшие на лицо его слезы и кончил:

Что ещё скажу тебе дальше? Ио имеет решительный нрав и нежно нас с матерью любит... Что она порешила, против того напрасно с ней спорить... Я упрямил её только подождать до завтра и солгал ей, будто имею ещё на кого-то надежду... День целый я ходил как безумный, потом возвратился домой, обнял мою жену, обнял нежную Ио и оставил их вместе, взяв тихонько шнурок, и побежал искать уединённого места, где мог бы окончить мои страдания. Ты мне помешала, но зато облегчила горе моё своим сердобольным участием. Мне мило видеть лицо твоё, прекрасное и доброе, как лицо моей Ио. Пусть благословит тебя небо, а теперь прощай и не мешай мне: я пойду и покончу с собою. Когда я не буду в живых, Ио не станет бояться колодки, которую могут набить на шею её отцу, и она выйдет замуж за своего жениха, а не продаст себя ради отца богачу на бесчестное ложе.

Египтянка внимательно выслушала весь рассказ незнакомца, а потом сказала, глядя ему твёрдо в лицо:

Я понимаю во всём твою милую дочь, и мне нравится Ио – она добрая девушка.

Тем это тяжелей для меня, – отвечал незнакомец.

Я понимаю и это; но скажи мне, сколько ты должен заимодавцу?

О, очень много, – отвечал незнакомец и назвал очень знатную сумму.

Это равнялось всему состоянию египтянки.

Приди ко мне завтра – я дам тебе эту сумму.

Незнакомец изумился: он и радовался и не мог верить тому, что слышал, а потом стал ей говорить, что он даже не смеет принять от неё такую огромную помощь. Он напомнил ей, что долг его составляет слишком значительную сумму, и просил её подумать, не подвергает ли она себя слишком большой жертве, которой он даже не в состоянии и обещать возратить ей.

Это не твоё дело, – отвечала египтянка.

Притом же, – сказал он, – припомни и то, что я из другого народа – я эллин и другой с тобой веры.

Аза на мгновенье опустила ресницы своих длинных, как: миндалины, глаз и отвечала ему:

Я не знаю, в чём твоя вера: это касается наших жрецов; но я верю, что грязь так же марают ногу гречанки, как и ногу всякой иной, и одинаково каждую жжёт уголь калёный. Не смущай меня, грек; Ио покорила себе моё сердце – иди обними твою дочь и жену и приди ко мне завтра.

А когда незнакомец ушёл, Аза тотчас же опять взяла своё покрывало и пошла к богатому ростовщику. Она заложила ему за высокую цену всё своё имущество и взятое золото отдала на другой день незнакомцу.

Через малое же время, когда прошёл срок сделанного залога, ростовщик пришёл с закладною и взял за себя всё имущество Азы, а она должна была оставить свой дом и виноградник и выйти в одном бедном носильном платье. Теперь у неё не было ни средств, ни приюта.

Скоро увидели её в этом положении прежние знакомые её родителей и стали говорить ей:

Ты безумная девушка, Аза: смотри, до чего тебя довела твоя безрассудная доброта!

Аза отвечала, что её доброта не была безрассудна, потому что теперь она лишь одна потерпит несчастье, а без этого погибало целое семейство. Она рассказала им всё о несчастье эллина.

– Так ты вдвое безумна, если сделала это всё для людей чужой веры!

– Не порода и вера, а люди страдали, – ответила Аза.

Услышав такой ответ, знакомые почувствовали против Азы ещё большее раздражение.

– Ты хочешь блистать своей добротой к чужеземным пришельцам, ну так живи же, как знаешь, – и все предоставили её судьбе, а судьба приготовила ей жестокое испытание.

Аза не могла избежать тяжких бедствий по причинам, которые крылись в её воспитании: она совсем не была приготовлена к тому, чтобы добывать себе средства своими трудами. Она имела молодость, красоту и светлый, даже проникающий ум и возвышенную душу, но не была обучена никакому ремеслу.

Прелестное, девственное тело её было слабо для того, чтобы исполнять грубые работы, – береговые подёнщицы её отгоняли; она не могла носить ни корзин с плодами, ни кирпичи на постройки, и когда она хотела мыть бельё на реке, то зола из сгоревшего нильского тростника разъедала её нежные руки, а текучая вода производила на неё головокружение, так что она упала в воду, и её, полуживую, без чувств, вытащили из Нила.

Аза очутилась в отчаянном положении. Она была в мокром платье и голодная. С ней поделилась сухою ячменной лепёшкой береговая блудница – одна из тех, которые во множестве бродили по берегам Нила, поджидая проходивших здесь вечером чужеземных матросов (навклиров); одна эта женщина поделилась с Азой на ночь своею циновкой, она же прикрыла её и от стужи ноч-

ной своею сухою одеждой, а потом... Аза стала такою же, как эта, – прибрежной блудницей.

Все, знавшие Азу, от неё отвратились – она погибала. Иногда она приходила в свой бывший виноградник, под то самое дерево, на ветвях которого хотел удавиться избавленный ею незнакомец, и вспоминала его рассказ, и всегда находила, что не могла поступить иначе, как она поступила: пусть страдает она, но зато Ио и её старики спасены!.. Это радовало Азу и давало ей силу терпеть её унижение; но в другие минуты она была близка к отчаянию и готова была броситься в Нил. Тогда она садилась над кручей на красном, как огустелый ком крови, песчаном холме и размышляла о том: неизбежно ли так всегда должно быть, чтобы добрые были между грязью и калёными угольями?

Или будь безучастен к горю людскому, или утони в горе сам? Третий выбор – плетись между грязью и углём. Для чего же тогда нашим сердцам дано знать сострадание? Или небо жестоко? Зачем оттуда никто не сойдёт и не укажет, как людям сделать жизнь свою лучше, чтоб отверженных не было и чтоб не было гордых, пресыщенных и нищих? О, если б снизошёл оттуда такой великий учитель! если был бы такой человек, как бы она, бедная Аза, хотела рыдать у его ног и во всю жизнь исполнять всё, что он ей прикажет.

В таком настроении Аза однажды тихо брела вдоль берега Нила по уединённому месту и не встречала сегодня даже буйных мореходцев. Она уже два дня не ела и чувствовала мучительный голод. В глазах у Азы мутилось. Она подошла к реке и нагнулась, чтобы напиться, но сейчас же отскочила в испуге:

так самой ей показалось страшно её изнурённое лицо с померкнувшим взглядом. А так недавно ещё никто не решался её иначе назвать, как "прекрасная Аза".

– О, я понимаю теперь, что это значит. Я уже больше не "прекрасная Аза" – я страшна даже самым потерянными людям! Голод приблизился, мучительный голод... но я не ропщу... Я посылаю последний привет мой небу, которое внушило мне решенье любить других больше себя, и с тем умираю!

Она бросилась к реке, чтобы утонуть, и непременно бы исполнила это, но её неожиданно кто-то удержал за плечо, и она, оглянувшись, увидела перед собою пожилого человека, скромного вида и в чужестранной одежде.

Аза приняла его за одного из чужестранцев, приходящих на это место с целями, о которых ей было известно, и сказала ему:

– Оставь меня в покое: я не хочу идти сегодня с тобою.

Но чужеземец не отошёл, а взглянул на неё ласково и сказал ей:

– Напрасно думаешь, сестра моя, что я был намерен сказать тебе что-либо дурное. Мне показалось, что ты в каком-то боренье с собою.

– Да; я вынимаю ноги из грязи и хочу ступить на горячие уголья. Это требует силы.

– Ты очень слаба.

– Я два дня не ела.

– Так ешь же скорее: со мною есть хлеб и печёная рыба.

Чужеземец поспешно перебрал из-за спины холщовую сумку и подал Азе рыбу, и хлеб, и флягу воды, стращенной с вином.

Аза стала есть, запивая глотками воды, стращенной с вином, а когда первый мучительный голод её был утолён, она повела глазами на незнакомца и тихо сказала:

– Нехорошо, что я ем твою пищу, ты путешествуешь, и тебе нужен запас для себя.

– Не беспокойся, сестра, я могу потерпеть, и поверь, что терпеть гораздо отрадней, чем видеть терпящих.

Аза вздрогнула.

– Чужестранец! – сказала она, – ты меня накормил и хорошо говоришь... но зачем ты два раза уже назвал меня своею сестрою? Разве не понимаешь ты, кто я такая?

– Ты такое ж создание Бога, как я, и сестра мне. Како е мне дело, чем житейское горе и жестокость людей тебя теперь сделали.

Аза вперила в него свои глаза, опять засверкавшие бывалым огнём, и вскричала:

– Ты жжёшь меня своими словами: ты, быть может, посланник богов?

– Я такой же простой человек, как и ты, но все мы посланы сюда Богом, чтобы оказать друг другу любовь и помогать друг другу в горе.

– Но если ты простой человек, то кто научил тебя так говорить, что сердце моё горит и трепещет?

– Сядем здесь вместе, и я расскажу тебе, кто научил меня так говорить.

Несчастливая Аза ещё больше смутилась.

– Как? – сказала она, – ты хочешь сидеть со мной рядом! тебя могут увидеть с блудницей почтенные люди, и что ты им скажешь тогда в оправдание?

– Я скажу им, что Тот, Который всех их почтенней, не гнушался такою, о какой ты вспоминаешь.

– Кто ж это был он?.. Я о таком не слыхала... но ты о Нём говоришь, и слова твои льют новую жизнь в моё сердце... Может быть, он-то и есть твой учитель?!

– Ты не ошиблась: это Он мой Учитель.

Аза заплакала.

– Как ты счастлив, как ты счастлив, чужестранец! Где же он, где этот небесный посланник?!

– Он с нами.

– С нами!.. со мною!.. Не смейся над бедною Азой!.. Аза несчастна... Скажи мне, где он, – я побегу... Я стану его умолять... и, быть может, он даст мне новую жизнь.

Чужеземец сам взволновался.

– Успокойся, – сказал он, – ты её будешь иметь – новую жизнь, – развяжись только с старой, – развяжись скорей с тем, что гнетёт тебя в прошлом.

– Слушай же, кто я такая! – воскликнула с оживлением Аза и рассказала всё, что с ней было, и когда повесть её была кончена, она добавила в своё оправдание:

– Говорят, будто мне надлежало иначе размыслить, но я не могла: моё сердце тогда одолело рассудок.

– Кто кладет руку на плуг и сам озирается вспять, тот не пахарь. Не жалею о том, как ты поступила.

Аза потупила взор и сказала:

– После того, когда ты совершила святейшее дело любви, – прервал её чужестранец, – после того, когда ты позабыла себя для спасенья других... оставь сокрушения эти!.. Когда калёное уголье жжёт ноги, ноги ползут в холодную грязь, но любовь покрывает много грехов и багровые пятна белит, как во лну на ягнёнке... Подними лицо твоё вверх... Прими от меня привет христианский и знай, что Он, к Кому душа твоя рвётся, перстом на сыпучем песке твой грех написал и оставил смести его ветру.

Аза подняла лицо своё и плакала, а христианин глядел на неё, колени его незаметно согнулись, он поклонился ей в ноги и тихо промолвил:

– Живая! живая!

Утешенье совершилось – пришла новая жизнь в смущённую душу Азы. Христианин раскрыл ей в коротких словах ученье Христово и снова закончил похвалой её сердцу, но Аза непременно хотела знать; есть ли люди, живущие по этому учению, во взаимной любви, при которой нет ни осуждения, ни зла, ни нищеты.

– Они были, – отвечал христианин.

– Отчего же не все таковы и теперь?

– Это трудно, сестра.

– В чём же тут трудность?

– Слушай, как они жили.

Христианин прочёл ей на память места из Деяний:

"У множества уверовавших в спасительность Его Учения было одно сердце и одна душа, – никто из имения своего ничего не называл своим, но всё у них было общее, и всё, что у них было, они разделяли по нужде каждого и каждый день собирались вместе и вместе принимали пищу в веселии и простоте сердца" (Деян. IV, 32).

– Как это прекрасно! – воскликнула Аза.

– Но как это трудно.

"Так Иоссия, прозванный от апостолов Варнавою, что значит "сын утешения" – левит, родом из Кипра, у которого было своё поместье, – продал его и принёс деньги к ногам апостолов" (37).

После многих сумрачных дней лицо Азы осветилось отрадной улыбкой: Варнава отдал поместье, и назвали его: "сын утешения"...

Аза выше подняла лицо и сказала:

– Это нетрудно.

– Так иди же отсюда, куда я тебя научу, и расскажи тем людям, к которым придёшь, всё, что ты мне рассказала.

Чужеземец назвал ей место, где сходятся христиане Александрии, и кто их епископ.

Аза, ни минуты не медля, встала и пошла по его указанию.

Когда Аза пришла, её сейчас же узнал один клирик и сказал ей:

– Мне знакомо лицо твоё: ты очень похожа на блудницу, которая часто ходила на берегу Нила?

– Я сама и есть та блудница, – отвечала Аза, – но я не хочу возвращаться туда, где ты мог меня видеть, – я хочу быть христианкой. Я всё готова исполнить, что нужно.

Ей сказали, как надо поститься, она пошла и долго постилась, питаясь тем, что ей давали из сострадания. Наконец она изнемогла и пришла снова с просьбой крестить её и принять со всеми в общенье. Клирики сказали ей: ты должна принести при всех покаяние.

– Да, я затем и пришла, чтобы сказать всем, как дурна моя жизнь, но я изнемогаю и боюсь, что скоро умру. Прошу вас: скажите епископу, что я прошу скорее принять меня в общение.

Клирики сказали епископу, а тот велел назначить Азе катехизатора, который должен был протолковать ей Символ и все догматы веры и потом удостоверить её познания, и тогда Азу будут крестить.

Но Аза этого не дождалась; нетерпеливое желание её получить христианское имя и жить с христианами вместе снедало её; она жаловалась и плакала, "а все пренебрегли ею".

Тогда совершилось чудо: когда отверженная египтянка лежала больная "в

малой хлевине", туда к ней среди ночи вошли "два светлые мужа" и одели её в белые "крестильные ризы". В них и осталось на земле мёртвое тело Азы, а живой дух её отлетел в обитель живых.

Кончина Азы, одетой в крестильные ризы, сделала затруднение клирикам: они недоумевали, по какому обряду надо похоронить эту женщину, но неожиданно пришёл тот чужестранец, который говорил с усопшею Азою у берега Нила. Он был философ и пресвитер сирийский, друг Исаака-сирийца – он вернулся сюда с дороги по внушению Духа. Он наклонился над Азой и стал читать христианские молитвы, а пока он молился, тело Азы зарыли в землю, но сириец ещё долго стоял и смотрел вдаль – он что-то думал, он был в восторге и двигал устами.

Его спросили:

– Верно, ты видишь что-нибудь чудное?

– Да, – отвечал он, – я вижу, как будто бы Небо отверзто... и туда... кто-то входит...

– Неужто блудница?

– О нет!.. блудницу вы закопали в грязи – я вижу... как лёгкая струйка с калёного угля сливается с светом – мне кажется, это восходит дочь утешенья.

### ОТ РЕДАКЦИИ

Впервые этот рассказ Н.С. Лескова опубликован в газете «Новое время», 1888, 5 апреля, с обозначением названий новой серии (цикла) легендарных историй: «Женские типы по Про логу. Прекрасная Аза», – и с посвящением поэту Я. П. Полонскому. В основу этой «легендарной истории» положены сюжеты двух повествований из Про лога (книги житий святых и церковных поучений на каждый день года): «Слова о девице», от 8 апреля, и «Слова о покаянии», от 14 июня. В «Прологе» концовка истории несколько иная: больная кающаяся в грехах женщина просила христиан её покрестить, но все знакомые отвергали эти просьбы "блудницы". Ангелы, приняв облик соседней раскаявшейся блудницы, отнесли её, умирающую, к священникам и дали за неё поручительство (в древней Церкви взрослого человека крестили только при наличии двух или более христиан, ручавшихся за моральное достоинство крещаемого). Священники доложили Патриарху, и тот повелел крестить. После крещения Ангелы снова отнесли женщину в её каморку. Другие же её соседи, увидев блудницу в крещальной белой одежде, удивились: кто посмел крестить эту блудницу?! И тут же пошли с жалобой к Патриарху. Патриарх вызвал крестивших священников: «Вы ли её крестили?» Священники сказали, что действительно крестили, поскольку за неё было ручательство других её соседей, известных им христиан. Когда же указанных ими соседей-поручителей вызвали, выяснилось, что они ничего об этом деле не знают. Тогда патриарх понял, что блудница была крещена чудесным образом, по Божию произволению. Он призвал к себе новокрещённую и спросил, что доброго она сделала в жизни? Она сказала: «Что доброго могла я сделать, убогая блудница? Только то одно, что отдала всё своё имение человеку, который хотел удавиться». И с этими словами новокрещённая предала свой дух Господу, а патриарх прославил Бога за Его неизреченную мудрость и милосердие.





# КРАТКІН ПРАВОСЛАВНИН СТАРОСБРАДЧЕСКІН ЦЕРКОВНИН КАЛЕНДАРЬ НА ЛІТО ЗФКА. 2013

## ОБЩИЕ УКАЗАНИЯ НА 2014 ГОД (даты даны по старому стилю)

От Адама лето 7522 по 31 августа включительно, с 1 сентября – лето 7523.

### ПОСТЫ

Среды и пятницы всего года, кроме сплошных седмиц.

Навечерие Крещения Господня, сочельник, – 5 января.

Великий пост – с 18 февраля по 6 апреля.

Петров пост – с 3 по 28 июня.

Успенский пост – с 1 по 14 августа.

Усекновение честныя главы св. Иоанна Предтечи – 29 августа.

Воздвижение Честнаго Креста – 14 сентября.

Рождественский пост – с 15 ноября по 24 декабря.

### СПЛОШНЫЕ СЕДМИЦЫ

«Святки»: с 25 декабря по 4 января.

Седмица о мытари и фарисеи – с 27 янв. по 2 февр.

Сырная Седмица (Масленица) – с 11 по 17 февр.

Седмица Святыя Пасхи – с 7 по 13 апреля.

Седмица Пресвятыя Троицы – с 26 мая по 17 июня.

### ДНИ, В КОТОРЫЕ НЕ СОВЕРШАЕТСЯ ТАИНСТВО БРАКА

- «Святки» – с 25 дек. по 6 янв. включительно.  
- По вторникам, четвергам и субботам (т. е. накануне среды, пятницы и воскресения в течение всего года).

- Накануне двенадесятых, храмовых и великобденных праздников.

- Накануне уставных дней всеобщего поминовения усопших (в пятницы родительских седмиц).

- В неделю Мясопустную и седмицу Сыропустную.

- Во все посты и в заговения на посты.

- На Светлой (Пасхальной) седмице.

- В праздник Усекновения главы Иоанна Предтечи (29 августа).

- В праздник Воздвижения Честнаго и Животворящаго Креста Господня (14 сентября).

### ДНИ ВСЕОБЩЕГО ПОМИНОВАНИЯ УСОПШИХ

9 февраля – Вселенская (Мясопустная) родительская суббота.

2 марта – субота 2-я Великаго поста.

(В 3-ю суботу Поста в сие лето прилучается память 40 мученик Севастийских, посему нарочитаго заупокойного поминовения не бывает.)

16 марта – субота 4-я Великаго поста.

11 апреля (от обычая) – вторник Фоминой седмицы (Радоница).

20 мая – Вселенская (Троицкая) родительская суббота.

21 октября – Дмитриевская родительская суббота.

## ПОЯСНЕНИЯ К МЕСЯЦЕСЛОВУ

Первая дата дается по старому (церковному) стилю, а вторая – по новому (гражданскому). Те праздники и святые, которым имеются службы в Минеях месячных и Триоди Постной и Цветной, отмечены условными обозначениями в квадратных скобках, показывающими достоинство (сравнительную степень) служб, посвященных празднику или святому, согласно Большому Уставу («Церковному Оку»):

[Бд] - служба со всенощным бдением (начинается от Малой вечерни);

[Пл] - служба с полиелеосом и величанием; исключение составляют те воскресные дни, когда по уставу поется полиелеос без величания;

[Сл] - служба шестиричная с Великим славословием;

[б] - служба шестеричная без Великого Славословия;

[4] - служба четверичная с «Бог Господь» и тропарем святому;

[«аллилуиа»] – служба четверичная без «Бог Господь» и тропаря святому («аллилуйная»).

[М] – местно чтимый святой.

Не отмечены все двенадцатые праздники и причтенные к двенадцатым пять великобденных, а также все без исключения воскресные дни года, которым полагается всенощное бдение, что является общеизвестным. В круглых скобках указаны год (арабскими цифрами) или век (римскими цифрами) преставления или пренесения мощей святого (или празднуемого в этот день события).

### УСТАВ О ПОКЛОНАХ.

С помощью трех стрелок указывается, поясными или земными должны быть следующие группы поклонов:

#### – ПЕРВАЯ СТРЕЛКА – ПРИХОДНЫЕ И ИСХОДНЫЕ ПОКЛОНЫ:

↑ – поясные,

↓ – земные,

↕ – перед вечерней и павечерницей накануне поясные, а перед остальными службами и все исходные – земные.

#### – ВТОРАЯ СТРЕЛКА – ПОКЛОНЫ НА СЛУЖБЕ:

↑ – поясные,

↓ – все земные (на Честнейшую – 17 поклонов с молитвою Ефрема Сирина; павечерница великая),

↕ – поясные (на «Честнейшую» – 4 поклона с молитвою св. Ефрема Сирина),

∨ – на вечерне и малой павечернице накануне поклоны с начала поясные, от «Сподоби Господи» и «Слава в вышних Богу» – земные; все остальные поклоны на службах земные, на «Честнейшую» - 17 поклонов (а на вечерне на «Честнейшую» – 4 поклона),

∩ – на вечерне и малой павечернице накануне поклоны с начала поясные, от «Сподоби Господи» и «Слава в вышних Богу» - земные; на полунощница и начало утрени (до кафизм) поклоны поясные, все остальные поклоны на службах земные, на «Честнейшую» – 17 поклонов с молитвою св. Ефрема (а на вечерне, павечернице накануне и на полунощнице на «Честнейшую» – 4 земных поклона).

#### – ТРЕТЬЯ СТРЕЛКА – ПОКЛОНЫ НА КЕЛЕЙНОМ ПРАВИЛЕ:

↑ – поясные, ↓ – земные, ↕ – на произволение, поясные или земные.

Если указано, например, ↑↑↑, то все эти 3 группы поклонов молятся в пояс (кроме некоторых, которые всегда бывают земными, например, на молитве «Достоинно есть»). Указание третьей стрелки о том, что поклоны на келейном правиле земные (↓), означает, что на Правильных канонах являются земными все поклоны, за исключением поясных поклонов на запевах: 1) перед молитвами; 2) перед стихерами; 3) на 1 и 9 песнях канонов.

### УСТАВ О ПИЩЕ.

В уставе о пище приняты следующие обозначения:

«Пища не поставляется» - по Уставу не положено принимать пищу в этот день.

«Сухоядение» - вода, хлеб и невареная растительная пища без масла.

«Пища без масла» - растительная пища без растительного и другого масла.

«Пища с маслом» - растительная пища с растительным маслом.

«Пища с икрой» - растительная пища с растительным маслом и рыбной икрой.

«Пища с рыбой» - растительная пища с растительным маслом и рыбой.

«Пища скоромная без мясных продуктов» - разрешается любая пища, кроме мяса и мясопродуктов.

«Пища скоромная» - мирянам разрешается любая пища, а инокам – без мяса.

**В дни, когда пища по уставу допускается скоромная, это в числе обычно не указывается.**

### СОКРАЩЕНИЯ

(удвоенная согласная на конце означает, что слово читается во множественном числе)

ап. – апостола, апп. – апостол;

блаж. – блаженного, блаженные;

вмч. – великомученика,

вмчч. – великомученик;

вмц. – великомученицы;

вмцц. – великомучениц;

еп. – епископа; епп. – епископ;

имп. – императора;

исп. – исповедника, исповедницы;

митр. – митрополита;

мч. – мученика; мчч. – мученик;

мц. – мученицы; мцц. – мученииц;

патр. – патриарха, патрр. – патриархов;

прор. – пророка;

прав. – праведного, праведныя;

прп. – преподобного; прпп. – преподобных;

прпмч. – преподобномученика;

прмчч. – преподобномученик;

прпмц. – преподобномученицы;

св. – святого, святых; свв. – святых;

свщмч. – священномученика;

свщмчч. – священномученик;

свт. – святителя; свтт. – святитель;

Ап. – Апостол;

Ев. – Евангелие;

Лит. – Литургия.

# ИЮНЬ

## ИЮНЬ

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	
1	14	Вт	Еже по плоти Обрезание Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа [Сл]. Иже во святых отца нашего Василия Великого, архиепископа Кесарии Каппадокийския (379) [Пл]. ↑↑↑
2	15	Ср	<b>Предпразднество Просвещения [8].</b> Иже во свв. отца нашего Селивестра, папы Римскаго (335) [6]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>
3	16	Чт	<b>Предпразднество Просвещения [4].</b> Св. прор. Малахии (ок.400 до Р.Х.) [4]. И св. мученика Гордия (IV) [4]. ↑↑↑
4	17	Пт	<b>Предпразднество Просвещения [6].</b> Собор свв. апп. Седмидесяти [4]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>
5	18	Сб	<b>Предпразднество Просвещения [6]. Сочельник.</b> Свв. мчч. Феопента и Феоны (бывшаго волхва) (303) [4]. Прп. матери нашея Сигклитикии (ок. 350) [4]. <b>Царские Часы. Великое освящение воды.</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом 1 раз вечером.</b>
6	19	Вс	<b>Неделя 30-я по Пятидесятнице. Глас 5-и.</b> <b>СВЯТОЕ БОГОЯВЛЕНИЕ. ЕЖЕ ПО ПЛОТИ КРЕЩЕНИЕ ГОСПОДА БОГА И СПАСА НАШЕГО ИИСУСА ХРИСТА</b> <b>Освящение воды.</b> ↑↑↑
7	20	Пн	<b>Попразднество Просвещения [8].</b> Собор святого пророка и Предотечи, Крестителя <b>Господня Иоанна (Сл.)</b> И преставление преподобного отца нашего и исп. Серапиона, архимандрита Черемшанскаго, новаго чудотворца (1898; <i>служба ему 18 апреля</i> ). ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
8	21	Вт	<b>Попразднество Просвещения [6].</b> Прп. отца нашего Георгия Хозовита (VIII) [4]. Прп. матери нашея Домники (ок. 474) [4]. ↑↑↑
9	22	Ср	<b>Попразднество Просвещения [4].</b> Св. мч. Полиекта (259) [4; <i>почитается как хранитель договоров</i> ]. <b>В сей день поем службу прп. Михаилу Клопскому, Новгородскому чудотворцу (от 11 января, Пл).</b> ↑↑↓ <b>Пища с рыбой.</b>
10	23	Чт	<b>Попразднество Просвещения [6].</b> Иже во свв. отца нашего Григория, еп. Нисскаго (ок. 394) [4]. Прп. отца нашего Доментиана, еп. Мелетийскаго (601) [4]. Прп. отца нашего Маркияна, пресвитера и иконома Великия церкви (ок. 474) [4; <i>служба на Павечернице</i> ]. <b>Прп. отца нашего Павла Комельскаго, иже на Обноре-реце (1429) [Пл].</b> ↑↑↓
11	24	Пт	<b>Попразднество Просвещения [6].</b> <b>Прп. и Богоноснаго отца нашего Феодосия, общему житию начальника (529) [Пл].</b> И прп. отца нашего Михаила Клопскаго, Новгородскаго чудотворца (ок. 1456) (Пл; <i>служба ему переносится на 9 января</i> ). ↑↑↓. <b>Пища с рыбой.</b>
12	25	Сб	<b>Субота по Просвещении. Попразднество Просвещения [6].</b> Св. мц. Татианы (226–235) [4; <i>служба на Павечернице</i> ]. <b>В сей день поем службу иже во свв. отца нашего Савы, архиепископа Сербскаго (Бд; служба переносится с 14 января).</b> ↑↑↑
13	26	Вс	<b>Неделя по Просвещении, 31-я по Пятидесятнице. Глас 6-и. Попразднество Просвещения [4].</b> Свв. мчч. Ермила диакона и Стратоника (ок. 315) [4]. <i>В сей день купно с семи святыми положено петь (в воскресный день - на Павечернице) службу прпп. отец наших, иже в Синае и Раифе избиенных: Савы, Исаакия и иже с ними [4; служба переносится с 14 января].</i> ↑↑↑
14	27	Пн	<b>Отдание праздника Богоявления Господня [Сл].</b> И иже во свв. отца нашего Савы, перваго архиепископа Сербскаго (1237) [Бд; <i>служба переносится на 12 января</i> ]. И прпп. отец наших, иже в Синае и Раифе избиенных (373, V) [4; <i>служба переносится на 13 января</i> ]. Св. равноапостольныя Нины, просветительницы Грузии (335). ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
15	28	Вт	Прпп. отец наших Павла Фивейскаго (341) [4] и Иоанна Кушника (V) [4]. ↓↓

16	29	Ср	<b>Поклоняние честным веригам св. всехвальнаго ап. Петра</b> (празднество установлено ок. 109–119, возобновлено в 439) [6]. ↓↑↓ <b>Пища с рыбой.</b>
17	30	Чт	<b>Прп. отца нашего Антония Великаго (356) [Бд]. И прп. отца нашего Антония Римлянина, Новгородскаго чудотворца (1147) [Бд; служба переносится на 19 января].</b> <b>На сей день во дни часов 9, а в нощю 15.</b> ↑↑↑
18	31	Пт	Иже во свв. отец наших Афанасия Великаго (373) [4] и Кирила (444) [4], архиепископов Александрских. <b>И свв. прпмчч. Аркадия и Константина, Шамарских чудотворцев (1856) [Сл; аще восхоцет настоятель, Бд].</b> ↑↑↓. <b>Аще Бд:</b> ↑↑↑. <b>Пища с рыбой.</b>
19	фев 1	Сб	Прп. отца нашего Макария Египетскаго (390–391) [6; служба на Павечернице]. <b>В сей день поется служба прп. отца нашего Антония Римлянина, Новгородскаго чудотворца (1147) [Бд; переносится с 17 января; служба писана в Минее под 3 августа].</b> ↑↑↑
<b>20</b>	<b>2</b>	<b>Вс</b>	<b>Неделя 32-я. Глас 7-и. Прп. отца нашего Евфимия Великаго (473) [Бд].</b> ↑↑↑
21	3	Пн	Прп. отца нашего Максима Исповедника (662) [4]. Св. мч. Неофита (303–305) [4]. Свв. мчч. Евгения Трапезонскаго и дружины его: <i>Канида, Уалериана и Акилы (III) [4; служба на Павечернице].</i> ↓↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
22	4	Вт	Св. ап. Тимофея, из числа <i>Седмидесяти</i> (ок. 96) [4]. Св. прпмч. Анастасия Персянина (628) [4]. ↓↑↓
23	5	Ср	Св. свщмч. Климента, еп. Анкирскаго и иже с ним (ок. 312) [4]. ↓↑↓ <b>Пища с рыбой.</b>
24	6	Чт	Прп. матери нашей Ксении (она же Евсевия) (V) [4]. ↓↑↓
25	7	Пт	<b>Иже во свв. отца нашего Григория Богослова, архиепископа Константина-града (389) [Пл].</b> ↑↑↓ <b>Пища с рыбой.</b>
26	8	Сб	Препп. Ксенефонта, Марии и чад их: Аркадия и Иоанна (V–VI). [4]. ↑↑↑
<b>27</b>	<b>9</b>	<b>Вс</b>	<b>Неделя о мытарі и фарисеи. Глас 8-и. Начало Триоди.</b> <b>Пренесение честных мощей иже во свв. отца нашего Иоанна Златоустаго, патриарха Царя-града (438) [Пл].</b> ↑↑↑
28	10	Пн	Прп. отца нашего Ефрема Сирина [6]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная для всех, в том числе и для постящихся по понедельникам.</b>
29	11	Вт	Пренесение честных мощей св. свщмч. Игнатия Богоносца (107, второе – 438) [6]. И преподобных отец наших Андрея Рублева и Даниила Чернаго, иконописцев Радонежских (XV) [4]. <b>И свв. мчч. и испп., иже в Соловецкй обители за древлецерковное благочестие пострадавших: архимандрита Никонора, инока Макария, сотника Самуила и иже с ними (1676) [аще настоятель изволит, Бд].</b> ↓↑↓. <b>Аще Бд:</b> ↑↑↑.
30	12	Ср	<b>Иже во свв. отец наших триех святителей: Василия Великаго, Григория Богослова и Иоанна Златоустаго (празднество установлено в 1084) [Бд].</b> И св. свщмч. Ипполита, папы Римскаго, и иже с ним (III) [4; служба на Павечернице]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>
31	13	Чт	Свв. чудотворец и безсребренник Кира и Иоанна, и иже с ними: св. мц. Афанасии и трех дочерей ея: Феодотии, Феоктистии и Евдоксии (311) [6; служба на Павечернице или во ин день]. <b>Иже во свв. отца нашего Никиты епископа, Новгородскаго чудотворца (1108) [Пл; имеет благодать сохранения от пожара и молнии].</b> ↑↑↑

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	
			<b>Ф Е В Р А Л Ь</b>
1	14	Пт	<b>Предпразднество Срѣтения Господа нашего Иисуса Христа [4].</b> Св. влмч. Трифона (250) [4]. ↓↑↓ <b>Пища скоромная.</b>
<b>2</b>	<b>15</b>	<b>Сб</b>	<b>СРѢТѢНІЕ ГОСПОДА БОГА І СПАСА НАШЕГО ІСУСА ХРИСТА</b> <b>Во дни часов 10, а в ноці 14. ↑↑↑</b>
<b>3</b>	<b>16</b>	<b>Вс</b>	<b>Неделя о Блудном сыне. Глас 1-и [Пл].</b> <b>Попразднество Срѣтения Господня [6].</b> Свв. праведных Симеона Богоприимца и Анны Пророчицы (I) [6]. ↑↑↑
4	17	Пн	<b>Попразднество Срѣтения Господня [8; аще Бд или Пл, – 6].</b> И прп. отца нашего Исидора Пилусийскаго (ок. 436) [4]. <b>И убиение св. блгв. великаго князя Георгия Всеволодовича, Владимирьскаго чюдотворца (1238) [Бд; служба бывает, аще настоятель изволит]. И прп. отца нашего Кирила, игумена Новоезерскаго, чюдотворца (1532) [Пл; служба бывает, аще настоятель изволит].</b> ↑↑↑. Аще Бд или Пл: ↑↑↓. <b>Пища без масла (аще Бд или Пл – с маслом).</b>
5	18	Вт	<b>Попразднество Срѣтения Господня [8].</b> Св. мц. Агафии (251) [4]. ↓↑↓
6	19	Ср	<b>Попразднество Срѣтения Господня [8].</b> Прп. отца нашего Викѹла, еп. Смирнскаго, ученика св. ап. Иоанна Богослова (ок. 100) [4]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
7	20	Чт	<b>Попразднество Срѣтения Господня [6].</b> Прп. отца вашего Парфения, еп. Лампсакийска града (318) [4]. Прп. отца нашего Луки, иже во Елладе (ок. 946) [4]. ↓↑↓
8	21	Пт	<b>Отдание праздника Срѣтения Господня [Сл].</b> И св. влмч. Феодора Стратилата (ок. 319) [4]. И св. пророка Захарии Серповидца (ок. 520 до Р.Х.) [4]. ↑↑↓ <b>Пища с маслом.</b>
9	22	Сб	<b>Субота мясопѹстная, вселенская родительская: поминовение иже от века усопших в православной вере и благочестии християн.</b> Св. мч. Никѹфора (ок. 257) [4]. ↑↑↑
<b>10</b>	<b>23</b>	<b>Вс</b>	<b>Недѣля Мясопѹстная. Глас 2-и [Пл]. Воспоминание Страшнаго Суда Божия.</b> Св. свщмч. Харлампія и иже с ним: свв. мчч. Порфирия, Вантоса (Вантоса), Феоктиста и трех мучениц жен (202) [4]. <b>В сей же день поется служба св. благовернаго великаго князя Всеволода, нареченнаго во св. крещении Гавриила, Псковскаго чюдотворца (1138) [Пл; служба переносится с 11 февраля].</b> <b>Зѹговение на мясо. ↑↑↑</b>
11	24	Пн	Св. свщмч. Власія, еп. Севастийскаго, и с ним двою отроку и семи жен (ок. 316) [4]. <b>И св. благовернаго великаго князя Всеволода, нареченнаго во св. крещении Гавриила, Псковскаго чюдотворца (1138) [Пл; служба переносится на 10 февраля]. И преподобнаго отца нашего Димѹтрія игумена, иже на Прилѹце, Вологодскаго чюдотворца (1392) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
12	25	Вт	Иже во свв. отца нашего Мелетія, архиеп. Антиохийскаго (381) [4]. <b>И иже во свв. отца нашего Алексія, митрополита Киевскаго, Московскаго и всея Русїи чюдотворца (1378) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
13	26	Ср	Прп. отца нашего Мартинїана, и с ним прп. жен Зої и Фотиниї (V) [4]. ↓V↓ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
14	27	Чт	Прп. отца нашего Авксѣнтія (ок. 470) [4]. <b>И пренесение честныхъ мощей св. благовернаго великаго князя Михаїла из Чернигова в Москву (1578) [Пл; служба писана в Минеѹ 20 сент., тропарь и кондак – в Часослове 14 февр.].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>

15	28	Пт	Св. ап. Онисима (Анисима), единого от Се́мидесяти, ученика св. ап. Павла (ок. 109) [4]. ↓V↓ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
16	март 1	Сб	<b>Субота сыропу́стная. Память творим всем преподобным мужём и жена́м, иже в постé и благочестии просиявшим [Сл].</b> Свв. мчч. Памфи́ла, Порфи́рия и иже с ними (307–309) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
17	2	Вс	<b>Неделя Сыропустная. Глас 3-и [Пл]. Воспоминание изгнания из рай Адама и Еввы за преступление заповеди.</b> Св. влмч. Феодора Тирона (ок. 306) [6]. <b>«Прощеное воскресенье».</b> <b>За́говение на Великий пост.</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная без мясных продуктов.</b>
18	3	Пн	<b>Начало Великого поста.</b> Иже во свв. отца нашего Леонтия ( <i>Льва Великого</i> ), па́пы Римского (461) [4]. <b>День има́ть часов 11, а ночь 13.</b> ↓↓ <b>Пища не поставляется.</b>
19	4	Вт	Свв. апп. от Се́мидесяти: Архиппа, и Филимона, и жены его Апфии [4]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
20	5	Ср	Иже во свв. отца нашего Льва, еп. Катанского (ок. 780) [4]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
21	6	Чт	Прп. отца нашего Тимофея, иже в Симво́лех (795 – нач. IX) [4]. Прп. отца нашего Евстафия, архиеп. Антиохийского (337–360) [4]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
22	7	Пт	Обрётение честных мощей свв. мчч. иже во Евгении, <i>пред враты Царя-града: св. ап. Андроника (от Се́мидесяти), Иунии (I) и иже с ними (395–423)</i> [4]. <b>Освящение «Феодоровской» кутии.</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
23	8	Сб	<b>Субота I-я Великого поста, «Феодоровская»: служба св. влмч. Феодору Тирону [6].</b> Св. свщмч. Поликáрпа, еп. Сми́нского (167) [4]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
24	9	Вс	<b>Неделя Православия, I-я Великого поста. Глас 4-и. Осуждение иконоборческой ереси и восстановление иконопочитания.</b> <b>Обрётение честных главы св. славного пророка и Предотéчи, Крестителя Господня Иоанна (1-е – IV, 2-е – 452) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
25	10	Пн	Иже во свв. отца нашего Тарасия, архиеп. Константи́на-града (806) [«аллилуиа»]. ↓V↓ <b>Пища без масла.</b>
26	11	Вт	Иже во свв. отца нашего Порфи́рия, еп. Газского (420) [4]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
27	12	Ср	Прп. отца нашего и исп. Прокопия Декаполи́та (ок. 750) [«аллилуиа»]. <b>И прп. отца нашего Иова Льгóвского, новаго чудотворца, древлецерковнаго благочестия исповедника (ок. 1681).</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
28	13	Чт	Прп. отца нашего Васи́лия Исп., спостника Прокопиева (ок. 750) [«аллилуиа»]. Прп. отца нашего Каси́яна Римлянина (ок. 750) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	<b>МАРТ</b>
1	14	Пт	Св. прпмц. Евдокии (ок. 160–170) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
2	15	Сб	<b>Субота 2-я Великого поста. Поминование усопших.</b> Св. свщмч. Феодота, еп. Киринейского (326) [«аллилуиа»]. <b>Иже во свв. отца нашего Арсения, еп. Тверскаго, чудотворца (1409) [Пл; служба бывает, аще настоятель изволит].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
3	16	Вс	<b>Неделя 2-я Великого поста. Глас 5-и. В сию неделю, по уставу Московского Успенского собора, совершается служба явлению иконы Божией Матери Феодоровския (1239; под Костромю) [Бд].</b> Свв. мчч. Евтропия, Клеоника и Василиска (ок. 328) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
4	17	Пн	Прп. отца нашего Герасима, иже на Иордане (475) [4]. ↓V↓ <b>Пища без масла.</b>
5	18	Вт	Св. мч. Кобнона Градаря (III) [4]. <b>И пренесение честных мощей прп. отца нашего благоверного князя Феодора, Смоленского и Ярославского чудотворца, и чад его Давыда и Константина (1463) [Пл; служба в Минеи 19 сент.].</b> ↓↓↓ <b>Пища с маслом.</b>
6	19	Ср	Свв. мученик четырёхдесяти и двою (42), иже во Аммореи: Феодора, Константина, Аетия, Фебфила, Мелисена, Василия (Васоя), Каллиста и проч. (845) [«аллилуиа»]. <b>Обречение Честного и Животворящего Креста Господня блаженной царицей Еленой в Иеросалиме (326). На сей день во дни часов 12 и в нощи 12.</b> ↓↓↓ <b>Пища с маслом.</b>
7	20	Чт	Свв. свщмчч., иже в Херсоне епископствовавших: Василия, Ефрема, Евгения, Елпидия, Агафодора, Елферия и Капитона (IV) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
8	21	Пт	Прп. отца нашего и исп. Феофилакта, архиеп. Никомидийского (ок. 842 – 845) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
9	22	Сб	<b>Субота 3-я Великого поста. Свв. влмч. четырёхдесяти [40], иже в Севастии (320) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
10	23	Вс	<b>Неделя 3-я Великого поста, Крестопоклонная (Поклоняние Честному Кресту). Глас 6-и.</b> Св. мч. Кандрата и иже с ним (258) [«аллилуиа»]. <b>По уставу Тихвинского монастыря, в сию неделю можно петь совместно со Крестом службу Тихвинской иконе Пресвятыя Богородицы [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
11	24	Пн	<b>Поклоняние Честному Кресту.</b> Иже во свв. отца нашего Софрония Премудраго, патр. Иеросалимского (638–644) [4]. <b>Иже во свв. отца нашего Евфимия, архиеп. Новгородского, чудотворца (1458) [Пл.]</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
12	25	Вт	Прп. отца нашего Фебфана, исп. Сигрианскаго [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
13	26	Ср	<b>Поклоняние Честному Кресту.</b> Пренесение честных мощей иже во свв. отца нашего Никифора исп., патр. Царя-града (846; из Проконнеса в Константинополь) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
14	27	Чт	Прп. отца нашего Венедикта Нурсийскаго (543) [«аллилуиа»]. <b>Празднование явлению Феодоровския иконы Пресвятыя Богородицы (1239) [Бд]. Празднество установлено в 1613 г.; по уставу Успенского собора Московского Кремля (1627), сия служба совершается во второе воскресение Великого поста; сего же дня празднуют в Костроме, идеже икона явися, или идеже восхождет церкви начальник.</b> ↓↓↓. <b>Аще Бд:</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла (аще Бд – с маслом).</b>
15	28	Пт	<b>Поклоняние Честному Кресту.</b> Свв. мчч. Агапия, Тимолая, Ромила, Давыда, двою Александру [двух Александров] и двою Дионисию [двух Дионисиев] (303) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>

16	29	Сб	<b>Субота 4-я Великаго поста. Поминовение усопших.</b> Св. мч. Савина (287) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
17	30	Вс	<b>Неделя 4-я Великаго поста. Глас 7-и. Служба прп. отцу нашему Иоанну, списателю «Лествицы» [6].</b> Прп. отца нашего Алексія, человека Божия (411) [4]. <b>Преставление прп. отца нашего Макария, игумена Колязинскаго, чудотворца (1483) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
18	31	Пн	Иже во свв. отца нашего Кирила, архиеп. Иеросалимскаго (386) [«аллилуиа»]. ↓V↓ <b>Пища без масла.</b>
19	апр. 1	Вт	Свв. мчч. Хрисанфа и Дарии и <i>иже с ними</i> (256 или 283) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
20	2	Ср	Прпп. отец наших, иже во обители св. Савы избивенных от срацын: <i>Иоанна, Сергия, Патрикия, Козмы, Анастасия, Феоктиста и прочих</i> (796) [4]. <b>Вечером со среды на четверг совершается моление «Мариино стояние» с чтением покаяннаго канона св. Андрея Критскаго с земными поклонами.</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
21	3	Чт	<b>Служба великаго покаяннаго канона свт. Андрея Критскаго («Мариино стояние»).</b> Прп. отца нашего Иякова, епископа и исповедника (VIII – IX) [4]. Если нет возможности посетить церковную службу, на келейной молитве можно помолиться за «Мариино стояние» 10 лестовок с земными поклонами: <b>Слава Тебе Боже наш, слава Тебе</b> (9 лестовок до земли). <b>Пресвятая Госпоже Богородице, спаси нас</b> (50 поклонов). <b>Преподобная мати Марие, моли Бога о нас</b> (33 поклона). <b>Святителю Христов Андрее, моли Бога о нас</b> (17 поклонов). ↓↓↓. Павечерн. малая и полунощница: ↓V↓. <b>Пища с маслом (для тех, кто не молился Мариино стояние – без масла).</b>
22	4	Пт	Св. свщмч. Василия, презвитера Анкирския църкве (362) [«аллилуиа»]. <b>День имать часов 13, а ночь 11.</b> ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
23	5	Сб	<b>Субота 5-я Великаго поста. Служба Похвалы Пресвятыя Богородицы [Сл];</b> установлена в память чудеснаго избавления Царя-града от врагов (в 685, 668 – 685, 716 – 741). Прп. отца нашего Никона и 199 ученик его (251) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
24	6	Вс	<b>Неделя 5-я Великаго поста. Глас 8-и. Служба прп. матери нашей Марии Египтяныни [6]. Предпразднество Благовещения Пресвятыя Богородицы [4].</b> И иже во свв. отца нашего Артёмия [Артемона], перваго еп. Солуньскаго [Селевкийскаго], ученика св. ап. Павла (I–II) [службы несть]. ↑↑↑
25	7	Пн	<b>БЛАГОВѢЩЕНІЕ ПРЕСВЯТЫА ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕА БОГОРОДИЦЫ И ПРИСНУ ДѢВЫ МАРИИ</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
26	8	Вт	<b>Отдание праздника Благовещения Пресвятыя Богородицы [6].</b> Собор св. архистратига Гавриила и свв. архангелов <i>Михаила, Рафаила, Уриила, Салафийла, Иегудийла и Варахийла</i> [6]. <b>И преставление иже во свв. отца нашего Варсонофия, еп. Тверскаго, казанскаго новаго чуд.</b> ↑↓↓
27	9	Ср	Св. мц. Матроны, иже в Селуне (III–IV) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
28	10	Чт	Прп. отца нашего Илариона Новаго (ок. 754) [«аллилуиа»]. Прп. отца нашего Стефана Чудотворца, игумена Трикийскаго монастыря (ок. 815) [4]. ↓↓↓. <b>Пища без масла.</b>
29	11	Пт	Прп. отца нашего Марка исп., еп. Арефусыйскаго (ок. 364), свв. мчч. Кирила диакона и <i>иных многих</i> (IV) [«аллилуиа»]. ↓↓↓. <b>Пища без масла.</b>
30	12	Сб	<b>Лазарева субота. Воспоминание воскрешения св. прав. Лазаря [Сл].</b> Прп. отца нашего Иоанна, списателя «Лествицы» (649) [6; служба ему бывает в 4-ю Неделю Поста]. <b>Иже во святых отца нашего Ионы, митрополита Киевскаго и всея Русіи, Московскаго чудотворца [Пл].</b> ↑↑↑. <b>Пища с икрой.</b>
31	13	Вс	<b>Неделя 6-я Великаго поста (глас 1-и). ВХОДЪ ГОСПОДЕНЬ ВО ИЕРОСАЛИМЪ (ВЕРКНОЕ ВОСКРЕСЕНІЕ)</b> Прп. отца нашего Ипатія Чудотворца, еп. Гангрскаго [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	<b>А П Р Е Л Ъ</b>
1	14	Пн	<b>Великий Понедельник.</b> Воспоминание св. прав. Иосифа Прекрасного и чудесе Христова о иссохшей смоковнице. Прп. матери нашей Марии Египтяныни (522) [4]. <b>Прп. отца нашего Евфимия, Суждальскаго чудотворца (1405) [Бд].</b> ↓↑↓ Сухоядение.
2	15	Вт	<b>Великий Вторник.</b> Воспоминание притчи Христовой о пяти разумных и пяти неразумных девах. Прп. отца нашего Тита Чюдотворца (IX) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ Сухоядение.
3	16	Ср	<b>Великая Среда.</b> Воспоминание жены, миром помазавшей Господа Иисуса перед Его Страданием, и предательства Иудею Иисуса Христа (Мф 26: 6-16). Прп. отца нашего и исп. Никиты, игумена Мидийскаго (824) [«аллилуиа»]. <b>Св. свщмч. и исп. Павла, еп. Коломенскаго (ок. 1656) [аще изволит настоятель, Бд; служба переносится на ин день, вне страстной и Светлой седмиц].</b> ↓↓↓ Сухоядение.
4	17	Чт	<b>Великий Четверток.</b> Воспоминание умовения Христом ног апостолам, и Тайной Вечери, и установления Иисусом Христом таинства Евхаристии (Причащения), и предательства Христа Иудею Искаротским. Освящение годового Агнца. Прп. и Богоносных отец наших Иосифа, песнописца и творца канонов (883), и Георгия, иже в Малёи (IX) [«аллилуиа»]. <b>Вечером или в ночь с четверга на пятницу за Утреней совершается двенадцать Евангельских чтений о страданиях Господа нашего Иисуса Христа.</b> ↓↑↓ Пища без масла.
5	18	Пт	<b>Великий Пяток.</b> Воспоминание Крестных страданий и Смерти Господа нашего Иисуса Христа. <b>Царские часы.</b> Свв. мчч. Феодула четца и Агафопода диакона, и иже с ними (ок. 303) [«аллилуиа»]. ↓↑↓ Пища не поставляется.
6	19	Сб	<b>Великая Субота.</b> Совершаем воспоминание Погребения Господа Иисуса Христа, в память которого бывает вынос Плащаницы и Крестный ход. Прп. отца нашего Евтихия, архиеп. Константины-града (582) [«аллилуиа»]. ↓↑↓ Сухоядение вечером 1 раз.
7	20	Вс	<b>СВѢТЛОЕ ХРИСТОВО ВОСКРЕСѢНІЕ: СВѢТЛАЯ ПАСХА</b> Прп. отца нашего Георгия исп., еп. Митилинскаго (ок. 820) [«аллилуиа»]. <b>День ѡмать часов 14, а ночь 10. Разговение после Великаго поста.</b> ↑↑↑
8	21	Пн	<b>Светлый Понедельник.</b> Свв. апп. Иродиона, Агава, Руфа, Асигкрита, Флэгонта и Ерма, от Седмидесяти, и иже с ними за Христа умученных (I) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ Пища скоромная для всех, в том числе и для постщихся по понедельникам.
9	22	Вт	<b>Светлый Вторник.</b> Служба Пресвятей Владычице нашей Богородице и присно Деве Марии Одигитрии, яже толкуется Крепкая Помощница [Бд]. Св. мч. Евпсихія (362) [«аллилуиа»]. Св. свщмч. Вадима Персидскаго и св. мчч. семи ученик его (376). ↑↑↑
10	23	Ср	<b>Светлая среда.</b> Свв. мчч. Терентия и Помплія, и иже с ними 32 мчч. (ок. 249-251) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ Пища скоромная.
11	24	Чт	<b>Светлый четверток.</b> Свв. свщмч. Антипы, еп. Пергама Асійскаго (92) [4]. ↑↑↑
12	25	Пт	<b>Светлый пяток.</b> Св. свщмч. Васілія исп., еп. Парійскаго (ок. 754) [4]. ↑↑↑ Пища скоромная.
13	26	Сб	<b>Светлая субота.</b> Св. свщмч. Артемона, презвитера Лаодикийскаго (303) [«аллилуиа»]. ↑↑↑
14	27	Вс	<b>Неделя о Фоме, 2-я по Пасце. Глас 1-и.</b> Иже во свв. отца нашего Мартина исп., папы Римскаго (655) [4]. Свв. новых мученик Антонія, Иоанна и Евстафія (1347) [Пл]. <b>Страдание св. свщмч. и исп. Аввакума и иже с ним за древлецерковное благочестие пострадавших свв. мчч. и испп.: иерея Лазаря, диакона Феодора и инока Епифанія (1682; по другим данным, было 1 апреля 1681) [Пл; аще настоятель изволит, Бд].</b> ↑↑↑

15	28	Пн	Свв. апп. Аристарха, Пўда и Трофима, от Седмидесяти (ок. 67) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пицца скоромная (для постящихся по понедельникам пицца с рыбой)</b>
16	29	Вт	<b>От обычая нецѣи в сей день совершают поминаение усопших («Радоница»).</b> Свв. мцц. дев Ирїны, Агѣпии и Хионїи (304) [«аллилуиа»]. ↑↑↑
17	30	Ср	Св. свцмч. Симеона, еп. Персидскаго и иже с ним 1050-ти мчч. (344) [4]. Прп. отца нашего Акѣкия, еп. Мелетийскаго (ок. 435) [4]. <b>Преставление прп. отца нашего Зосїмы, игумена Соловѣцкаго, чудотворца (1478) [Бд].</b> И пренесение честныхъ мощей преподобнаго отца нашего и исп. Серапиона, архїмандрита Черемшѣнскаго, новаго чудотворца (1924) [служба ему 18 апр.]. ↑↑↑ <b>Пицца с рыбой.</b>
18	май 1	Чт	Прп. отца нашего Иоанна, ученика св. Григория Декаполїта (820–850) [«аллилуиа»]. <b>И служба пренесению честныхъ мощей преподобнаго отца нашего и исп. Серапиона, архїмандрита Черемшѣнскаго, новаго чудотворца (1924) [4; еще настоятель изволит, Бд].</b> ↑↑↑
19	2	Пт	Прп. отца нашего Иоанна Ветхия Лавры (VIII) [4]. ↑↑↑ <b>Пицца с рыбой.</b>
20	3	Сб	Прп. отца нашего Феодора Трихїны, рекше Власянаго (IV–IX) [4]. ↑↑↑
21	4	Вс	<b>Неделя свв. Жен-Мироносиц, 3-я по Пасце. Глас 2-и.</b> Св. свцмч. Ианурїя епископа и иже с ним (ок. 305) [4]. Св. влмч. Феодора, иже в Пергїи Памфилийстей, и матери его Филиппы, и иже с ними (II или ок. 220–230) [4]. ↑↑↑
22	5	Пн	Прп. отца нашего Феодора Сикебта, еп. Анастасиопольскаго (613) [4]. ↑↑↑ <b>Пицца скоромная (для постящихся по понедельникам пицца с рыбой).</b>
23	6	Вт	<b>Св. славнаго влмч. и Победоносца Георгия (303) [Бд].</b> Св. мц. Александры царицы и прочих, иже со св. Георгием пострадавших (303). <b>На сей день во дни часов 15, а в ноцї 9.</b> ↑↑↑
24	7	Ср	Св. мч. Савы Стратилата, и сним 70 воин (272) [4]. ↑↑↑ <b>Пицца с рыбой.</b>
25	8	Чт	Св. всехвальнаго ап. и евангелиста Марка (63) [6]. ↑↑↑
26	9	Пт	Св. свцмч. Васїлия, еп. Амасїйскаго (ок. 322) [4]. <b>Иже во свв. отца нашего Стефана, еп. Пѣрмьскаго (1396) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пицца с рыбой.</b>
27	10	Сб	Св. свцмч. Симеона, еп. Иеросалимскаго, сродника Господня по плоти, ап. от Седмидесяти (ок. 107) [6]. ↑↑↑
28	11	Вс	<b>Неделя о разслабленном, 4-я по Пасце. Глас 3-и.</b> Свв. апп. Иассона и Сосипатра, от Седмидесяти, и иже с ними (ок. 63) [4]. И свв. мчч. Максїма, Дѣды и Кинтилиана (286) [4]. ↑↑↑
29	12	Пн	Свв. мчч. девяти, иже в Кизице (286–299) [4]. Прп. отца нашего Мемнона Чудотворца [4; имеет благодать прогнания вредных насекомых, губящих посевы]. ↑↑↑ <b>Пицца скоромная (для постящихся по понедельникам пицца с рыбой).</b>
30	13	Вт	Св. и всехвальнаго ап. Иякова, брата св. Иоанна Богослова (44) [6]. <b>Обрѣтение честныхъ мощей иже во свв. отца нашего Никиты, еп. Новгородскаго, чудотворца (1558) [Пл; служба поется, еще настоятель изволит].</b> Пренесение честныхъ мощей свв. преподобномученик Аркадия и Константина, Шамарскихъ чудотворцев (1996) [еще изволит настоятель, Бд]. ↑↑↑

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	
			<b>М А И</b>
1	14	Ср	<b>Преполовление Пятидесятницы [Сл].</b> Св. пророка Иеремии (VI до Р.Х.) [4]. <b>Преставление прп. и Богоносного отца нашего Пафнүтия, игумена монастыря Рождества Пресвятыя Богородицы, иже в Боровске (1478) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
2	15	Чт	<b>Попразднество Преполовения [6].</b> Иже во свв. отца нашего Афанасія Великаго, архиеп. Александрийскаго (373) [6]. <b>Пренесение мощей свв. мчч. князей русских Боріса и Глѣба, во св. крещении нареченных Романа и Давыда (1072 и 1115) [Пл].</b> ↑↑↑
3	16	Пт	<b>Попразднество Преполовения [8 или 6].</b> Свв. мчч. Тимофея чтеца и Мавры, <i>супруги его</i> (ок. 286) [4]. <b>Преставление прп. и Богоносного отца нашего Феодосія, игумена честныя обители Печѣрскаго, иже в Кіеве (1074) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
4	17	Сб	<b>Попразднество Преполовения [8].</b> Св. мц. Пелагии (ок. 290) [4]. ↑↑↑
5	18	Вс	<b>Неделя о Самаряныни, 5-я по Пасце. Глас 4-и. Попразднество Преполовения.</b> Св. мц. (вмц.) Ирины (I–II) [4]. <b>Прпп. отец наших Пāvла (1854) и Алїмпія (XIX) Белокрыничких [4; аще настоятель изволит, Бд].</b> ↑↑↑
6	19	Пн	<b>Попразднество Преполовения [8].</b> Св. праведнаго Иова (ок. 2000–1500 до Р.Х.) [4]. Св. мч. Вāрвара, бывшаго разбойника (IX) [ <i>службы ему несть, токмо тропарь и кондак</i> ]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
7	20	Вт	<b>Попразднество Преполовения [6].</b> Воспомяніе знаменія, иже на небеси явльшагося Честнаго и Животворящаго Крестā во граде Иеросалиме (351) [6]. Св. мч. Акāкія (303) [4; <i>служба на Павечернице</i> ]. <b>Прп. отца нашего Антонія Печѣрскаго, иже в Кіеве (1073) [Бд].</b> ↑↑↑
8	21	Ср	<b>Отдание праздника Преполовения Пятидесятницы [Сл].</b> <b>СВѢТАГО СЛАВНАГО И ВОСХВАЛЬНАГО АПОСТОЛА И ЕВАНГЕЛИСТА ІОАННА БОГОСЛОВА</b> И прп. отца нашего Арсѣнія Великаго (449–450) [4]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
9	22	Чт	<b>Пренесение честных мощей иже во свв. отца нашего Николы, архиеп. Мир-Ликийских, чудотворца (1087; <i>мощи были перенесены из Мир-Ликийских в Бар-град по случаю набега турок на Ликию</i>) [Бд].</b> Св. пророка Исāии (VIII до Р.Х.) [4] и св. мч. Христофора и иже с ним: Калинники, Акилины и двою воину (ок. 250) [4; канон обоим святым общий; <i>служба на Павечернице</i> ]. <b>Во дни часов 16, а в нощи 8.</b> ↑↑↑
10	23	Пт	Св. ап. Сїмона Зилота (I) [6]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
11	24	Сб	Обновление Царя-града (330). И св. свщмч. Мокія (295) [4]. <i>Прпп. Мефодия, еп. Моравскаго (885), и брата его Кирила (869), учителей словенских.</i> ↑↑↑
12	25	Вс	<b>Неделя о слепом, 6-я по Пасце. Глас 5-и.</b> Иже во свв. отца нашего Епифанія, архиеп. Кипрскаго (403) [4]. Иже во свв. отца нашего Германа, патр. Константины-града (740) [4]. ↑↑↑
13	26	Пн	Св. мц. Гликерии, и с нею мч. Лаодикия, <i>стража темничнаго</i> (ок. 177) [4]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
14	27	Вт	Св. мч. Исїдора [4]. <b>Преставление св. блаженнаго Исїдора, иже Христа ради уродиваго, Ростовскаго чудотворца, нарицаемаго Твердислова (1474) [Пл].</b> ↑↑↑
15	28	Ср	<b>Отдание праздника Святыя Пасхи [Сл]. Предпразднество Вознесения Господня [4].</b> Прп. отца нашего Пахомія Великаго (348–349) [6]. <b>И иже во свв. отца нашего Исāии, еп. Ростовскаго, чудотворца (1090) [Пл]. И убиение св. благовернаго царевича Дмитрія, Московскаго и всея Руси чудотворца (1591) [Бд]. И прп. отца нашего Евфросина, Псковскаго чудотворца (1481) [Пл; <i>служба ему поется 16 мая</i>].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
16	29	Чт	<b>ВОЗНЕСЕНІЕ ГОСПОДНЕ</b> Прп. отца нашего Феодора Освященнаго, ученика прп. Пахомія Великаго (368) [4]. <b>Пренесение мощей прп. отца нашего Ефрема Перекомскаго, Новгородскаго чудотворца (1545) [Пл; <i>служба ему поется во ин день, егда настоятель изволит</i>]. В сей день поется служба прп. Евфросину Псковскому [Пл, <i>переносится с 15 мая</i>].</b> ↑↑↑
17	30	Пт	<b>Попразднество Вознесения [8].</b> Св. ап. Андроника, единаго от Седмидесяти, и Июнии, помощницы его (I) [4]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
18	31	Сб	<b>Попразднество Вознесения [6].</b> Св. мч. Феодота, иже во Анкире, и с ним свв. мцц. дев: Текусы, Александры, Клавдии, Фаины, Евфрасии, Матроны и Иулии (303) [4]. Свв. мчч. Петра, Дионисія, Павла, Андрея, Венедима, Ираклія, Павлина и Христіны девы (249–251) [4]. ↑↑↑

19	ИЮН 1	Вс	<b>Неделя 7-я по Пасце, святых отец 3 18, бывших на I-м Вселенском соборе (325). Глас 6-и. Попразднество Вознесения.</b> Св. свщмч. Патрикия, еп. Прусийскаго, и иже с ним презвитеров: Акакия, Менандра и Полиена (ок. 100) [«аллилуиа»]. <b>Иже во свв. отца нашего Иова, патр. Московскаго и всея Русии (1607) [4; аще настоятель изволит, Бд]. Прп. отца нашего Корнилия Комельскаго, Вблогодскаго чудотворца (1537) [Бд].</b> ↑↑↑
20	2	Пн	<b>Попразднество Вознесения [8 или 6].</b> Св. мч. Фалилѣя (Фалелѣя), и иже с ним Александра и Астерия (ок. 284) [4; имеет благодать ис целения различных болезней]. <b>Обрѣтение честных мощей иже во свв. отца нашего Алексѣя, митр. Киевскаго и всея Русии, Московскаго чудотворца [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
21	3	Вт	<b>Попразднество Вознесения [6]. Празднование Срѣтению иконы Пресвятыя Богородицы Владимирския (празднество установлено в 1521) [Пл].</b> И св. равноапостольнаго великаго царя Константина и Христоролюбивыя матере его Елены (327) [6]. <b>Св. благовернаго князя Ярослава, нареченнаго во св. крещении Константина (1 129), и чад его: Михаѣла и Феодора (оба – 1244), Муромских чудотворцев [Пл; служба переносится на ин день, егда настоятель изволит].</b> ↑↑↑
22	4	Ср	<b>Попразднество Вознесения [6].</b> Св. мч. Василиска (ок. 308) [«аллилуиа»]. <b>В сей день поем службу преставлению прп. отца нашего Никиты Столпника, Переяславскаго чудотворца (по разным данным, 1 186, 1 189 или 1 193) [Бд; служба переносится с 23 мая].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
23	5	Чт	<b>Попразднество Вознесения [6].</b> Прп. отца нашего и исп. Михаѣла, еп. Синѣдскаго (821) [4]. <b>Обрѣтение честных мощей иже во святых отца нашего Леонтия, еп. Ростовскаго чудотворца [Бд].</b> ↑↑↑
24	6	Пт	<b>Отдание праздвика Вознесения Господня [Сл]. Трѣтие обрѣтение честных главы св. славнаго пророка и Предотечи, Крестителя Господня Иоанна (ок. 850) [Пл].</b> Преставление свт. Геронтия, еп. Петроградскаго и Ярославскаго (1951) [служба ему 27 мая]. <b>День ѡмать часов 17, а ночь 7.</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
25	7	Сб	<b>Вселенская родительская суббота. Поминование иже от века усопших в правоверии и благочестии православных християн.</b> Св. ап. Карпа, единаго от Седмидесяти (I) [4]. Св. влмч. Георгия Новаго, пострадавшаго от безбожнаго царя Селима турскаго (1515) [6]. <b>Обрѣтение честных мощей преподобнаго отца нашего Макария, игумена Калязинскаго, чудотворца (1521) [Бд; служба переносится с Родительской субботы на ин день].</b> ↑↑↑
26	8	Вс	<b>Неделя 8-я по Пасце. Глас 7-и.</b> <b>ПЯТЬДЕСЯТНИЦА.</b> <b>ДЕНЬ СВЯТЫХ ТРОИЦЫ</b> Св. ап. Карпа, единаго от Седмидесяти (I) [4]. Св. влмч. Георгия Новаго, пострадавшаго от безбожнаго царя Селима турскаго (1515) [6]. <b>Обрѣтение честных мощей преподобнаго отца нашего Макария, игумена Калязинскаго, чудотворца (1521) [Бд].</b> После Литургии без расхода совершается Вечерня празднику Святаго Духа, на которой один раз в году священник читает коленопреклонные молитвы за всех присутствующих на службе, во оставление грехов и обновление в молящихся дара Святаго Духа. ↑↑↑
27	9	Пн	<b>Понедельник Святаго Духа [Сл].</b> Св. свщмч. Ферапонта, еп. Сардийскаго (III) [«аллилуиа»]. И пренесение мощей иже во свв. отец наших триех святителей: Киприана, Фотія и Ионы, Киевских и всея Руси чудотворцев (1472) [службы им несть, токмо тропарь и кондак]. <b>И иже во свв. отца нашего Геронтия, еп. Петроградскаго и Тверскаго (1951) [4; аще настоятель изволит, Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная для всех, в том числе и для постящихся по понедельникам.</b>
28	10	Вт	<b>Попразднество Пятидесятницы [8 или 6].</b> Прп. отца нашего Никиты, архиеп. Халкидонскаго, и брата его, св. Игнатия (IX) [4]. <b>И преставление иже во свв. отца нашего Игнатия, еп. Ростовскаго, чудотворца (1288) [Пл].</b> ↑↑↑
29	11	Ср	<b>Попразднество Пятидесятницы [8 или 6].</b> Св. прпмц. Феодосии девицы (307–308) [4]. <b>И преставление св. праведнаго Иоанна, Христа ради уродиваго, Устюжскаго чудотворца (1494) [Пл; служба ему бывает, аще настоятель изволит].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>
30	12	Чт	<b>Попразднество Пятидесятницы [8].</b> Прп. отца нашего Исаакія Далматскаго (383) [«аллилуиа»]. ↑↑↑
31	13	Пт	<b>Попразднество Пятидесятницы [8].</b> Св. мч. Ермія [«аллилуиа»]. Св. ап. Ермія, единаго от Седмидесяти (службы ему несть). ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	ИЮНЬ
1	14	Сб	<b>Отдание праздника Пятидесятницы [Сл].</b> Св. мч. Иустина Философа и <i>иже с ним</i> (166) [«аллилуиа»]. <b>Прп. отца нашего Дионисия Глушицкого, чудотворца (1437) [Пл].</b> ↑↑↑
2	15	Вс	<b>Неделя Всех Святых, 1-я по Пятидесятнице. Глас 8-и.</b> Иже во свв. отца нашего Никифора исп., патр. Царя-града (848) [4]. <b>Св. влч. Иоанна Нового, Сочавского, иже в Беле-граде мученного [Бд].</b> <b>Заговение на Петров пост.</b> ↑↑↑
3	16	Пн	Св. мч. Лукиана ( <i>Лукилиана</i> ), и <i>иже с ним</i> (270–275) [«аллилуиа»]. <b>Пренесение честных мощей св. влч. благоверного царевича Димитрия, Московского и всея Руси чудотворца (1606, из Углича в Москву) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
4	17	Вт	Иже во свв. отца нашего Митрофана, патр. Константина-града (325–326, <i>первый патриарх Цареградский</i> ) [4]. ↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
5	18	Ср	Св. свщмч. Дорофея, еп. Тирского (ок. 362) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
6	19	Чт	Прп. отца нашего и исп. Илариона Нового, игумена обители Далматския (845), и прп. отца нашего Виссариона (IV–V) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
7	20	Пт	Св. свщмч. Феодота Анкирского (303) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
8	21	Сб	<i>Пренесение честных мощей св. влч. Феодора Стратилата (ок. 319, из Ираклии в Евхаиты, в Византии)</i> [6]. <b>Обрѣтение честных мощей св. благоверных князей Василия (1249) и Константина (1259), Ярославских чудотворцев [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
9	22	Вс	<b>Неделя 2-я по Пятидесятнице. Глас 1-и. Память свв. священномученик, мученик и исповедник, иже в Русстей земли за веру Христову от безбожников пострадавших (XX) [Бд; служба напечатана в Православном старообрядческом церковном календаре Московской митрополии РПСЦ за 2010 г.].</b> Иже во свв. отца нашего Кирила, архиеп. Александрского (444) [6]. <b>Преставление прп. отца нашего Кирила, игумена Белоозерского, чудотворца (1427) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
10	23	Пн	Св. свщмч. Тимофея, еп. Прусского (361–363) [«аллилуиа»]. ↓↓ <b>Сухоядение.</b>
11	24	Вт	Св. ап. Варфоломея [4] и Варнавы [4]. ↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
12	25	Ср	<b>Прп. отец наших Онурфия Великого (IV) [4] и Петра Афонского (734) [4; еще настоятель изволит, обоим – Бд].</b> <b>Пренесение честных мощей св. благоверной княгини Анны Кашинския (1650, в Кашине) [Бд].</b> <i>От сего числа возврат солнца на зиму: ночь прибывает, день же умалывается.</i> ↓↓ <b>Пища без масла</b> (Аще Бд: ↑↑↑, <b>пища с маслом</b> ).
13	26	Чт	Св. мц. Акилины (293) [4]. Иже во свв. отца нашего Трифилия, еп. Левкусийского (ок. 370) [4]. ↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
14	27	Пт	Св. пророка Елисея (IX до Р.Х.) [4]. Иже во свв. отца нашего Мефодия, патр. Константина-града (847) [4]. <b>Служба св. прор. Амосу, от 15 числа.</b> ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>

15	28	Сб	Св. пророка Амб́са (VIII до Р.Х.) [«аллилуиа»]. <b>Служба святым от 14 числа.</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
16	29	Вс	<b>Неделя 3-я по Пятидесятнице. Глас 2-и.</b> Иже во свв. отца нашего Тихона Чюдотворца, еп. Амафусийскаго (395 – 408) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
17	30	Пн	Свв. мчч. Ману́ила, Саве́лия и Исма́ила (362) [4]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
18	июл 1	Вт	Свв. мчч Леонтия и иже с ним: Ипатия и Феодула (70–79) [4]. <b>Празднование явлению Боголюбския иконы Пресвятыя Богородицы (1155 или 1157, под Владимиром) [Бд; служба напечатана в Календаре Донской и кавказской епархии на 2010 г.]</b> . ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
19	2	Ср	Св. ап. Июды (он же Фаддей и Келевей), брата Господня по́ плоти (ок. 80–89) [6]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
20	3	Чт	Св. свщмч. Мефод́ия, еп. Па́трскаго, иже Ориге́нову е́ресь попал́и (312) [4]. ↓↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
21	4	Пт	Св. мч. Иули́ана Тарсяни́на [4]. Служба св. Евсевию, от 22 числа. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
22	5	Сб	Св. свщмч. Евсевия, еп. Самоса́тскаго (379–380) [«аллилуиа»]. <b>Служба св. Иулиану, от 21 числа.</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
23	6	Вс	<b>Неделя 4-я по Пятидесятнице. Глас 3-и.</b> Св. мц. Агрипи́ны девицы [4]. <b>Празднование Сретению чудотворныя иконы Пресвятыя Богородицы Влади́мирския [Пл]. И преставле́ние иже во свв. отца́ на́шего Ма́рка исп., митр. Ефе́скаго (1444) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
24	7	Пн	<b>РОЖЕСТВО ЧЕСТНАГО И СЛАВНАГО ПРОРОКА И ПРЕДОТЪЧИ, КРЕСТИТЕЛЯ ГОСПОДНА ІОАННА</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
25	8	Вт	<b>Попразднество Рождества св. пророка и Предотечи, Крестителя Господня Иоанна [4].</b> Св. прпмц. Февронии (ок. 304) [4; <i>служба поется во ин день, егда настоятель разсудит</i> ]. <b>Свв. чудотворец Муромских: благовернаго князя Петра, нареченнаго во иноцех Давы́да, и благоверныя княгини Февро́нии, нареченныя во инокинях Евфроси́нии (1228) [Пл; им молятся о мирном и Богоугодном устройении супружеской жизни]</b> . ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
26	9	Ср	Прп. отца нашего Давы́да, иже в Селу́не (ок. 548) [4]. <b>Празднование явлению чудотворныя иконы Пресвятыя Богородицы Ти́хвинския (1383) [Бд; имеет нарочитую благодать сохранения здоровья младенцев]</b> . ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
27	10	Чт	Прп. отца нашего Сампсона Страннопримца (ок. 530) [4]. ↓↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
28	11	Пт	Возвращение мощей свв. безсребренник и чудотворец Кира и Иоанна (412) [6]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
29	12	Сб	<b>СВЯТЫХ СЛАВНЫХ И ВСЕХВАЛЬНЫХ ВЕРХОВНЫХ АПОСТОЛ ПЕТРА И ПАВЛА</b> <b>Разговение после Петрова поста.</b> ↑↑↑
30	13	Вс	<b>Неделя 5-я по Пятидесятнице. Глас 4-и.</b> Собор свв. славных и всехвальных Апостол Двоуна́дсѣте: Петра, Иоанна, Иякова Зеведеова, Андрея, Филиппа, Варфоломея, Фомы, Матфея, Иякова Алфеова, Июды Ияковля, Симона и Матфея [Сл]. ↑↑↑

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	ИЮЛЬ
1	14	Пн	Свв. чудотворец и безсребренник Козмы и Дамиана, иже в Риме пострадавших (284) [6]. ↓↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла).</b>
2	15	Вт	<b>Положение честных ризы Пресвятыя Владычицы наша Богородицы в церкви в Лахерне (457–474) [Пл: см. Ц.Око, лл. 710 об.-712]. ↑↑↑</b>
3	16	Ср	Св. мч. Иакинфа (108) [«аллилуиа»]. ↓ V ↓ <b>Сухоядение.</b>
4	17	Чт	Иже во свв. отца нашего Андрея, архиеп. Критского (ок. 712) [4]. Прп. матери наша Марфы, матери св. Симеона Дивногорца (551) [4]. ↓↑↓
5	18	Пт	<b>Прп. отца нашего Афанасия Афонского (1000) [Бд; служба ему бывает во ин день, егда настоятель разсудит]. Обрѣтение честных мощей прп. и Богоносного отца нашего игумена Сергия, Радонежского чудотворца (1422) [Бд]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
6	19	Сб	Прп. отца нашего Сисоя Великого (ок. 429) [4]. <b>День ѡмать часѡв 16, а нѡчь 8. ↑↑↑</b>
7	20	Вс	<b>Неделя 6-я по Пятидесятнице. Глас 5-и.</b> Преподобных отец наших Фомы, иже в Малѣи (X) [4], и Акѣкия, иже в «Лѣстнице» свидетельствованнаго (VI) [4; сим святым в среду и пятницу служба бывает «аллилуйная», а в иные дни - «4» с тропарем: Ц. Око, л. 718 об.]. ↑↑↑
8	21	Пн	Св. влмч. Прокопия, матери его Феодосии и иже с ними Антиоха и Никострата (303) [6]. <b>Празднование явлению иконы Пресвятыя Богородицы во граде Казани (1579) [Пл; имет нарочитую благодать дара прозрения ослепших очес]. Св. блаженнаго Прокѡбїя, иже Христа ради урѡдиваго, Устюжскаго чудотворца (1303) [Пл; служба во ин день, егда настоятель изволит].</b> Воспоминание знаменїя, являшагося от иконы Пресвятыя Владычицы наша Богородицы, честнаго и славнаго Ея Благовещенїя, во граде Велицем Устюге (1290) [6; служба соединена со службой св. Прокопию Устюжскому]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
9	22	Вт	<b>Явление иконы Пресвятыя Владычицы наша Богородицы во граде Можѣйске, иже на Колѡчи (1413) [Пл].</b> Св. свщмч. Пагкрѣтїя, еп. Тавроменийскаго (I) [4]. ↑↑↑
10	23	Ср	Свв. мчч. четыредесѣти и пяти, иже в Никопѡлии [«аллилуиа»]. <b>Положение честных и многоцелебных Ризы Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, еже есть Хитѡн, в царствующем преименитом граде Москве (1625) [Пл]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
11	24	Чт	Св. прехвальныя мц. Евфѣмїи (451) [6]. Успение блаженныя княгини Ольги, наречѣнныя во св. крещѣнии Елены, бабы великаго князя Владимира Киевскаго (969) [6]. ↓↓↓
12	25	Пт	Свв. мчч. Прѡкла и Лѣрїя [Иларїя] (II) [4; служба купно с прп. Михѣилом Малѣином]. <b>Прп. отца нашего Михѣила Малѣина (962) [Пл: см. Минея, 12 июля]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
13	26	Сб	Собор св. архангела Гавриїла (празднество установлено в Византии ок. IX) [6]. Прп. отца нашего Стефѣна Савайта (794) [4]. ↑↑↑
14	27	Вс	<b>Неделя 7-я по Пятидесятнице. Глас 6-и. Служба святым отцам, собравшимся на шести (I-VI) Вселенских соборах на потребление ересей [6].</b> Св. ап. Акїлы, единаго от Седмидесѣти (I) [4; служба поется купно со свв. мчч. Кириком и Улитюю, от 15 июля: Ц. Око, л. 728 об.]. ↑↑↑
15	28	Пн	Свв. мчч. Кирика и Улиты [Иулиты] (ок. 305) [6; им молятся о выздоровлении больных детей; служба поется 14 июля, купно со св. ап. Акилою]. <b>Успѣние св. и равна апѡстолом великаго князя Владимїра Киевскаго, Самодѣржца Русскїя землї, наречѣннаго во св. крещенїи Васїлія, просветївашаго зѣмлю Русскую святым крещѣнием (1015) [Пл]. ↑↑↑</b> <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>

16	29	Вт	Св. свщмч. Анфиногѣна, еп. Пидакфисийскаго, и десяти ученик его (ок. 311) [4]. ↓↑↓
17	30	Ср	Св. влмц. Маріны (Маргариты) (IV) [6]. Пренесение честных мощей прп. отца нашего Лазаря, иже в Галасійстей горѣ постившагося (XI) [службы ему несть]. <b>Память всех святых новых чудотворец Російских (просиявших с X в. и далее) [Бд; служба может переноситься на следующий воскресный день, 21 июля]</b> ↓↑↓ <b>Пища без масла (аще Бд: ↑↑↓, пища с маслом).</b>
18	31	Чт	Св. мч. Емелиана (363) [«аллилуиа»]. И свв. мчч. Иакинфа, иже во Амастриде (IV), и Маркѣла (службы им несть). <b>Служба святым от 19 числа.</b> ↓↑↓
19	авг 1	Пт	Прп. матери наша Макрины, сестры св. Василия Великаго (380) [4]. Прп. отца нашего Дия (ок. 430) [4]. <b>Служба св. Емилиану, от 18 числа.</b> ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
20	2	Сб	<b>Св. славнаго пророка Илий Фезвѣтянина (IX до Р.Х.) [Бд; св. пророку Илии молимся о дожде и вѣдре].</b> ↑↑↑
21	3	Вс	<b>Неделя 8-я по Пятидесятнице. Глас 7-и.</b> Прп. отец наших Иоанна и Симеона, иже Христа ради уродиваго (ок. 590) [4]. Св. пророка Иезекииля (VI до Р.Х.) [4]. <b>Аще изволит настоятель, молимся службу Всем святым, в земли Російстей просиявшим (от 17 июля), по старопечатному изданию или нарѣচিতой рукописи.</b> ↑↑↑
22	4	Пн	Св. Миронѣсицы и равноапѣстольныя Маріи Магдалины (I) [4]. Пренесение честных мощей св. свщмч. Фѣоки, еп. Синопійскаго (403 – 404, из Понта в Царьград) [4]. <b>День имать часов 15, а ночь 9.</b> ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла).</b>
23	5	Вт	Свв. мчч. Трофима, Фебфила и иже с ними иных 13 [4; служба им поется купно со службой св. мц. Христине, от 24 июля]. ↓↑↓
24	6	Ср	Св. мц. Христины (ок. 300) [4; служба ей поется 23 июля купно со службою свв. мчч. Трофиму и Фебфилу]. <b>Убиение свв. страстотерпцев князей русских, обою брату по плоти, Бориса и Глеба, нареченных во св. крещении Романа и Давида (1015) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
25	7	Чт	Успение св. прав. Анны, матери Пресвятыя Богородицы (I) [4; по преданию, св. Анна скончалась мирно во Иеросалиме до Благовещенія Пресвятой Деве Марии]. Свв. жен Олимпиады диакониссы и прп. Евпраксии (413) [4]. <b>Успение прп. отца нашего Макария, Желтоводскаго и Уньженскаго, новаго чудотворца (1444) [Пл].</b> ↑↑↑
26	8	Пт	Св. свщмч. Ермолая и иже с ним: Ермиппа и Ермократа, презвитеров Никомидійских (ок. 305) [4]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
27	9	Сб	Св. влмч. Пантелѣмона Целителя (303 или 305) [6; имеет благодать от Бога исцелять недуги и болезни]. <b>Св. блаженнаго Христѣ ради уродиваго Никѣлы, нарицаемаго Кочанова, Новгородскаго чудотворца (1392) [Пл; служба ему бывает во ин день, егда настоятель изволит].</b> ↑↑↑
28	10	Вс	<b>Неделя 9-я по Пятидесятнице. Глас 8-и.</b> Свв. апп. Прохора, и Никонора, и Тимона, и Пармѣна, от Седмидесяти (I) [4; служба на Павечернице]. <b>Празднование явлению Смоленския иконы Пресвятыя Богородицы, именуемой Одигитрия (принесена из Царя-града в 1046, праздник установлен в 1525) [Пл].</b> ↑↑↑
29	11	Пн	Св. мч. Калиника (III–IV) [«аллилуиа»]. ↓V↓ <b>Сухоядение.</b>
30	12	Вт	Свв. апп. Силы и Силюяна и иже с ними: Крискѣнта, Епенѣта, Андрѣника, от Седмидесяти [4]. Св. мч. Иоанна Воинственника (IV) [службы ему несть; ему молимся об обрѣтении украденнаго]. <b>Зѣговение на Успенский Пост.</b> ↓↑↓
31	13	Ср	<b>Предпразднество Происхожденія честнаго и животворящаго Креста Господня [4].</b> Св. праведнаго Евдокима (829 – 842) [4]. ↓↑↓ <b>Пища без масла (по Кирилову уставу допустимы сущи).</b>

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	<h1 style="text-align: center;">АВГУСТ</h1> <p style="text-align: center;">Начало Успенского поста.</p>
1	14	Чт	<p><b>Происхождение Честнаго и Животворящаго Креста Господня [Пл]. В сей день празднуем Всемилостивому Спасу [Сл]. ↑↑↓</b>  <b>Пища без масла (Аще молились Пл, по Соловецкому и Кирилову уставам – с маслом). В сей день приносят в церковь новый мед для освящения.</b></p>
2	15	Пт	<p>Пренесение честных мощей св. первомученика архидиакона Стефана (ок. 428, из Иеросалима в Царьград) [б]. ↓↑↓  <b>Пища без масла.</b></p>
3	16	Сб	<p>Прп. отец наших Исаакия, Далмата и Фавста (IV–V) [4]. <b>Преставление прп. отца нашего Антония Римлянина, Новгородскаго чудотворца (1147) [Бд]. ↑↑↑</b>  <b>Пища с маслом.</b></p>
4	17	Вс	<p><b>Неделя 10-я по Пятидесятнице. Глас 1-и.</b> Свв. семи отрок, иже во Ефесе (уснули ок. 250, пробудились и вторично почили в 408–450) [4; <i>аще прилучится в среду или пяток, поем «аллилуиа»</i>]. <b>И проявление мощем иже во свв. отца нашего Петра, митрополита Киевскаго, московскаго и всея Русии чудотворца (1472 или 1479) [Пл; служба бывает, егда настоятель изволит]. ↑↑↑</b>  <b>Пища с маслом.</b></p>
5	18	Пн	<p><b>Предпразднство Владычняго Преображения Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа (4; аще в субботу – 6).</b> Св. мч. Евсегний (362) [4]. ↓↑↓  <b>Пища без масла.</b></p>
6	19	Вт	<p style="text-align: center;"><b>СВЯТОЕ БОГОЛЪПНОЕ ПРЕОБРАЖЕНІЕ ГОСПОДА БОГА И СПАСА НАШЕГО ІІСУСА ХРИСТА</b></p> <p><b>В этот день в церковь приносят виноград и плоды для освящения. ↑↑↑</b>  <b>Пища с рыбой.</b></p>
7	20	Ср	<p><b>Попразднство Преображения [8].</b> Св. прпмч. Доментиана [4].  <i>На сий день во дни часов 14, а в нощи 10.</i> ↓↑↓  <b>Пища без масла.</b></p>
8	21	Чт	<p><b>Попразднство Преображения [6].</b> Иже во свв. отца нашего Емелиана, еп. Кизику (813–820) [4]. <b>Пренесение честных мощей прпп. отец наших Зосимы и Саватія, Соловецких чудотворцев (1566) [Бд]. ↑↑↑</b>  <b>Пища с маслом.</b></p>
9	22	Пт	<p><b>Попразднство Преображения [8].</b> Св. ап. Матфея, от Седмидесяти (ок. 63) [4]. ↓↑↓  <b>Пища без масла.</b></p>
10	23	Сб	<p><b>Попразднство Преображения [8].</b> Св. мч. архидиакона Лаврентия, и иже с ним (258) [4]. ↑↑↑  <b>Пища с маслом.</b></p>
11	24	Вс	<p><b>Неделя 11-я по Пятидесятнице. Глас 2-и. Попразднство Преображения [8].</b>  Св. мч. Еугла архидиакона (304) [4]. ↑↑↑  <b>Пища с маслом.</b></p>
12	25	Пн	<p><b>Попразднство Преображения [8].</b> Свв. мчч. Фотія и Аникиты, и с ними иных многих (305 или 306) [4; <i>служба совместно со службой прп. Максиму Исповеднику, от 13 августа: Ц. Око, л. 772</i>]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b></p>
13	26	Вт	<p><b>Отдание праздника Преображения Господня [Сл].</b> И прп. отца нашего Максима Исповедника (662) [4; <i>служба поется 12 августа</i>]. <b>И обрѣтение честных мощей св. блаженнаго Максима, иже Христа ради урбидваго, Московскаго чудотворца (ок. 1547) [Пл; служба во ин день, егда настоятель изволит]. ↑↑↓</b>  <b>Пища с маслом.</b></p>
14	27	Ср	<p><b>Предпразднство Успения Пресвятыя Богородицы [4].</b> Св. пророка Михея (VIII до Р.Х.) [4]. ↓↑↓  <b>Пища без масла.</b></p>

15	28	Чт	<b>УСПЕНІЕ ПРЕСВЯТЫА ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕА БОГОРОДИЦЫ І ПРИСНО ДЪКВЫ МАРИИ</b> Разговение после Успенскаго поста. ↑↑↑
16	29	Пт	<b>Иже от от Едеса принесение Нерукотвореннаго Образа Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, иже есть святыи Убрус, в Царский град [Бд или Сл, якоже настоятель изволит]. По- празднество Успения Пресвятыя Богородицы [6].</b> Св. мч. Диомида (298) [4; служба на Паве- чернице]. <b>Празднование явлению Феодоровския иконы Пресвятыя Богородицы (1239, под Костромоу) [Бд; имеет нарочитую благодать облегчения при родах; служба ей поется во 2-ю неделю Великаго поста, в сей же день бывает служба ей в Костроме, а в прочих местах - егда настоятель изволит].</b> ↑↑↓ <b>Пища с маслом и сущи (Кирилов и Соловецкий уставы).</b>
17	30	Сб	Попразднество Успения Пресв. Богородицы [8]. Св. свщмч. Мирона презвитера (250) [4]. ↑↑↑
18	31	Вс	<b>Неделя 12-я по Пятидесятнице. Глас 3-и. Попразднество Успения Пресв. Богородицы [8].</b> Свв. мчч. Флора и Лавра (II) [4]. ↑↑↑
19	сент 1	Пн	<b>Попразднество Успения Пресв. Богородицы [8].</b> Свв. мчч. Андрея Стратилата и иже с ним по- страдавших 2593-х (284–305) [4]. ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла и сущи).</b>
20	2	Вт	<b>Попразднество Успения Пресв. Богородицы [8].</b> Св. пророка Самбила [Самуила] (IX до Р.Х.) [4]. ↓↓↓
21	3	Ср	<b>Попразднество Успения Пресв. Богородицы [6].</b> Св. ап. Фаддея, от Седмидесяти (ок. 44) [4]. Св. мц. Вассы и чад ея Феогния, Агалия и Аписста (305–311) [4]. <b>Преставление иже во свв. отца нашего Авраамия, архимандрита Смоленскаго, чудотворца (XIII) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом и сущи (Кирилов и Соловецкий уставы).</b>
22	4	Чт	<b>Попразднество Успения Пресв. Богородицы [4].</b> Свв. мчч. Агафоника и иже с ним (305–311) [4; служба совместно со св. мч. Луппом, от 23 августа]. ↓↓↓
23	5	Пт	<b>Отдание праздника Успения Пресвятыя Богородицы [Сл].</b> Св. мч. Луппа (ок. 306) [4; служба переносится на 22 августа]. <b>День имать часов 13, а нощь 11.</b> ↑↑↓ <b>Пища с маслом и сущи (Кирилов и Соловецкий уставы).</b>
24	6	Сб	Св. свщмч. и апостола Евтихия, ученика св. ап. Иоанна Богослова (I) [4]. <b>Пренесение честных мощей иже во святых отца нашего Петра, митр. Киевскаго и всея Руси, московскаго чу- дотворца (1479) [Пл].</b> ↑↑↑
25	7	Вс	<b>Неделя 13-я по Пятидесятнице. Глас 4-и.</b> Возвращение честных мощей св. ап. Варфоломея (VI, из г. Дары на о. Липару, в Греции) [4]. Св. ап. Тита, от Седмидесяти, еп. Критскаго (I) [4]. ↑↑↑
26	8	Пн	Свв. мчч. Андреяна [Андриана] и Наталии, и иже с ними 23 мчч. (305 – 311) [6]. <b>Воследование похвально Сретению чудотворныя иконы Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы Владимирския, от нашествия безбожных агарян, поганаго царя Темирь-Аксака (1395) [Пл].</b> ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>
27	9	Вт	Прп. отца нашего Пимиона Великаго (ок. 450) [6]. ↓↓↓
28	10	Ср	Прп. отца нашего Моисея Мурина (ок. 400) [4; прозвище «Мурин» значит «темнокожий»; ему молимся об избавлении от виннаго запойства]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
29	11	Чт	<b>УСЕКНОВЕНІЕ ЧЕСТНЫА ГЛАВЫ СВАТАГО СЛАВНАГО ПРОРОКА І ПРЕДОТЧИ, КРЕСТИТЕЛА ГОСПОДА ІОАННА</b> (Св. Иоанн Предотеча имеет нарочитую благодать исцеления головных болезней.) ↑↑↑ <b>День постный: пища с маслом.</b>
30	12	Пт	<b>Отдание праздника Усекновения честныя Главы св. Иоанна Предотечи [4].</b> Иже во свв. отец наших патриархов Константины-града: Александра (340), Иоанна (577) и Павла Новаго (784) [4]. <b>Преставление прп. отца нашего Александра Свирскаго, чудотворца (1533) [Бд].</b> ↑↑↓ <b>Пища с маслом.</b>
31	13	Сб	<b>Положение Честнаго пояса Пресвятыя Богородицы в Халкопратии (395–408; согласно же Большому Уставу, л. 812 об., – 942) [6; аще храм Богородицы, кий ни есть, – Пл].</b> ↑↑↑

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	<h1 style="text-align: center;">СЕНТЯБРЬ</h1> <h2 style="text-align: center;">Начало лету 7523-му от Адама</h2>
1	14	Вс	<p><b>Неделя 14-я по Пятидесятнице. Глас 5-и. Начало Индикту, еже есть Новому лету [Сл].</b> Прп. отца нашего Симеона, Столпника и архимандрита первья ограды, иже бе во Антиохии (459) [4], и матери его, прп. Марфы (ок. 458). И Собор Пресвятыя Богородицы, иже в Миасиных (в честь обретеня Ея чудотворной иконы в 864). И св. мч. Аифала диакона (380). Свв. мчч. четырьдесяти жен [Дев-постниц] и Аммона диакона, учителя их (IV) [4]. И память свв. мчч. Каллиста [Калисты], Еввода и Ермогена, едиnorodных братии по плоти (ок. 309). И память Исуса Наввина (после пророка Моисея был вождем израильского народа, скончался за 1442 г. до Рождества Христова). И воспоминание великаго пожара, иже бысть в Царе-граде при Льве Велицем царе, яко убо сгорети множайшей части града, понеже семь дний пожар бысть (468). ↑↑↑</p>
2	15	Пн	<p>Свв. мчч. Маманта (275) и родителей его Феодота и Руфины (III) [4]. Память прп. отца нашего Иоанна Постника, патр. Царя-града (595) [4]. ↓↑↓</p> <p><b>Пицца скоромная (для постящихся по понедельникам пицца без масла).</b></p>
3	16	Вт	<p>Св. свщмч. Анфима, еп. Никомидийскаго, и иже с ним (302) [4]. Прп. отца нашего Феоктиста, сподстника Великому Евфимию (474) [4]. ↓↑↓</p>
4	17	Ср	<p>Св. свщмч. Вавилы, архиеп. Великия Антиохии и с ним триех младенец: Урвана, Прилидиана и Еполлония, - и матери их Христулы (ок. 251) [4]. Св. пророка Боговидца Моисея (1531 до Р.Х.) [4]. <b>Празднование явлению иконы Пресвятыя Богородицы, именуемая «Неопалимая купина» (Пл; впервые принесена на Русь в 1380; имеет нарочитую благодать сохранения от пожара и молнии; служба бывает, аще настоятель изволит).</b> ↓↓</p> <p><b>Пицца без масла (аще Пл: ↑↑↑, пицца с маслом).</b></p>
5	18	Чт	<p>Св. пророка Захарии, отца св. Иоанна Предотечи, [и матери его Елисавети] (I) [6]. Убиение св. и благовернаго князя Глеба, по плоти брата святаго Бориса [службы несть]. ↓↑↓</p>
6	19	Пт	<p>Воспоминание чудесе, бывшаго в Коласаех, еже есть в Хонех, от Архистратига Михаила (IV) [6]. Св. мч. Евдоксия и иже с ним пострадавших 1104 воин (ок. 311 - 312) [4; служба на Павечернице]. И прп. отца нашего Архиппа (IV) [службы несть]. ↓↓</p> <p><b>Пицца без масла.</b></p>
7	20	Сб	<p><b>Субота пред Воздвижением. Предпразднество Рождества Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы и присно Девы Марии [6].</b> Св. мч. Созонта (ок. 304) [4]. <b>И иже во свв. отца нашего Иоанна, архиеп. Новгородскаго, чудотворца (1186) [Пл].</b> ↑↑↑</p>
8	21	Вс	<p><b>Неделя пред Воздвижением, 15-я по Пятидесятнице. Глас 6-и.</b></p> <p><b>РОЖЕСТВО ПРЕСВЯТЫЯ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕЯ БОГОРОДИЦЫ</b></p> <p><b>И ПРИСНО ДЪВЫ МАРИИ</b></p> <p><b>День имать часов 12, и ночь 12.</b> ↑↑↑</p>
9	22	Пн	<p><b>Попразднество Рождества Пресв. Богородицы (8; аще Пл, 6).</b> Св. праведных Богоотец Иоакима и Анны (I) [6]. Св. мч. Севериана (320) [4; служба на Павечернице]. <b>Прп. отца нашего Иосифа, игумена Волоцкаго (1515) [Бд].</b> ↑↑↑</p> <p><b>Пицца скоромная (для постящихся по понедельникам пицца с рыбой).</b></p>
10	23	Вт	<p><b>Попразднество Рождества Пресв. Богородицы [4].</b> Свв. мцц. дев-сестрениц: Минодоры, Митродоры и Нимфодоры (305-311) [4].</p> <p><b>Преставление (1908) и пренесение честных мощей (2011) иже во свв. отца нашего Арсения, еп. Уральскаго [Пл; аще настоятель изволит, Бд].</b> ↑↑↑</p>
11	24	Ср	<p><b>Попразднество Рождества Пресв. Богородицы [6].</b> Прп. матери нашея Феодоры, яже во Александрии (474-491) [4]. <b>Свв. мцц. и исповедниц; преподобномученицы Феодоры (болярыни Феодобии Морозовой), и сестры ея, благоверныя княгини Евдокии Урусовой, и иже с ними - Иустины и Марии, во граде Боровске за древлецерковное благочестие пострадавших (1675) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пицца с маслом.</b></p>
12	25	Чт	<p><b>Отдание праздника Рождества Пресвятыя Богородицы [Сл].</b></p> <p>Св. свщмч. Автонома (ок. 313) [4]. ↑↑↓</p>
13	26	Пт	<p><b>Обновление св. храма Воскресения Христа Бога нашего во Иеросалиме (храм был воздвигнут на Голгофе Константином Великим и освящен в 335) (Сл). И предпразднество Воздвижения Честнаго и Животворящаго Креста Господня [4].</b></p> <p>И св. свщмч. Корнилия Сотника (I) [4]. ↑↑↓ <b>Пицца с маслом.</b></p>
14	27	Сб	<p><b>ВСЕМИРНОЕ ВОЗДВИЖЕНИЕ ЧЕСТНАГО И ЖИВОТВОРЯЩАГО</b></p> <p><b>КРЕСТА ГОСПОДНА</b> ↑↑↑</p> <p><b>День постный: пицца с маслом.</b></p>

15	28	Вс	<b>Неделя по Воздвижению, 16-я по Пятидесятнице. Глас 7-и. Попразднество Воздвижения Честнаго Креста [6].</b> Св. влмч. Никиты (ок. 372) [6; <i>имеет благодать избавления младенцев от «родимца»</i> ]. Память св. свщмч. Симеона, сродника Господня по плоти, еп. Иеросалимского (нач. II; <i>переходящее празднование в неделю по Воздвижению: Большой Устав, л. 157</i> ). ↑↑↑
16	29	Пн	<b>Попразднество Воздвижения Честнаго Креста [6].</b> Св. влмч. Евфимии Прехвалныя и <i>иже с нею св. мчч. Виктор и Сосфена</i> (ок. 304) [6]. ↓↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла и сущи).</b>
17	30	Вт	<b>Попразднество Воздвижения Честнаго Креста [8].</b> Свв. мцц. Вёры, Любве и Надёжди, и матере их Софии (ок. 137) [4]. ↓↓
18	окт 1	Ср	<b>Попразднество Воздвижения Честнаго Креста (8; <i>аще Пл, б</i>).</b> Прп. отца нашего Евмения, еп. Гортунского, чудотворца (VIII) [4]. <b>И память св. свщмч. Симеона, еп. Иеросалимского (нач. II) [Пл; служба бывает, <i>аще настоятель восхоцет</i>].</b> ↓↓ <b>Пища без масла и сущи (<i>аще Пл: ↑↑↑, пища с маслом и сущи</i>).</b>
19	2	Чт	<b>Попразднество Воздвижения Честнаго Креста [6].</b> Свв. мчч. Трофима, Саватия и Доримента (276) [4]. <b>Преставление св. благовернаго князя Феодора, Смоленскаго и Ярославскаго чудотворца (1298), и память чад его Давыда (1321) и Константина (XIV) [Пл].</b> ↑↑↑
20	3	Пт	<b>Попразднество Воздвижения Честнаго Креста [6].</b> Свв. влмч. Евстафия Плакиды и <i>иже с ним: подружия (жены) его Феопистии (Татианы) и чад их – Агапия и Феописта</i> (ок. 118) [6; <i>служба на Павечернице; <b>сим святым Бог обещал спасти всех, кто будет чтить их память</b></i> ]. <b>Святых новых мученик и исповедник, великаго князя Михаила Черниговскаго и боярина его Феодора, от Батия царя пострадавших (1245) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом и сущи.</b>
21	4	Сб	<b>Субота по Воздвижении. Отдание праздника Воздвижения Честнаго Креста [Сл].</b> Св. ап. Кондрата, <i>иже в Магниси, единаго от Седмидесяти</i> (ок. 170) [4; <i>служба ему переносится на 22 сентября</i> ]. ↑↑↑
22	5	Вс	<b>Неделя 17-я по Пятидесятнице. Глас 8-и [Пл].</b> Св. свщмч. Фоки, еп. Синопийскаго (117) [4; <i>служба ему совместно со св. ап. Кондратом, от 21 сентября; свщмч. Фока почитается как защитник от пожаров, а также как подающий помощь утопающим</i> ]. Св. пророка Ионы (VIII до Р.Х.) [4] и прп. отца нашего Ионы Савайта, <i>по плоти отца свв. испп. Феодана, творца канонам, и Феодора Начертаннаго</i> (IX) [4; <i>служба обоим общая, на Павечернице</i> ]. ↑↑↑
23	6	Пн	<b>Зачатие честнаго славнаго пророка и Предотечи, Крестителя Господня Иоанна (кон. I до Р.Х.) [Сл].</b> ↓↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с маслом).</b>
24	7	Вт	Св. первомученицы, и равноапостольныя Фёклы Прехвальныя, <i>ученицы св. ап. Павла</i> (I) [6]. <b>День иматъ часов 11, а ночь 13.</b> ↓↓
25	8	Ср	Прп. матере наша Евфросинии Александрския, <i>и отца ея – прп. Пафнютія</i> (V) [4]. <b>Преставление прп. отца нашего чудотворца игумена Сергия Радонежскаго, иже в Маковце лавры Живоначальныя Троицы (1392) [Бд; <i>имеет дар от Бога подавать помощь в научении грамоте и избавлять от гневных страсти</i>].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
26	9	Чт	<b>ПРЕСТАВЛЕНІЕ СВАТАГО СЛАВНАГО, І ВОСХВАЛНАГО АПОСТОЛА, ДЪКЪСТВОНИКА, І НАПЕРСНИКА І ВОЗЛЮБЛЕННИКА, І ЕВАНГЕЛИСТА ІОАННА БОГОСЛОВА</b> <b>Имеет нарочитую благодать помощи в изучении иконнаго писания.</b> ↑↑↑
27	10	Пт	Свв. мчч. Калистрата и дружины его [ <i>иже с ним <b>четыредесяти и девяти: Гимнасия и прочих</b></i> ] (ок. 304) [4; <i>служба на Павечернице</i> ]. <b>Преставление прп. отца нашего Саватия, Соловецкаго чудотворца (1435) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
28	11	Сб	<b>Прп. отца нашего Харитона Исповедника (ок. 350) [Пл].</b> ↑↑↑
29	12	Вс	<b>Неделя 18-я по Пятидесятнице. Глас 1-й [Пл].</b> Прп. отца нашего Кириака Отходника (556) [6]. Свв. мчч. Дады, Гаведдая, сына Савория, царя Персидскаго, и мц. Каздои, сестры его (IV). ↑↑↑
30	13	Пн	Св. свщмч. Григорія, еп. Великия Армёнии (ок. 335) [6]. <b>Прп. отца нашего Григорія, иже на Пельшме рецё, вблгодскаго чудотворца (1442) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой).</b>

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	О К Т Я Б Р Ь
1	14	Вт	<b>ПОВРОЖА ПРЕСВЯТЫХ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕХ БОГОРОДНИЦЫ Й ПРИСНУ ДЪКВЫ МАРІИ</b> Св. ап. Ана́нии, единаго от Седмидесяти (I) [4]. Прп. отца нашего Романа, певца кондакарёви (ок. 556) [4]. <b>Прп. отца нашего Савы, Вишерскаго чудотворца (1461)</b> [Пл; служба переносится на ин день]. ↑↑↑
2	15	Ср	Св. свщмч. Киприана, и св. мц. Устины [Иустины] (304) [6; им молимся о сохранении от злых чар]. Св. блаженнаго Андрея, Христа ради уродиваго (ок. 936) [4; служба на Павечернице]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
3	16	Чт	Св. свщмч. Дионісія Ареопагіта и друзей его Рўстика и Елевфэрия (96) [6]. ↓↓↓
4	17	Пт	Св. свщмч. Иерофёя, еп. Афинскаго, ученика св. ап. Павла (I) [4]. <b>Обрётение честных мощей иже во свв. отец наших, преосвященнаго Гурия, перваго архиеп. новопросвещеннаго града Казани, и Варсонофия, еп. Тверскаго, Казанских чудотворцев (1595) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
5	18	Сб	Св. мц. Харитины (ок. 304) [4]. <b>Иже во свв. отец наших Петра, Алексія и Ионы, Митрополитов Киевских и всея Русіи, Московских чудотворцев</b> (празднество установлено в 1596) [Бд]. ↑↑↑
6	19	Вс	<b>Неделя 19-я по Пятьдесятнице. Глас 2-и [Пл].</b> Св. ап. Фомы, Близнеца нарицаемаго (I) [6]. ↑↑↑
7	20	Пн	Свв. мчч. Сэргія и Ва́кха (ок. 290 – 303) [6]. ↓↓↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла).</b>
8	21	Вт	Прп. ма́тере нашея Пелагии (ок. 457) [4]. ↓↓↓
9	22	Ср	Св. ап. Иякова Алфёова (I) [6]. Прп. отца нашего Андроника и супружницы его Афана́сии (V) [4; служба на Павечернице]. <b>Иже во свв. отца нашего Иосифа, еп. Дальневосточнаго (1927)</b> [аще настоятель изволит, Бд]. ↓↓↓ <b>Пища без масла (аще Бд: ↑↑↑, пища с маслом).</b>
10	23	Чт	Свв. мчч. Евла́мпия и Евлампии, сестры его, и с ними двухсот пострадавших (303 или 311) [4]. <b>День има́ть часо́в 10, а но́чь 14.</b> ↓↓↓
11	24	Пт	Св. ап. Филиппа, единаго от седми дякон (I) [4]. И прп. отца нашего Феобана Исповедника, еп. Никейскаго, и творца кано́ном (ок. 850) [4]. И свв. мцц. Зинаиды и Филонілы, обою сестреницу, сродниц св. Павла апостола (I) [службы несть]. <b>Св. свщмч. Рафа́ила, еп. Харьковскаго (1937)</b> [аще настоятель изволит, Бд]. ↓↓↓ <b>Пища без масла (аще Бд: ↑↑↑, пища с маслом).</b>
12	25	Сб	Свв. мчч. Прóва, Тарха и Андроника (304) [4]. Прп. отца нашего Козмы Святоградца и творца кано́ном, еп. Маиу́мскаго (ок. 787) [4]. ↑↑↑
13	26	Вс	<b>Неделя 20-я по Пятьдесятнице. Глас 3-и [Пл]. Служба святым отцем 7-го Вселенскаго собора, собравшимся в Никѣи вторбе на потребление иконоборцев (787) [6].</b> Свв. мчч. Карпа, еп. Фиатирскаго, свщмч., и Папилья диакона, и иже с ними (160 – 181 или ок. 251) [4]. ↑↑↑
14	27	Пн	Свв. мчч. Назáрия, Герва́сия, Прота́сия и Келесія (54–68) [4]. <b>Прп. ма́тере нашея Парасковіи Сербския (XI) (6; ащели храм, или аще настоятель изволит – поем в сей день Пл; аще ли молимся 6, служба должна переноситься на 13 октября – Ц. Око, лл. 206 об., 207 об.).</b> ↓↓↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам без масла (аще Пл: ↑↑↑, пища скоромная, а для постящихся – с рыбой).</b>
15	28	Вт	<i>Преставление</i> прп. отца нашего Евфимия Новаго, солунскаго (889) [4]. Св. свщмч. Лукиа́на, презвітера Великія Антиохіи (312) [4]. ↓↓↓
16	29	Ср	Св. мч. Ло́гина Со́тника, иже при Кресте Господни, и иже с ним 2 мчч. (I) [4; имеет благодать от Бога исцелять болезни глаз]. ↓↓↓ <b>Пища без масла.</b>
17	30	Чт	Св. пророка Иосіи (ок. 820 до Р.Х.) [4]. И св. прпмч. Андрея, иже в Крите (767) [4]. И свв. безсребренник Козмы и Дамиана, иже от аравит, и братии их, свв. мчч. Леонтия, Анфима и Евтропия (родом из Аравіи; путешествуя, безмездно лечили больных и проповедовали Христа; пострадали в Киликии в 287 или 303; службы им несть). И пренесёние честных мощей св. праведнаго друга Божия Лазаря, от Кипра в Царствующии град, при Льве царе Велицем (совершено в 898 по повелению византийскаго имп. Льва Мудраго; службы несть). ↓↓↓

18	31	Пт	Св. ап. и евангелиста Луки (I) [6]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
19	нояб 1	Сб	<b>Димитриевская родительская суббота. Поминование убиенных на брани воинов и всех усопших православных христиан</b> (установлена вел. кн. Димитрием Донским в память о русских воинах, убиенных на Куликовской битве 1380 г.). Св. пророка Ибиля (ок. 800 до Р.Х.) [4]. И св. мч. Уара, и с ним семи учителей христианских (ок. 307) [4; св. мч. Уар имеет благодать <b>облегчать загробную участь умерших вне правоверия</b> ]. И св. свщмч. Садофа и с ним 1280 мученых при Савории царя в Персех (342) [службы несть; св. Садофу молимся о сохранении от внезапной, без покаяния, смерти; <b>перед смертью св. Садоф пророчески обещал, что тот, кто будет призывать Бога имени его ради, спасение обрящет</b> ]. <b>И пренесение честных мощей прп. отца нашего Иоанна Рьльскаго (1238; преставился в 946) [Бд; служба переносится с родительской субботы на ин день]</b> . ↑↑↑
20	2	Вс	<b>Неделя 21-я по Пятидесятнице, глас 4-и [Пл]</b> . Св. влмч. Артемия (362) [6; ему молимся об избавлении от грыжи]. <b>Неции от обычая в сию Неделю поют службу Всем святым, за древле-церковное благочестие пострадавшим в XVII и последующих столетиях [Бд]</b> (напечатана в Православном Старообрядческом календаре Московской Митрополии РПСЦ за 2013 год). ↑↑↑
21	3	Пн	Прп. отца нашего Илариона Великаго (371–372) [6]. <b>И пренесение честных мощей прп. отца нашего Илариона, еп. Меглэнскаго, болгарскаго (1206, в г. Тырново; преставился в 1164) [Пл]</b> . ↑↑↑ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища с рыбой)</b> .
22	4	Вт	Иже во свв. отца нашего и равна апостолом, Авёркия, еп. Иерапольскаго, чудотворца (ок. 167) [4]. И свв. семи отрок, иже во Ефесе (ок. 250; воскресли и вновь почили ок. 408–450) [4]. <b>Празднуем чудотворней иконе Пресвятыя Богородицы Казанския, избавления ради царствующаго града Москвы от литвы (поляков), еже бысть в лето 7121-е (1612) [Пл]</b> . ↑↑↑
23	5	Ср	Св. ап. Иякова, брата Господня по плоти (ок. 63) [6]. <b>Пренесение честных мощей святого прав. Иякова Боровицкаго, новгородскаго чудотворца (ок. 1540) [Пл]</b> . ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
24	6	Чт	Св. мч. Арефы и иже с ним, 4229 мчч. (523–524) [4]. <b>Празднование иконе Пресвятыя Богородицы «Всём скорбящим Радосте» [Бд]</b> . ↑↑↑
25	7	Пт	Свв. мчч. и нотарей Маркияна и Мартирия (ок. 355) [4]. ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
26	8	Сб	<b>Святого славнаго великомученика Димитрия Солунскаго (ок. 305–306) [Бд; имеет благодать от Бога покровительства христоролюбивым воинам]. И воспоминание великаго и страшнаго труса [Сл]</b> . (В 740 г., по другим данным – в 744 или 749 г., во время ереси иконоборческой, в Царьграде было страшное землетрясение – казнь Божия за грехи людские.) <b>День имать часов 9, а ночь 15</b> . ↑↑↑
27	9	Вс	<b>Неделя 22-я по Пятидесятнице. Глас 5-и [Пл]</b> . Св. мч. Нестора (ок. 306) [4]. ↑↑↑
28	10	Пн	Свв. мчч. Терентия и Неонилы, и чад их (249–250) [4]. Прп. отца нашего Стефана Савайта, и творца каноном (ок. 807) [4; племянник св. Иоанна Дамаскина, строгий подвижник лавры прп. Саввы Освященнаго]. <b>Св. мц. Парасковьи, нареченныя Пятницы (II) [6; аще храм или егда настоятель разсудит, Пл]</b> . <b>Иже во свв. отца нашего Арсения, архиеп. Сербскаго (1266) [Бд; служба бывает, егда настоятель разсудит]</b> . ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла; аще Бд: ↑↑↑, пища скоромная, а для постящихся – с рыбой)</b> .
29	11	Вт	Св. прпмц. Анастасии Римляныни, и иже с нею св. мч. Кирила (249–251) [4; служба на Павечернице]. И прп. отца нашего Авраамия Затворника, и Марии, племянницы его (ок. 306) [4; служба на Павечернице]. <b>И преставление преподобнаго отца нашего Авраамия, архимандрита Боявлэнскаго, Ростовскаго чудотворца (ок. 1077) [Бд]</b> . ↑↑↑
30	12	Ср	Свв. мчч. Зиновия, еп. Егейскаго, и Зиновии, сестры его (285) [4; служба на Павечернице]. <b>И преставление иже во святых отца нашего и исповедника Амвросия [Амбросия], митрополита Белокриницкаго (1863) [Бд]</b> . ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
31	13	Чт	Свв. ап. от Седмидесяти: Стахия, Урвана, Амплия, Наркисса, Апеллия и Аристовула (I) [4]. Св. мч. Епимаха (ок. 250) [4]. ↓↑↓

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	
<h1>Н О Я Б Р Ъ</h1>			
1	14	Пт	Свв. чудотворец и безсребренник Козмы и Дамиана [6]. <i>(Имеют нарочитую благодать в просвещении разума ко учению грамоте. Свв. Козма и Дамиан также почитаются покровителями святости христианского брака. Скончались мирно в III в.)</i> ↓↑↓ <b>Пища без масла.</b>
2	15	Сб	Свв. мчч. Акиндина, и Пига́сия, Авфо́ния, и Елпидифо́ра, и Анемподи́ста, и иже с ними 7000 пострадавших (ок. 341–345) [4]. <b>Преставление святых преподобномученицы Феодоры – боярыни Морозовой (1675) [аще настоятель восхоцет, Бд]. Прп. отца нашего Спиридона Потёмкина, архим. Покровского монастыря, древлецерковного благочестия исповедника (1665).</b> ↑↑↑
3	16	Вс	<b>Неделя 23-я по Пятидесятнице. Глас 6-и [Пл].</b> Свв. свщмч. Акепсѣмы епископа, и Иосифа презвитера и Аифала дьякона (380) [4]. И освящение церкви св. влмч. Георгия, иже в Лиде, где положено св. тело его (6; аще храм св. Георгия – Пл). ↑↑↑
4	17	Пн	Прп. отца нашего Иоанкия Великого (846) [6]. Свв. мчч. Никандра, еп. Миряном, и Ермия презвитера, поставленных ап. Титом (I) [4; служба на Павечернице]. И св. свщмч. Григория (службы несть, токмо тропарь и кондак). ↑↑↓ <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла).</b>
5	18	Вт	Свв. мчч. Галактиона и Епистимий (III) [«аллилуиа»; служба на Павечернице]. И свв. апп. от Седмидесяти: Па́трова и Ерма [Ермия], Лина и Га́ия, и Филоло́га (I) [службы несть]. <b>И память свт. Григория Пала́мы, архиеп. Солу́ньскаго (ок. 1360) [службы ему в Минеи несть]. И преставление иже во свв. отца нашего Ио́ны, архиеп. Новгородскаго, чудотворца (1470) [Бд].</b> ↑↑↑
6	19	Ср	Иже во свв. отца нашего Па́вла Испове́дника, патр. Царя-града (350) [6; служба ему, по Уставу, 5 ноября]. <b>И память прп. отца нашего Варлаа́ма, Новгородскаго чудотворца, иже на Ху́тыне (по разным данным, 1192, 1193. 1196 или 1243) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
7	20	Чт	Свв. мчч. 33-х, иже в Мелетине пострадавших (III); <i>Иерона, Евгения и иже с ними</i> [4]. И преставление прп. отца нашего Лазаря, иже в Галасийстей горе постившагося (1053) [4]. ↓↑↓
8	21	Пт	Собор св. архистратига Миха́ила и прочих святых Небесных Сил безплотных [Бд]. <b>Имена Архангелов и указание, какие благодати им даны от Бога: Архангел Миха́ил – победитель супостатов, избавитель от всяких бед и скорбей и злых грехов. Архангел Гаври́ил – крепость Божия и благовестник таин Божиих. Архангел Рафа́ил – врач болезней и путеводитель. Архангел Ури́ил – возбудитель на молитву и просветитель потемненных. Архангел Иегуди́ил – заступник в пути, помощник нуждающимся в чем-либо ради славы Божией. Архангел Варахи́ил – податель и ходатай Божиих благодатей и хранитель чистоты души и тела. Архангел Салафи́ил – врач от трясовичных болезни (лихорадки) и молителъ Бога о людях. Архангел Гефа́ил – возжигатель любви к Богу. Архангел Тахи́ил – помощник и защититель от бед и напастей (Пролог, 8 ноября; Откр., 12: 7-8; 3 Езд., 4: 1; Тов., 3: 16-17 и др.).</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
9	22	Сб	Свв. мчч. Онисифора и Порфи́рия (ок. 284–305) [4]. И прп. матери нашея Матро́ны (457–474) [4]. И прп. Феокти́сты, яже от Лезвы (881) [4; служба на Павечернице]. И прп. отца нашего Иоа́нна Кбло́ва (V) [службы несть]. ↑↑↑
10	23	Вс	<b>Неделя 24-я по Пятидесятнице. Глас 7-и [Пл].</b> Свв. ап. Ера́ста, Алимба [Оли́мба] и Родио́на [Иродио́на], и прочих: <i>Сосипатра, Куа́рта и Тёртия – от Седмидесяти (I)</i> [4]. ↑↑↑
11	24	Пн	Свв. мчч. Ми́ны Египтянина (304), и Викто́ра (138–161), и Викенти́я (304), и св. мц. Стефа́ниды (138–161) [4]. И прп. отца нашего Феодо́ра исп., игумена честныя обители Студийския (826) [4]. <b>И преставление св. блаженнаго Макси́ма, Христа ради урбодиваго, Московскаго чудотворца (1433–1434) [Пл; служба ему, егда настоятель разсудит].</b> <b>День има́ть часов 8, а но́щь 16.</b> ↑↑↓. <b>Пища скоромная (для постящихся по понедельникам пища без масла; аще Бд: ↑↑↑, пища скоромная, в для постящихся – с рыбой).</b>
12	25	Вт	Иже во свв. отца нашего Иоа́нна Милостиваго, архиеп. Алекса́ндрскаго (616 или 620) [4]. И прп. отца нашего Ни́ла По́стника (ок. 430 или ок. 450) [4]. ↓↑↓
13	26	Ср	<b>Иже во свв. отца нашего Иоа́нна Златоу́стаго, патр. Царя-града (407) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом и сущи.</b>
14	27	Чт	<b>Св. и всехвальнаго ап. Филиппа, от числа Двоюна́десяте (I) [Сл]. Св. свщмч. Ипа́тия чудотворца, еп. Гангри́анскаго (ок. 326) [Пл]. Иже во свв. отца нашего Григория Пала́мы, архиеп. Солу́ньскаго (ок. 1360) [Бд]. За́говение на Рожественский пост.</b> ↑↑↓
15	28	Пт	<b>Начало Рожественскаго поста.</b> Свв. мчч. и испп. Гу́рия, Само́на (299–306) и Авива (322) [«аллилуиа»; аще Сб или Вс – 4; имеют благодать примирения враждующих супругов]. ↓v↓ <b>Сухоядение.</b>

16	29	Сб	Св. ап. и евангелиста Матфея, <i>единого от Двоундсяти</i> (60) [6]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
17	30	Вс	<b>Неделя 25-я по Пятыдесятнице. Глас 8-и [Пл].</b> Иже во свв. отца нашего Григория Чюдотворца, <i>еп. Неокесарийскаго</i> (266–270) [6]. <b>Прп. отца нашего Никона чюдотворца, ученика прп. Сергия (1426) [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
18	дек 1	Пн	Свв. мчч. Платона (302 или ок. 306) [4] и Романа, <i>диакона Кесарийскаго</i> (303) [4]. <b>И иже во свв. отец наших, исповедник Суждальских: Аркадия – архиепископа Славскаго (1889), Алимпия – епископа Тульчинскаго (1859), Конана – епископа Новозыбковскаго (1884), Генадия – епископа Пермскаго (1892) [4; аще настоятель изволит, Бд].</b> ↓↓ <b>Пища без масла</b> (аще Бд: ↑↑↓, пища с маслом).
19	2	Вт	Св. пророка Авдея (IX до Р.Х.; <i>четвертый из малых пророков</i> ), и св. мч. Варлаама (ок. 304) [«аллилуиа»]. <b>Прп. отец наших, Варлаама Пустынника, и Иоасафа, царевича Великия Индии, и отца его Авенура (IV или VIII) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
20	3	Ср	<b>Предпразднество Введения Пресвятыя Богородицы [6].</b> Прп. отца нашего Григория Декаполита (816) [4]. Иже во свв. отца нашего Прокла, патр. Константины-града, ученика св. Иоанна Златоустаго (446–447) [4]. ↓↓ <b>Пища без масла.</b>
21	4	Чт	<b>ВВЕДЕНИЕ КЪ ЦЕРКОВЬ ПРЕСВЯТЫЯ ВЛАДЫЧИЦЫ НАШЕЙ БОГОРОДИЦЫ И ПРИСНОУ ДЪВЫ МАРИИ</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
22	5	Пт	Попразднество Введения Пресвятыя Богородицы [6]. Св. ап. <i>от Седмидсяти</i> Филимона, и с ним жены его Аппии, и свв. апп. Архиппа и Онисима, ученик св. ап. Павла (54–68) [4]. <b>И убиение св. страстотерца благовернаго великаго князя Михаила Тверскаго [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
23	6	Сб	<b>Попразднество Введения Пресвятыя Богородицы [6].</b> И иже во свв. отец наших, Амфилохия, еп. Иконийскаго (ок. 394) [4], и Григория, еп. Акраганскаго (582–602) [4]. <b>И преставление св. блгв. великаго князя Александра Невского, и всей Руси чюдотворца, нареченнаго во иноцех Алексія [Бд].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
24	7	Вс	<b>Неделя 26-я по Пятыдесятнице. Глас 1-и [Пл].</b> Попразднество Введения Пресвятыя Богородицы [6]. Св. влмч. Екатерины (305–311) [4; <i>ей молимся о помощи при трудных родах</i> ]. И св. влмч. Меркурия, Римскаго воеводы (III) [4]. <b>И св. мч. Меркурия Смоленскаго, новаго чюдотворца (1238) [Пл; служба ему переносится на 26 ноября и поется купно со св. влмч. Георгием – минея Ноябрь, л. 391].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
25	8	Пн	<b>Отдание праздника Введения Пресвятыя Богородицы [Сл].</b> Иже во свв. отец наших свщмч. Климента, папы Римскаго [4], и Петра, архиеп. Александрскаго [4]. ↑↑↓ <b>Пища с маслом.</b>
26	9	Вт	Прп. отца нашего Алимпия Столпника (610–641) [4]. <b>Освящение церкви св. влмч. Георгия, иже в Киеве, пред враты св. Софии (1051–1054) [Пл; служба купно со св. мч. Меркурием Смоленским, от 24 ноября].</b> ↑↑↓ <b>Пища с рыбой.</b>
27	10	Ср	<b>Св. влмч. Иякова Персянина (421) [6]. И прп. отца нашего Паладия (VI–VII) [4]. И еже о Бозе бывшее Знамение Пресвятыя Владычицы нашея Богородицы в Великом Нове-граде (1169 или 1170) [Бд]. И память иже во свв. отца нашего Иякова, еп. Ростовскаго, чюдотворца (1391 или 1392) [Пл; служба переносится на ин день, егда настоятель изволит]. И обречение мощей св. благовернаго князя Всеволода, нареченнаго во св. крещении Гавриила, Псковскаго чюдотворца (1192) [Пл; служба переносится на ин день, егда настоятель изволит]. На сий день во дни часов 7, а в нощи 17.</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
28	11	Чт	Св. прпмч. Стефана Новаго, исп. (767) [6]. Св. мч. Иринарха, и с ним пострадавших св. свщмч. Акакія презвитера и седми мщ. жен (303) [4; <i>служба на Павечернице</i> ]. И преставление иже во свв. отца нашего Феодора, архиеп. Ростовскаго, чюдотворца (1394) [службы несть, токмо тропарь и кондак]. ↓↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
29	12	Пт	Св. мч. Парамона, и с ним 370 мчч. (250) [«аллилуиа»]. И св. мч. Филумена (ок. 274). И прп. отец наших Виссариона (IV–V) и Акакия (VI), иже в «Лестнице» свидетельствованнаго [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
30	13	Сб	<b>Св. и всехвалянаго ап. Андрея Первозваннаго [Пл].</b> ↑↑↑

Старый стиль	Новый стиль	День нед.	<b>Д Е К А Б Р Ъ</b>
1	14	Вс	<b>Неделя 27-я по Пятидесятнице. Глас 2-й [Пл].</b> Св. пророка Наума (VII до Р.Х.) [«аллилуиа»]. ↑↑↑
2	15	Пн	Св. пророка Аввакума (635–606 до Р.Х.) [«аллилуиа»]. И св. праведного Филарета Милостиваго (792) [службы несть, токмо тропарь и кондак]. <b>Св. свщмч. и исп. протопопа Аввакума, в Пустозёрском граде за древлецерковное благочестие сожженного [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
3	16	Вт	Св. пророка Софония (635–605 до Р.Х.) [«аллилуиа»]. И прп. отца нашего Феодула, бывшего епарха Константина-града (ок. 440) [службы несть, токмо тропарь и кондак]. <b>И преставление прп. отца нашего Савы, составльшаго обитель Пресвятыя Богородицы, на месте, нарицаемем Сторожи (1406; основатель монастыря под Звенигородом) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
4	17	Ср	Св. влмц. Варвары и св. мц. Иулианныи (ок. 306) [6; св. Варваре молимся о сохранении от внезапных, без покаяния, смерти]. Прп. отца нашего Иоанна Дамаскина (ок. 780) [4]. ↓↓
5	18	Чт	<b>Прп. отца нашего Савы Освященнаго (532) [Бд].</b> И св. прав. диакона Иоанна Феодорова, печатника книгам словенским (1583) [4]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
6	19	Пт	<b>Иже во свв. отца нашего Николы, архиеп. Мир-Ликийских, чудотворца (343–345) [Бд; имеет нарочитую благодать избавления от потопления на водах и различных бед и напастей].</b> ↑↑↑ <b>Пища с маслом и сущи.</b>
7	20	Сб	Иже во свв. отца нашего Амбрósия, еп. Медиолáмскаго (397) [«аллилуиа»]. <b>И преставление прп. отца нашего Антония Сийскаго, новаго чудотворца (1556) [Бд; служба ему бывает, аще настоятель изволит].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
8	21	Вс	<b>Неделя 28-я по Пятидесятнице. Глас 3-й [Пл]. В сию неделю совершаем память всем святым, за древлецерковное благочестие пострадавшим (в XVII и последующих столетиях: служба напечатана в Православном Старобрядческом календаре Московской Митрополии РПСЦ за 2013 г.).</b> Прп. отца нашего Потапия (VII) [4; аще понедельник, среда или пятток: «аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
9	22	Пн	<b>Зачáтие св. Анны, «егда зачат Пресвятую Богородицу» (кон. I до Р.Х.) [6; аще храм Богородицы, кий ни есть, – Пл].</b> ↑↑↓ (Аще Пл: ↑↑↑). <b>Пища с маслом</b>
10	23	Вт	Свв. мчч. Мины, Ермогёна и Евграфá (ок. 313) [6]. ↓↓ <b>Пища с маслом.</b>
11	24	Ср	Прп. отца нашего Даниила Столпника (489 или 490) [4; аще понедельник, среда или пятток: «аллилуиа»]. ↓↓ <b>Сухоядение.</b>
12	25	Чт	Прп. отца нашего Спиридóна Чюдотворца, еп. Тримифийскаго (ок. 348) [6]. <b>От сегó числá возврат солнцу от зимы на лето: день прибывáет, ночь же умалýется.</b> ↓↓ <b>Пища с маслом.</b>
13	26	Пт	<b>Свв. влмч. Евстрáтия, Авксéнтия, Евгёния, Мардáрия и Ореста («пяточисленных») (284–305) [Пл].</b> И прп. отца нашего Арсёния, иже в Лáтре (VIII– IX) [службы ему несть, токмо кондак]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
14	27	Сб	Свв. мчч. Фёрса и Левкия, и Филимóна и Аполóния, и Ариána и Калиника, и иже с ними (III) [«аллилуиа»]. ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
15	28	Вс	<b>Неделя святых Праотец, 29-я по Пятидесятнице. Глас 4-й [Пл].</b> Св. свщмч. Елевфёрия, и матере его Анфíи, и Корево́ра епарха (II) [4]. И прп. отца нашего Пáвла, иже в Лáтре (955) [4]. <b>И иже во свв. отца нашего Стефа́на, архиеп. Сурóжскаго (VIII) [Пл].</b> ↑↑↑ <b>Пища с рыбой.</b>
16	29	Пн	Св. пророка Агге́я (ок. 500 до Р.Х.) [«аллилуиа»]. ↓↓ <b>Сухоядение.</b>

17	30	Вт	Св. пророка Даниила [4] и свв. трех отроков: Анании, Азарии и Мисаила (ок. 600 до Р.Х.) [4]. ↓↓↓ <b>Пища с рыбой.</b>
18	31	Ср	Св. влмч. Севастиана и дружины его (ок. 287 или 304) [«аллилуиа»]. ↓↓↓ <b>Сухоядение.</b>
19	январь 1	Чт	Св. мч. Внифантия и св. блаженные Аглаиды (290) [«аллилуиа»; св. мч. Внифантию молимся об избавлении от винного запойства)]. И иже во свв. отца нашего Григория, еп. Омиритского (ок. 552) [службы ему неть]. Прп. Илий Муромца, Печерского (ок. 1188; покровитель православного казачества; мощи его со сложенною в двоеперстное крестное знамение десницею нетленно почивают в пещерах Киево-Печерской лавры). Преставление свт. Иосифа, еп. Иркутско-Амурского и всего Дальнего Востока (1927, г. Харбин) [М]. ↓↓↓ <b>Пища с маслом.</b>
20	2	Пт	<b>Предпразднество Рождества Христова [8]. И св. свщмч. Игнатия Богоносца, архиеп. Антиохийского (107) [6]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
21	3	Сб	<b>Субота пред Рождеством Христовым. Предпразднество Рождества Христова [6].</b> И св. мц. Улиании [Иулианьи], иже в Никомидии, и иже с нею свв. мчч. 500 мужей и 130 жен (ок. 304) [4; служба на Павечернице совместно с Трипеснцем предпразднеству]. <b>И преставление иже во свв. отца нашего Петра, митр. Киевского и всея Руси, московскаго чудотворца, святэйшия Митрополии Русьския (1326) [Бд]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
22	4	Вс	<b>Неделя пред Рождеством Христовым, святых Отец, 30-я по Пятидесятнице. Глас 5-и. Предпразднество Рождества Христова [8].</b> Св. влмц. Анастасии Фармаколитрии, сиречь Узорешительницы, и Хрисогона, учителя ея (ок. 304) [6]. ↑↑↑ <b>Пища с маслом.</b>
23	5	Пн	<b>Предпразднество Рождества Христова [8].</b> И свв. мчч. десяти, иже в Крите [6]. <b>И преставление иже во святых отца нашего Филиппа, митр. Московскаго и всея Руси чудотворца (1569) [Бд]. ↑↑↑</b> <b>Пища с маслом.</b>
24	6	Вт	<b>Предпразднество Рождества Христова [8]. Сочельник.</b> Св. прпмц. Евгении и свт. Филиппа еп., отца ея (ок. 262) [4; служба на Павечернице]. <b>Царские часы Рождеству Христову. ↓↓↓</b> <b>Пища без масла вечером, 1 раз.</b>
25	7	Ср	<b>ѢЖЕ ПО ПЛОТИ РОЖЕСТВО ГОСПОДА БОГА И СПАСА НАШЕГО ИСУСА ХРИСТА</b> <b>Разговение после Рождественскаго поста. ↑↑↑</b>
26	8	Чт	<b>Собор Пресвятыя Богородицы [Сл].</b> Св. свщмч. Евфимия, еп. Сардийскаго (ок. 840) [4; служба вычитывается на Павечернице заранее, до «Святок»]. И память свв. и праведных Иосифа Обручника (I), Давыда царя (XI до Р.Х.) и Иякова, брата Господня по плоти (I). ↑↑↑
27	9	Пт	<b>Попразднество Рождества Христова [6].</b> Св. ап., первоученика и первослужителя, архидиакона Стефана (I) [4]. И прп. отца нашего и исп. Феодора Начертаннаго, брата Феобану, творца каноном (ок. 840) [4]. ↑↑↑ <b>Пища скоромная.</b>
28	10	Сб	<b>Субота по Рождестве Христовом. Попразднество Рождества Христова [8].</b> Свв. мчч. дву тму [20 000], иже в Никомидии сожженных в церкви (302) [4]. ↑↑↑
29	11	Вс	<b>Неделя по Рождестве Христовом, святых Богоотец, 31-я по Пятидесятнице. Глас 6-и. Попразднество Рождества Христова [6].</b> Свв. младенец, иже Христа ради избиенных от Ирода в Вифлееме, четырёх надесяте тысящ [14 000] (I) [4]. И прп. отца нашего Маркела, игумена обители Неусыпаемых (по разным данным, 470, 485 или 486) [4]. ↑↑↑
30	12	Пн	Св. мц. Анисии (285–305) [4]. И прп. отца нашего Зотика, прокаженных кормителя (IV) [4]. <b>Преставление иже во святых отца нашего Макария, митр. Московскаго и всея Руси чудотворца (1563; по другим данным, было 31 декабря) [Бд]. ↑↑↑</b> <b>Пища скоромная для всех, в том числе и для постящихся по понедельникам.</b>
31	13	Вт	<b>Отдание праздника Рождества Христова [Сл].</b> И прп. матери нашей Мелании Римляныни (439) [4]. ↑↑↑



# КНИГА ОБ АНТИХРИСТЕ И О ПРОЧИХ ДЕЙСТВАХ, ИЖЕ ПРИ НЕМ БЫТИ ХОТЯЩИХ

Святитель Арсений Уральский  
(Окончание. Начало см. в «Вифлееме», выпуск №6).



*Святитель  
Арсений Уральский.*

## Глава 12.

**ЗНАМЕНИЕ 6. Яко той Антихрист царём и б́гом прозовётся и пока́жется, понёже дивная чудеса \*в мечтáнии<sup>1</sup> содеёт**

В первом зна́мении \*показа́хом<sup>2</sup> от пророка Данийла, ка́ко яви́ ему́ Дух Святы́и четы́ре великая царства, и́же еди́но по другóм преёмствовати хотя́ща до сконча́ния ми́ра. Си́е же откры́ся ему́ о́бразом четы́рех зве́рей, из мо́ря исходя́щих. В се́м же зна́мении показáти потщ́ймся явлéние еди́наго зве́ря, ре́кше четвёртаго, яко и досто́йно, рече́ у́бо Данийл: «Ви́дех, и се́ зве́рь четвёртыи, горд и стра́шен, и \*крéпок изли́ха<sup>3</sup>, зубы его́ железни и ве́лии, и но́гти ме́дяни, яды́и и отончевáя, остáнок же нога́ми попира́ше. Тóйже различáлся изли́ха па́че все́х

<sup>1</sup> Мнимо (привидением, призрачно)

<sup>2</sup> Мы показали

<sup>3</sup> Чрезвычайно силен

зверей прежних, и рогов десять ему, и смотрих \*в розех ему<sup>4</sup>, и се рог други мал възде пред ними». Ниже: «И се очи, аки человеци, в розе том, и уста глаголюща велика». В тойже главе толкуя ему, о сем ангел глаголет: «Зверь четверты – царство четвертое есть на земли, еже преспеет вся царства, и пояст всю землю, и попереет ю, и посечет ю. И десять рог ему – десять царей востанет, и по нем востанет други, иже преспеет злобами вся» (**Дан. 7**).

Святый отцы – Ипполит, папа Римский, Кирил Иеросалимский и Иоанн Дамаскин, – во свидетельство своих писании приемлюще от сея главизны пророчества Даниилова, и сего \*единонадесятаго<sup>5</sup> царя, виденнаго во образе единонадесятаго рога, разумеют быти самого того Антихриста, объявитися хотящаго в римстем начальстве, показанном пророку во образе четвертаго зверя горда и страшна, о немже пространно сказано и в первом знамении. Откуда ясно показуется, яко зверь четверты, горд и страшен, се есть четвертая монархия, или единовластительство римское. Рог бныи малыи, возшедший пред ними, се есть Антихрист, иже от мала и худа и безславна рода востати хотящий. \*Понеже Антихрист царствия не будет отчичь и дедичь наследник, но прелестныи и лукавыи восхититель<sup>6</sup>.

О сем глаголет Даниил пророк во главе 11-й: «И не даша нань славы царства, и приидет со обилием и соодолеет царству лестьми». И преподобный Иоанн Дамаскин глаголет: «Народится, рече, из блуда, и воспитается тайно, и внезапно привостанет и восцарствует» (**книга 4, гл. 27**). И святый Кирил Иеросалимский пишет, глаголя: «Не от царей, ни от царска рода воздержит царство, но \*прелестию восхитит<sup>7</sup> власть» (знамение 10). «Егда же исправится царство ему, \*абие<sup>8</sup> убиет три цари великия, египетскаго, ливийскаго и ефиопскаго» (Ефрем и Ипполит об Антихристе). О сих святый Андрей во Апокалипсисе сказует глаголя: «Сий десять рог и Даниил виде, сиречь царей, пред Антихристом идущих, от нихже триех искоренит, а прочая под ся покорит проклятыи» (**гл. 17, зач. 54**). О сих и Стефан Зизаний, учитель церковный, глаголет: «Ибо седмь царей в послушание свое Антихрист к Римскому престолу слугами своими в то время добровольно и без брани взыскати иматъ, а трех паки войною и силою со иными седмию царй достанет» (**Книга Кирилова, знамение 9**).

\*Понеже егда<sup>9</sup> Антихрист трием вышереченным царем одолеет, сиречь Египетскому, Ливийскому и Ефиопскому, тогда и прочие царие покорятся ему. \*Таже<sup>10</sup> вознесется сердцем на всякаго человека, \*не точию же<sup>11</sup>, но и на Бога хульная речет, помышляя окаянный, яко царь будет даже до века» (**Соборник, гл. 8**). И оттоле Антихрист начнет быти монархом, рече же единовластвующим всея вселенныя обладателем. О сем монаршестве Антихристове, яко быти ему по образу Августа кесаря, сказует и святый Андрей во Апокалипсисе, во главе 13-й, зачало 36-е. Подобно и святый Григорий Богослов в книзе своей во главе 47-й повествует. Также и святый Кирил Иеросалимский в знамении 10-м книги своей пишет. И святый Иоанн Златоустыи в «Беседах апостольских» глаголет: «Якоже бо иже прежде сего разоришася царствия, сиречь мидское от вавилонскаго, вавилонское от перскаго, персское от македонскаго, македонское от римскаго, тако и сие от Антихриста, а он от Христа» (**2 Сол. беседа 4**). Зде Златоуст святый Антихристово царствование сравнивает с вышереченными царствами и глаго-

<sup>4</sup> Между его рогами

<sup>5</sup> Одиннадцатого

<sup>6</sup> Поскольку Антихрист не будет наследник царства от отца и деда, но лживый и лукавый похититель.

<sup>7</sup> Обманом захватит

<sup>8</sup> Немедленно

<sup>9</sup> Ибо когда

<sup>10</sup> Потом

<sup>11</sup> И не только

лет быти Антихристово царствие последующее римскому, якоже римское греческому, греческое персскому, персское асирийскому. \*Ельма же оная царствия бяху чувственны и бяху монархиями: яве есть, яко и Антихристово царство хошет быти чувственное, и будет монархией<sup>12</sup>, и никим же упразднится ймать, точию Самем Господем Исусом Христом на суд грядущим. И о сем апостол вещает глаголя: «Егоже Христос Исус убиёт духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего» (2 Сол. зач. 275).

Возвратимся паки на преждереченная. Святой Ипполит нрав и действия Антихристова показывает, глаголя: «В первых бо его явится кроток, тих, любезен, благоговейн, миролюбив, ненавидя неправду, не приемля мзды, идолослужения отвращаяся, писания любя, и прочая. Таже и чудеса сотворит, прокаженные очистит, расслабленные воздвигнет, бесы изгонит, о дальних яко о настоящих известит, мертвые возставит, вдовицам поможет, и прочая. И сия сотворит, яко льстив сый и лукав, и всех хотя прельстити, во еже сотворити его царя. И егда видят его людие и народ толикыя добродетели его и таковыя его силы, вси вкупе единым разумом соберутся, во еже сотворити его царя». Ниже: «Исперва убо льстивне прием ложь незаконный, отречется славы своея. Чловецы же пребудут моляще его, и поставят его царя, и по сих вознесется сердцем», и прочая. Ниже: «И спеша воврещи в погибель весь род человеческий, умножит знамения ложная. Людем бо всем, восхваляющим его мечтаний ради, воззовет гласом крепким, яко поколебаться месту, в нем же множества тому предстоят: разумеите людие, колена и языцы мою великую власть и силу, и крепость моего царства, кто силен якоже аз? Кто бог велий разве мене? Кто власти моей сопротиво станет? \*Преставит<sup>13</sup> горы пред очима зрящих, шествует по морю не мокрыми стопами, сведет огонь с небес, сотворит день тму, а ночь – день: солнце бо преобратит аможе хошет, и луну такожде. И единою просто вся стихия землю и море силою мечтаний своих пред зрящими покажет послушны». Ниже: «Тажде повеления его скверныи на кийждо град послет, и в законения во всех странах, с бесы же и с чувственными чловеки глаголюща, яко царь велии явися по всей земли: приидите вси и видите крепость его и силу», – и прочая. Ниже: «Уведесте ли<sup>14</sup> козни льстиваго, како всячески хошет отставити ум чловеком? Бесы же покажет яко ангелы света, и воинства безплотная приведет, имже несть числа, и пред всеми покажет себе на небо вземлема с трубами и гласы и звуки неизочтенными, и воплем крепким, восхваляющим его неисповедимыми песньми, и возблистается яко свет, иже тме начальник: и когда убо якоже на небеса возлетит, когда же на землю сходит со славою мною, когда же яко ангелом бесом заповесть творити повеления его со многим страхом и трепетом».

Преподобный Ефрем в книзе своей глаголет: «Изрекү с болезнию, и возглаголю с воздыханием о настоящем мира скончании, и о змьи безстуднем и лукавем, хотящем возмутити всю поднебесную, и вложити страх и пренемогание и люто неверование в сердца чловеком, и творити знамения и чудеса и страхования, яко да возможет прельстити и избранныя, и уклонити в ложная знамения и чудеса привиденьми, бывающими от него, по попущению святаго Бога приемлет область Антихрист прельстити весь мир, зане умножися нечестие в мире, везде и повсюду злая содевают. Тем убо Пречистый Владыка духом лестьчим хошет искусити весь мир, за нечестие их послабит. \*Понёже<sup>15</sup> сами тако восхотеша чловецы: \*Бога отступити, а неприязнь прияти<sup>16</sup>. Велик подвиг, братие, \*во времена

<sup>12</sup>И поскольку те царства были чувственными (то есть реальными, а не воображаемыми), и являлись монархиями – явно, что и царство Антихриста будет чувственным (реальным), и будет монархией

<sup>13</sup>Передвинет

<sup>14</sup>Уразумели ли вы

<sup>15</sup>Поскольку

<sup>16</sup>Отступить от Бога, а принять врага

она<sup>17</sup> на всех человецех, паче же на верных, егда будут зна́менія и чюдеса от са­мого змия \*со мно́гою областью<sup>18</sup>. Егда паки себе являет яко бога в привиденіих страшных, \*на аёр летяща<sup>19</sup>, и вся демоны во образе ангельстем летяща со стра­хом пред мучителем, и возопиет бо крепко, изменяя образы, устрашите хотя без числа вся человеки. Прием бо безстудный область, демоны по́слет на вся концы земныя, яко да проповедят всем, яко царь велик явися со славою, приидите вси и видите». Ніже: «Не сам же родится сатана, но во образ его приидет прескверный, яко тать лжею говенія, хотя прельстити вся человеки. Смирен же и молчалив яв­лялся, яко и се рещи, ненави́дя неправду, и отвращался идол, почитая же благо­верие, и прочая. Над всеми же сими чюдеса сотворит и зна́менія, и страхованія со властью мно́гою». Ніже: «Егда бо ўзрят его людие мнози и народи толика его добродейства, красотою же и силою су́ща \*утворёна<sup>20</sup>, вси вкупе во единой воли будут, и с радостию великою поставят его царя, глаголюще сами к себе: где убо ин обретається толик человек благ и праведен». Ніже: «Потом же выше меры воз­несется сердцем, \*уже не яко говёин являясь<sup>21</sup>, уже не яко нищелюбец, уже не тих, но всегда от всех яр, нагл, гневлив, и прочая. Чюдеса мно́жа страшная, лжéю и не­правдою се являя. Та́цем же коварством \*преставит горы привиденьми ложными, а не истиною<sup>22</sup>. Народом убо предстоящим и людем мно́гим славящим его за при­виденія, и возопиет гласом крепким, яко подвизатися и месту, на немже народи предстоят ему. И глаголет со дерзновением: разуме́йте вси людие великую силу \*моея́ области<sup>23</sup>, се пред всеми вами хочу горе оной велицей \*сущей об он пол моря<sup>24</sup>, \*да прейдет со онаго полу моря глаго́лом моим се́мо ныне к нам<sup>25</sup>. И ре­чет скверный: тебе велю горб, ныне прейди́ на сию́ страну́ моря: и абие потечёт гора́ \*вообщю́ всем видящим<sup>26</sup>, а не подвигнувшись ей отнюд от оснований, яже Бог вышний утверди и вознесе. Сим бо прескверный области не ймать, но весь мир прельстит привиденьми и чары волшебными. Паки же друзей горе, стоящей во глубине великаго моря, острову зело велику велит изыти и \*на́ сусе<sup>27</sup> стати \*в красный позор<sup>28</sup> видящим, острову же не двигнувшись отнюд, яко гора на сусе, абие \*оток<sup>29</sup> бывает. Паки тойже змий прострет руце свои и соберет множество гад и птиц, и \*пойдет верху бездны, яко посуху<sup>30</sup>, привиденьми льстит всяческая. И мнози веровати ймут, и славити его начнут яко бога крепка» **(слово 105)**.

В Синоксаре́ в Неделю́ мясопу́стную о втором пришествии Христове глаго­лет: «Преді же Его пришествия приидет сопротивник Христу́, и похóдит \*негли по Христе, проходя житие<sup>31</sup>, и \*чюдеса сотворит, елика убо и Христос содея, и мертве­ца воскресит, обаче по привидению́ вся содеет<sup>32</sup>». Ніже: «И всё сатанино́ дёйство поды́мет, и \*напрáсно<sup>33</sup> востанет и угодит людем, \*негли и божественная писания пройдет, и посту навькнет, и понудится от человек, и царь проповесться<sup>34</sup>».

<sup>17</sup>В те времена

<sup>18</sup>С великой властью

<sup>19</sup>Летающего по воздуху

<sup>20</sup>Украшена

<sup>21</sup>Уже не благоговейным себя показывая

<sup>22</sup>Передвинет горы ложными привидениями, а не на самом деле

<sup>23</sup>Моей власти

<sup>24</sup>Стоящей на том берегу моря

<sup>25</sup>Чтобы она перешла ныне по моему слову с того берега моря сюда к нам

<sup>26</sup>И все смотрящие буду это видеть

<sup>27</sup>На суше

<sup>28</sup>В прекрасное зрелище

<sup>29</sup>Остров

<sup>30</sup>Пойдет над глубиной (моря), как по суше

<sup>31</sup>Может быть, жизнью подражая Христу

<sup>32</sup>И сотворит такие же чюдеса, как и Христос, и умерших воскресит, однако все это сотворит по привидению (а не истинно)

<sup>33</sup>Внезапно

<sup>34</sup>Может быть, и Божественные писания изучит, и привыкнет к посту, и люди его понудят (на царство), и царем провозглашён будет

Святой апостол Павел глаголет: «И тогда открыётся человек беззаконию, сын погибели, противник, и превозносяся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, яко ему сести в церкви Божии, аки богу, показуя \*себе<sup>35</sup> яко бог есть» (**2 Сол. зач. 275**). От толкования в Толковом Апостоле: «О Антихристе зде бесѣдует». Ниже: «Сей превознесется своею гордостью не токмо на всякаго глаголемаго бога, но и на идолы: не аки ко идолослужению приведет человеки, но томѹ самому поклонитися, и повелевати себе за бога почитати». Апостол: «Яко ему сести в церкви Божии, аки богу, показуя себе яко бог есть». Толкование: «Не токмо во Иеросалиме, но и в церквах Божиих, и не рече глаголюща, но показуя, сиречь покушаяся показати и дѣлы, и знамении, и чудесы». И в «Беседах» пишет, глаголя: «И открыётся человек, рече, превозносяся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища. Не бѣ во идолослужение введѣт он, но богопротивен некто будет, и всех разорит богов, и повелит кланятися себе вместо Бога, и сядет в храме Божием, не иже во Иеросалиме, но и в церквах, показуя, рече, себе бога, не рече глаголюща, но покушующаяся показати: ибо дѣла велия соделает, и знамения покажет чудна».

Видиши ли, яко Антихрист царем будет, и не точию царем, но и богом прозовѣтся, и велия знамения соделает. А еже глаголет, яко сядет в церквах Божиих: како же сядет и когда, о том ниже покажется, в знамении 7-м и 9-м. Зде же не о сем, но о титуле (сиречь достоинстве или сане) и о чудесных действиях его глаголем, о сем паки и святой Кирил Иеросалимский в знамении 10-м скажет, глаголя, яко «сатана ученики себе учинит, иже по онаго воли сам собою начнет действовать, и прельщати всякими знаменьями и чудесы лживыми, отец бо лжам, и лживая действия мечтанием действовать имать, иже многая начнут видети мертвых воставших, а они не восташа, и хромых ходящих, и слепых прозирающих, а здравия не будет. От толкования. Вознесется и возвысится паче всякаго глаголемаго бога или чтилища. Не глаголет всячески паче Бога, Иже есть един истинный Бог, но паче всякаго глаголемаго бога, еже есть паче всех царей земных вознесется, иже суть прозванныи, а не сѹтъ бѣзи». И в знамении 11-м сице: «Оны прежнии цари гоняще токмо убивали, а мертвых не воскрешали: а тогда Антихрист лестию и привидением злым прельстит их и изменит, аще возможно, и избранныя, едва тогда кто помыслит, яко и Христос имать что больше сотворити паче сего, яко бою же силою сей действует».

Показахом зде от многа мало Священным Писанием, яко Антихрист царем и богом объявится, и велия чудеса сотворит, которая выше сказана. Кто же ныне и где виде, или когда слыша таковаго человека, бывающа царя и бога, и сицевая знамения и чудеса мечтанием сотворяюща? Воистину никто, никогда и нигде же. Тем же и от сего знамения явствуется, яко \*не ѹ прииде самообразне той Антихрист: но всуе и ложне нещии утверждают от давна в мире пришествие его<sup>36</sup>.

**\*ПРИСТИЖЕНИЕ<sup>37</sup>**. Но речет ли кто, яко ныне мечтательная сия чудеса показываются в столичных и прочих городах в театрах.

**Отвещаем.** Аще ныне привидения некая и показуют нещии, \*обаче не такова, якова же от Антихриста хотѹт быти<sup>38</sup>. Разньство же их всяк может видети, ибо Антихристова действия в Священном Писании суть объявлена, такожде и при нынешних зрелищах всеми есть видимо. Ещѣ же \*тѣи показатели<sup>39</sup> ныне и богом себе не исповедуют, и имети себя вместо бога никого не научают: но токмо показуют они бная зрелища взятки ради денежныя, над народом же никакой

<sup>35</sup>Себя

<sup>36</sup>Ещѣ не пришѣл самолично тот Антихрист, но бесполезно и ложно некторые утверждают, что он давно уже пришѣл

<sup>37</sup>Дополнение

<sup>38</sup>Однако не такие, каковы от Антихриста будут твориться

<sup>39</sup>Те устроители зрелищ

власти не ймут, темже и людие вместо бога их не вменяют, но токмо видевши оная зрелища, смехом и прочим мирским утешением забавлени, \*абие отходят<sup>40</sup>. Сего ради не пристойно есть таковая зрелища вменять и разуметь вместо оных знамений и чудес, хотящих быти тогда от самого Антихриста, иже не взятки ради денежныя, и не смеха ради, и не простаго ради зрения действоватися имущих, но ради прелести и погибели душевныя, \*якоже выше объявися<sup>41</sup>.

**Инии же паки о сих чудесах инако мудрствуют, якобы сия мечтательная знамения и чудеса от Антихриста ныне уже совершаются тайнодейственно, в духовном смысле, при еретических сомнищах: имут бо еретицы вся тайны ко прельщению православных, якоже показует Святое Писание.**

**Отвещаем.** Обаче таковое их мудрование неосновательно есть, \*блазненно<sup>42</sup> паче же и лживо: а яко тако есть, показуется отсюда.

*Первое.* Яко к еретиком ныне аще кто обращается или присоединяется, всячески не чудес ради соблажняется, но жительство ради легкаго, растленного и роскошнаго, или ради недоведения в разсуждении чрез множество замешательств. При Антихристе же не сих ради соблазнятся, но чудес ради и знамений, якоже речеса.

*Второе.* Яко еретицы убо своим лживым учением прельщают уже лет тысящу осмьсот и больши, наченшеса от времен воплощения Христова, и даже доселе. Нещыи же еретицы были и при законе Моисеове, таков бо продолжительно прельщение еретическое, яко оттоле даже до ныне продолжися. Прельщение же Антихристово самообразное, не продолжительно есть, но малое некое удержит время, сиречь токмо три лета и шесть месяцев. И о сем ясно показуется ниже, в 12-м знамении.

*Третье.* Яко во время прошедшее и ныне настоящее, в немже и еретицы настоят, никтоже противу им не вооружися таковыми чудесами, яков же противу него от пророков Илий и Еноха будут. Кто бо и где ныне затвори небо, да не снидет дождь на землю? Или кто преобратил воды в кровь, или порази землю другими сим подобными язвами? Воистину никтоже. Во время же пришествия Антихристова, противу его ложных чудес, святая пророка Илий и Енох сотворят сия истинная чудеса, рекше: удержат небо, да не снидет дождь на землю, и обратят воды в кровь, и поразят землю всякою язвою, елико восхоцут. И о сих писано выше, в знамении пятом.

**Но паки противоречат ныне нещыи, о сих глаголюще: вся сия чудеса уже сбыхася сицевым подобием: небо убо есть святая Церковь, а дождь от нея – благочестивое учение, земля же суть человеки. И егда оскуде от Церкви благочестивое учение, яко дождь от небесе, и преобратихася воды в кровь, сиречь в нечестивое учение, тогда изше земля, сиречь от таковаго нечестиваго учения умроща человецы тайнственною душевною смертию.**

**Отвещаем.** От Божественнаго Писания выше показавом, в знамении 3-м, 4-м, и 5-м, о сих проробах Илий и Енохе, яко чувственно прийдут во время пришествия Антихристова и сотворят вышереченная чудеса. Ныне же бнии самомнителы яве блазнятся с таковым неистинным мудрованием, яко умствуют быти пророков Божественное Писание, или закон, а небо – Церковь; дождь же и воды кровавы – учение; землю – человеков. Есть убо в Священном Писании, называються сия тако: обаче преносне, во иносказательном разуме, а не всюду и не о сих паче проробах Илий и Енохе, но отнюд в другом лице и смысле и

<sup>40</sup>Тотчас уходят

<sup>41</sup>Как было показано выше

<sup>42</sup>Ошибочно

времени. Сие же святых отец сказание о сих пророках, и о чудесах их, о небеси и о дожде, о водах и о земли, подобает чувственно тако приимати. Ибо тако святый Иоанн Богослов во Апокалипсисе, в 11-й главе, предаде. Святый же отцы Иустин, мученик и любомудрец, и Иринеи, епископ Лугдунский, и Андрей, архиепископ Кесарии Каппадокийския, и Иоанн Златоустыи – вси сий, кийждо их протолковав Апокалипсис, и на сию 11-ю главу толкование творяще, сиречь о сих пророках Илии и Енохе, о пришествии же их и убиении, и о чудесах, хотящих быти от них, вся сия оны чувственно приемлют, а иносказательнаго коего толкования никтоже из них не предаде, якоже явственно свидетельствуют древлеписменные и новопечатные Апокалипсисы. Такожде и Ипполит святый с ними единомудренно сия приемлет. Ибо в слове своем, егда писалше о Антихристе, тако взем от Апокалипсиса, написал и о сих пророках, и о чудесах и убиении их. Обаче и сей святый вся речения о сих чувственно приемлет и предает, а тайственного смысла отнюд не рече: о сем сказано выше, в знаменнии 3-м, 4-м и 5-м. И возможно убо есть всячески ум имущему видети и уразумевати по вышереченным святоотеческим сказанием, \*яко сия пророка<sup>43</sup> Илия и Енох чувственно будут.

Тайственное же оных мнение не точию святых отец сказанию, но и самим им таковое мудрование воспротивоборствует, и на себя станет. Иметь же сие: аще убо и по их мудрованию рассуждати, и Святое Писание zde за пророков Илию и Еноха полагати: то где и како могут быти от писания вышереченная чудеса? Кто убо виде или слыша когда, еже бы Священное Писание удержало небо от дождя, сиречь от благочестиваго учения, и преобратило бы в кровь воды, сиречь в нечестивое учение, и тем бы изсушило землю, сиречь человеков душевне умертвило? Могут ли сия тако быти? Никакоже! Темже явственно показуется, яко не имать места таковое мудрование, еже бы разумети вместо Илии и Еноха Святое писание: но яве открывается и светлоявлено познавается чувственное тех пришествие и чудеса быти имущая.

Четвертое доказательство к трем вышеписанным, во утвержение истинных чудес пророческих, хотящих быти во обличение вышереченных Антихристовых ложных чудес, яве, яко чувственно же быти имущих во оное время, егда сам он придет, и богом быти себе \*вознепщует<sup>44</sup>, тогда и людие многи поклонятся ему, аки богу святому, вопиюще и глаголюще, яко ты еси спаситель наш.

**Темже убо ныне нецыи прицепившися к речению сему говорят, якобы сие уже совершилося. Мнози бо ныне поклоняются «иному новому богу Иисусу», глаголюще, яко ты еси спаситель наш, той бо «ин бог» наста от лет 1666, от времени Никона патриарха московскаго. Тойже «иный новый бог Иисус» от тех времен учинися небесным и земным царем и владыкою, и всему миру спасителем: истинною же Антихрист есть.**

**ОБЛИЧЕНИЕ.** Не ведят убо, ниже разумют глаголющии о сей новости «Иисус», якобы она бысть от лет 1666, и якобы се Антихрист есть, но явно ошибаются. Ибо не от сих лет сия новость настала, но гораздо ранее, от кого же и как возникше, не известно. А яко сия новость не есть Антихрист, известуется отсюда.

В книге Библии, печатанной в 1581 году в городе Остроге, на самом последнем листу в выходе греческими буквами напечатано «Иисус». Издана же сия Библия Василием князем Острожским, к которому Мелетий, патриарх Александрийский, писал послания, и называл его всеславным, велелепным, благочестивым и православным поборником Церкви соборная, православная, восточная веры, ни в чем не сумненная. О чем зри в «Книге Кириловой» на

<sup>43</sup>Что эти два пророка

<sup>44</sup>Возмнит

листах 431 обор., 451, 489 об. и 501.

В беседах апостольских, изданных Захарием Копистенским в 1623 году, аще и не всюду, обаче во многих местех, напечатано Иисус. На сии же беседы богомудрый писатель «Книги о правой вере» во многих местех ссылается, смотри в «Книге о вере» на листах 26, 84 обор., 91, 99 и 100, и далее по всей книге. Ещё на те же беседы ссылался московский собор, бывший исправления ради церковного пения при патриархе Иосифе. О чем зри в предисловии служебника, напечатанного в 10-е лето патриарха Иосифа, и в другой раз в первое лето Никона. Но аще бы сия новость «Иисус» была (якоже нецыи мнят) Антихрист, то писатель «Книги о вере», и всероссийский архиереев собор, и даже сам Иосиф патриарх, видя оную в вышеозначенных книгах, не бы умолчали, еже бы сего не объявити последующим по ним родовом, понеже вещь сия не суть мала: но всячески достойна объявлению. Аще же толицыи и таковыи отцы тако не рекóша, яве есть, яко нѣсть се Антихрист: и всеу трудятся блазнящися о сем нецыи, мнящися быти премудрее бных отѣц, обаче объюродеша, хотяще то \*приввести<sup>45</sup> и утвердити, еже святии отцы не предаша. Прóчее пока́жется о сѣм нѣже, в зна́мени 10-м, раздел 6-й.

### Глава 13.

#### **ЗНАМЕНИЕ 7. Яко не инде гдѣ, но во Иеросали́ме гра́де престóл Антихристов имать быти**

А яко престол Антихристов во Иеросали́ме бѹдет по подобию Давы́дову, о сѣм от Божѣственнаго Писа́ния извествѹемся: во Апокалипсѣсе, во главе 11-й, сказѹется тако, яко «зверь восходѣи от бездны (сѣречь Антихрист) сотворит с ними брань (то есть со Илиѣю и Ено́хом) и победит их, и убиѣт я, и \*трупа ею оставит на стогнах<sup>46</sup> града великаго, иже нарицается духóвне Содом и Египет, идѣже и Господь наш рáспят бысть. От толкования. Антихрист убиѣт я по Бóжию оставлѣнию, и не погребѣна оставит телеса ею в самѣм тѣм Иеросали́ме, сѣречь ветхом и развращѣнном, идѣже Господь пострадá: \*тѹ бо начнет<sup>47</sup> царствовати по подобию Давы́дову, егоже по́ плоти бысть Сын Христос истинный Бог наш, да и в сѣм себѣ Христа́ известит бѣти, яко совершáя пророческое слово глаголющее: воздвигну скинию Давы́дову падшую, и изриновения ея паки созижду, имже жѣдове блазнящися, на онаго пришествие восприѣмлют и сказѹют» (**Апокалипсѣс толковыи Андрея Кесарийскаго, зач. 30**). И паки святѣи Андрей глаголет: «И Антихрист в хра́ме Божий сядет, или во июдѣйстем дрѣвле убо божѣственном, развращѣнном же за дерзость на Христа, и от негó паки испрáвиться ча́емем богобóрцами июдѣями» (**зач. 63**). И святѣи Ипполит в Слове своем о Антихристе сказует: «Яко тóй востáвит во Иеросали́ме кáменен храм» (**Соборник, гл. 8**). И паки нѣже глаголет: «И три цари убиет гневом, египетскаго, ливийскаго и ефиопскаго. И по сих сотворит церковь иже во Иеросали́ме, и \*востáвит ея июдѣом<sup>48</sup>». И святѣи Ефрем в кни́зе своей глаголет: «Паче убо погáнии жѣдове чтити его начнут, и ра́доватися царству его, тех бо почитати будет и место, и церковь» (**слово 105**). И в Синоксаре в Неделю мясопустную пишет, яко «он все сатанино́ действо подѣимет, и напрáсно востáнет и угодит лю́дем, нѣгли и Божѣственная Писа́ния прóйдет, и постѹ навѣикнет, и понѹдится от человек, и царь проповѣсться, и возлѣбит мно́жае еврейский род, и во Иеросали́ме устанется и цѣрковь их воздвѣгнет». И в кни́зе Григория Богослова, во главе 47-й, сице писано: «Мѣрзость опустѣния стоя на мѣсте свягом глаголют, яко храм

<sup>45</sup>Внести (новшество)

<sup>46</sup>И трупы их оставит на перекрѣстках

<sup>47</sup>Ибо он там начнѣт

<sup>48</sup>И восстановит её для иудеев

во Иеросали́мех сози́ждется послеще, яко Анти́христу увѣрующуся от иудей христу́ быти и сядущу, и возмнѣвшуся всея вселенныя быти царю». И святыи Кирил Иеросали́мский глаголет: «А еже глаголет, яко в церкви Божии ему сести: в котóрой церкви? В смущѣнной глаголю жидóвской, а не в той, в которой ныне есть мы. Того бо ради сия глаголю, даже мы сами себе не предадим в волю его: понѣже бо к жидóm придет яко христос, и от жидóв приѣтъ имать быти, да́же их тем наипáче обольстѣтъ, и честнóую церковь сотворит, да в бóльшее сомнение их вложѣтъ, глаго́ля себе от колена Давы́дова, хотя́щу Солóмонову церковь создáти» (**Книга Кирилова, знáмение 10**).

Выше писано в сей главе из Апокалипсиса, яко град Иеросали́м нарицается Содомом и Египтом. Тѣмже да вѣсть хотѣи познáти, яко тáко не просто нарицается, но духóвнне, занѣ умножися в нем беззаконие и студодеяние. Сего ради подобно сказует и святыи Иоанн Златоустый в «Маргарите», во «Втором слове на иудея», приводя во свидетельство пророка Исаию глаголюща: «Услышите слово Господне князи содóмстии, внемлите закон Божии лóбдие гомóрстии. Не к содóмлянном, ни́же в Гоморе живúщим бесѣдует, но ко иудѣом. Нарѣчет же тех сѣце, понѣже злобы подражанием еже ко онем привлекоша сродство». Нарѣцается úбо град сей Иеросали́м градом святым, ради бывших в нем Божиих благодеяний. От исперва обетовании ради о нем Божиих к праóтцем, и по сих Зако́на ради вѣтхаго, в нем совершѣннаго, и пророк и апостол ради, бывших в нем, паче же ради страстей Христóвых и Крестá и погребѣния, и прочих тайн и дарований Божиих. Нарѣцается же град сей Иеросали́м и Содомом, и Гомором, и Египтом, ради бывшаго в нем людскаго беззакония, и студодеяния и слепоты. И в том úбо граде Иеросали́ме, а по духовному нарицанию в Содоме и Египте, престол Антихристов быти имать, якоже всеми вышеписанными святыми отцы свидетельствуется.

**Глаголет же некто: Иеросали́мом нарицается Церковь, в нейже давно úже седѣтъ Антихрист на своем престоле. Или́ еще паки ин некто, и́нако мудрствуя, глаголет: престол Антихристов сказует быти в Содоме и Египте, Содом же и Египет бысть úже ныне весь мир за злобу его и беззаконие. Темже и Антихрист давно уже приѣде и на престол сед царствует в сем Содоме и Египте, сѣречь во всем мире.**

**Отвещáем.** Называется в писании Церковь Иеросали́мом, и мир сей Содомом и Египтом, однако тáмо не о сем речено, но в другóм некоем разуме. Сие же во Апокалипсѣсе не о всем мире и не о Церкви глаголет, но сúщем том самом граде Иеросали́ме, приречѣ бо: «в нѣмже Христос распят бысть». Мир úбо сей во всю вселенную бысть, и Церковь такожде во весь мир распростресе, Христос же распят бысть не во всем мире, и не в церквах, но во едином месте града Иеросали́ма. Темже не пристойно сѣце разумети сие на Церковь и на весь мир. Аще бо область Антихристова и всюду тогда распространится в мире и в церквах, обаче столица его во едином месте зрится быти, сѣречь в том самом граде Иеросали́ме, идеже и Христос распят бысть, якоже выше речеся во Апокалипсѣсе и в прочих книгах.

Инии же святѣи отцы сказуют о Антихристе, якобы он царем будет в старом Риме (якоже выше в первом знáмени напомнимся), обáче и таковое сказание не сопротивно есть вышеписанным zde святым отцем. Ибо может быть, яко в Риме прежде начнет царствовать, и потом во Иеросали́м приѣдет, и тамо устанется, якоже повествуется о нем в «Кни́зе Кири́лове», в толковании на 10-е знáмение сѣце: «А иже на Римское царство, якоже ныне видим, не цари царя избирают, но духовныя духовных на монархию Римскую, на царскую власть света сего прикладают. Иже Божию и святительскую власть в Риме на себе восхѣтив, и

по всему миру расширяют и держат, и предадут оному последнему князю мира сего, иже есть Антихристу». Нїже: «И тако с великою нуждею и тягостию приидет ко иудѣом, якоже святїи Кирил впредї, в знамении 11-м, пишет». Нїже: «Вѣдая сопротивнаго величество и смиренїе благоверных, якоже рече Господь, егда пришед во Иеросалим, тогда сущи во Иудеи да бежат на горы, аще кто слышится силен быти, да ся берет с сатаню, якоже достбит».

**Сие же паки слышит некто в писании, яко Антихрист в Риме воцарится, Римом же быти не Рим разумеет, но Московское царство таково быти нещует, занеже назвася оно Римом от Иеремии патриарха Константинопольскаго (Кормчая, л. 15).** Обаче известно да будет, яко в священном писании называет сим именем Рим четырекратно, яже суть сия: Рим старый, или ветхий, се есть истый Рим. Рим вторый, или новый, се есть Царьград, или Константинополь. Рим третий, се есть царство Московское, или самовладение Российское. И есть Рим четвертый, се есть весь мир, иже беззаконий и преступлений ради тако наречен. Темже убо надлежит чтущему разумети, где о котором Риме глаголет: Антихристу же быти Божественное писание вещает не в сих, но в старом Риме, о сем зри в «Книге Кирилове», в знамении 8-м, в конце толкования.

**Еще убо нецыи из нынешних утверждают, якобы не будет во веки возстановлена во Иеросалиме церковь иудеом. И приводят на сие во свидетельство неких святых отец, наипаче же Иоанна Златоустаго, иже в Маргарите в 3-м слове на иудея о сем глаголет: «Аще бо и хотят иудеи паки воспріяти свой град, и на первое возвратитися жительство, и храм зрети воздвигаем, еже никогдаже будет».**

Таковое убо свидетельство Иоанна Златоустаго достоин всячески приимати, обаче же и zde толикими и таковыми святыми отцы вышеписанная отнюд не подобает отметати, зане в них глагола Тойже Дух Святїи: и елико их, но вси они сказуют, яко возставлен будет той храм во Иеросалиме, в немже будет и престол Антихристов. И аще кто благоразумно разсмотрит, таковый всяко узрит, яко и Златоуст то же любомудрствует, а не противное прочим святым отцем: понеже и он Того же имѣя Духа, Егоже и тїи. А еже глаголет о храме еврейстем, якобы той воздвигаем никогдаже будет, то с сичевым разумом глаголет.

*Первое.* Яко никогдаже иудеи воспріимут, ни узрят свой град и храм, еже бы совершати им в нем чин закона Моисеова: сего отнюд не будет во веки. Аще же храм той и возсозидется (по сказанию вышеписанных святых отец), но уже на малое некое время, и не с чином закона Моисеова, но повелит им той Антихрист кланяться ему аки богами. Аще же нечто и соблюдати научит от закона Моисеова, обаче и то сотворит от исперва к прельщению иудеев, истинною же отнюд сего лишатся, и никогдаже им сие будет, по глаголу Златоустову.

*Второе.* Или яко краткое и нечїнное оныя церкви возставление тогда случится, сего ради оно возставление не вменяет Златоуст в созидание.

*Третье.* Или яко тогда он зельне тече на иудея, сего ради отнюд пресече им надежду онаго, яко нечаяннаго и отметнаго уже законоположения. Обаче во время Антихристово пришествія, яко паки во Иеросалиме возсозидется храм той еврейский, и яко сам той Антихрист сядет в нем, сего и Златоуст не отрицает, но то же любомудрие являет, еже и прочии вышеписанныи святїи отцы предают, имать же сиче: вегда убо рече апостол о Антихристе, яко ему сести в церкви Божии аки богу (зач. 275). Златоуст в Толковом Апостоле на сие глаголет: «Не токмо во Иеросалиме, но и в церквах Божиих». И паки тойже в беседах толкуя сие, сиче рече: «И сядет в храме Божиим, не иже во Иеросалиме, но и в церквах» (2 Сол. беседа 4).

Видиши ли силу слова, не рече убо, не иже во Иеросалиме, но в церквах: рече же, «но и в церквах», и сия союзная «и» значит яко не токмо в церкви, но первее сядет в том храме, иже во Иеросалиме. Через сию речь, рекше «не токмо» и паки через союзную «и» обеими сими яснейши показывает, яко той Антихрист первее сядет в церкви оной во Иеросалиме, таже и в прочих церквах Божиих. И отсюда показуется, яко и Златоуст то же любомудрствуя объявил, еже и вышереченнии святии отцы сказали, яко тогда будет во Иеросалиме церковь еврейская, аможе и Антихрист уставится, и чрез чудеса богом объявится. \*Ныне же и ещё не ў оная церковь во Иеросалиме возставися, ниже кто тамо таков уставися, и яко бог чудесы прославися<sup>49</sup>. Темже чрез сие знамение является, яко Антихрист \*не ў пришел есть, ниже воцарися<sup>50</sup>. Сего ради не лёпотное и не крёпкое оных умышление, не сице мудрствующее, да сотрётся крепостию силы Богодухновеннаго вышереченных zde святых отец писания, егоже выше положихом, подобно и ниже изъяснитса. А како сядет Антихрист в церквах, о том ниже, в знаменнии девятм, покажетса.

#### Глава 14.

##### **ЗНАМЕНИЕ 8. Убиение Ено́ха и Или́й пророков, и па́ки воскресение их**

Выше, во главе 9, 10 и 11, показáхом от Божественнаго Писания о сих святых пророках Илии и Енохе, яко они́ во́ плоти взяты, яко живи и во́ плоти да́же до ны́не пребыва́ют, и яко от Бога послани прийдут обличити Анти́христа, и обра́щати челове́ческий род в покая́ние от пребезмернаго тех беззакония и нечестия, и яко сотворят чудеса велия и страшна. Зде же показати потщímся, яко они по всех сих во граде Иеросали́ме от Анти́христа уби́ени бу́дут.

О сем сказу́ется во Апокалипсисе, во главе 11-й: «\*И егда соверши́та свидете́льство свое́<sup>51</sup> (сиречь Енох и Или́я), зверь, восходя́и из бездны, сотвори́т брань с ни́ма, и победит \*я<sup>52</sup>, и убиёт я, и тела́са ею́ оставит на сто́гнах гра́да вели́каго не погребё́нна, иже нарица́ется духо́вне Содом и Египет, иде́же и Госпо́дь наш распя́тся. От толкования. \*По засвидетельствовании бо ею́ (глаголет) еже от прёлести отбежа́ния<sup>53</sup>, зверь, сиречь Антихрист, исходя́и из темных и пропа́стных земных мест, в нихже диавол осужде́н бысть, убиёт я по божественному оставлению, и непогребё́нная оставит тела́са ею́, в са́мом те́м Иеросали́ме, сиречь вётсем и превра́щеннем, в нем же и Госпо́дь пострада: в сем (якоже подо́бится) поставля́я царственная, и престол царский по подо́бию Давы́дову». Ни́же. «Сущее: И ўзрят от людей, и колен, и язык, и народов тру́па ею́ дни три и пол, и трупа ею́ не оставят вложить в гроба, и живу́щии на земли возра́дуются о не́ю и возвеселя́тся, и да́ры дадут друг другу: яко сия два пророка му́чиста живу́щая на земли. От толкования. И ўзрят от людей, и колен, и язык, предпости́жени едино́щи (глаголет) дивами ложными Антихристовыми, и богоме́рзкое его́ имя не истребленне в сердцах вписавшии от иудей же и язык: погребсти убо святая тела́са возбраня́т. О избы́тии же и свобо́ждении жезлов (казней), ихже о возвращении пострада́ша, возвеселя́тся, не помышля́юще, яко его́же любит Госпо́дь наказует, биёт же всякаго сына, егоже приемлет» (толкование Андрея Кесарийскаго).

О сем Ипполит святый свидетельствует, глаголя: «И убо полседмицы вóзмут оба пророка со Иоанном, еже проповедати во всем мире о Анти́христове пришествии, сиречь дний 1260, оболчени во вретиса, иже и сотворят зна́мения и чюдеса, во еже тако умо́лити и обратите человеки в покая́ние: за пребезмерное

<sup>49</sup>А ныне ещё не возстановился во Иеросалиме тот храм, и никто ещё там не появился такой, кто бы как бог прославился чудесами

<sup>50</sup>Ещё не пришёл и не воцарился

<sup>51</sup>И когда они завершат своё свидетельство

<sup>52</sup>Их

<sup>53</sup>По окончании их свидетельства о необходимости бежать от обмана (антихристового)

тех беззаконие и нечестие иже и воды обратят в кровь, и поразят землю всякою язвою, якоже аще хотят. И егда сия вся проповедят, оружием от диавола падут, и исполнят мучение свое, якоже рече и сия Даниил провидев, яко зверь восходяй от бездны сотворит с ними брань, сиречь с Енохом и Илиєю и Иоанном, и победит их, и убьет их», – и прочая (**Соборник, гл. 8**).

В «Книге Кирилове», в знамении 8-м, о Антихристе пишется: «Егоже обличити Христос Истинный своих угодников Еноха и Илию пошлет, не приимати лживаго, он же окаянный пред всеми повелит их убить». И в Синоксаре в Неделю мясопустную сице глаголет: «Преді же седми лет, якоже глаголет Данийл, приидет Енох и Илия, проповѣдающе людем не приимати его (сиречь Антихриста). Сей же \*ем их<sup>54</sup> умучит, таже и главы им отсечет».

В Житий пророка Илии, месяца июля в 20-й день, в конце повести сице пишет: «Сей Илия виден бысть во время Преображения Господня на Фаворе от святых трех апостол, и паки виден будет смертными плотскими человеки, пред вторым Господним на землю пришествием. Избежав прежде от меча Иезавелина, постраждет в то время от меча Антихристового, и не токмо яко пророк, но и яко мученик в лице святых, большия чести и славы сподобится от праведнаго Мздовоздаятеля Бога». И в Прологе в тойже день в похвальном слове глаголется сице: «Илия хотяи быти последний мученик во пророцех, якоже во апостолех Стефан первый».

Пишет во Апокалипсисе (еже в начале главы сея показахом), яко по убиении сих пророков Еноха и Илий лежати будут не погребенна тела их во Иеросалиме три дни и пол. Нїже: «И по трех днех и пол днѣ \*дух животный вниде в ня, и ста ста на ногу своею<sup>55</sup>, и страх нападе на зрящия \*я<sup>56</sup>, и слышах глас велии с небес глаголющ има: възидета семо, и възидоша на небо на облаце, и \*зряху я врази ею<sup>57</sup>. **Толкование.** Равночисленные дни летам прорицания ею глаголет, умерщвлена бывша, паки воскреснута, и на небо на владычней колеснице възидета, страх и ужас зрящим бывающа».

Показахом здѣ от Божественнаго писания, яко сия пророка Енох и Илий приидут, от Бога послани, и по проповеди их убиени будут от сопротивника – Антихриста, и по трех днех паки оживут и въздут на небо. **Ныне же нецыи не веруют чувственно сим быти, но все сие чувственное преносят на духовное бытие сицевым умствованием: убиена, говорят, уже Антихристом пророка сия Енох и Илия, сиречь убиена еретиками Божественная словеса писаний и Закон.** Однако от имущих ум может уразумѣтися, яко не истинно есть, но лживо, блаженно же и гнило таковое тех мудрование, и ни единой иматъ крепости. Аще же блаженно и крепится, обаче само на ся ратуя тако крепится, еже обличается сими доводами:

*Первое.* Яко убо Божественная словеса святаго писания не убиваются, но отвергаются токмо, якоже глаголет Бог грешнику усты пророка, рекий: «Ты же возненавиде наказание, и отверже словеса Моя вспять» (**Пс. 49**). Сего же не глаголет, яко убил еси словеса Моя, но точию отверже. Иеремия пророк сице рек глаголя: «Тако глаголет Господь о полку Израїилеве, слыши земле, се аз изведу злая на полк сей, плод помышления их, иже словес Моих не послушаша, и закон Мой отвергоша» (**Иер. 6**). И паки тойже глаголет: «Постыдени суть премудрии, утрашени, поймани суть, слово бо Господне отвергоша» (**Иер. 8**). И в Деяниих апостольских глаголет: «Вам бе лепо первее глаголати Слово Божие, а понѣже отвергаете е, се обращаемся во языки» (**зач.33**). Видиши ли, яко Закон или Бо-

<sup>54</sup>Схватив их

<sup>55</sup>Дух жизни вошел в них, и встали на своих ногах

<sup>56</sup>Их

<sup>57</sup>И видели их враги их

жественная сила отвергаются токмо, а не убиваются: zde же святїи отцы сказуют о сих пророках Илиї и Енохе, яко они убиѣни будут, а не отвѣржени токмо. Сего ради не прилїчествует к сим пророкам таковое тех мудрование.

*Второе.* Яко Закон или Божественная словеса Святаго Писанїя не приемлют мучения, и не возможно сему быти, и никтоже никогдаже сего слыша или виде, ежебы Божественная словеса или закон или писание пострадало и мѹки претерпело, и мучеником было. Писание бо такова есть вещь, яже не имать ипостаси чѹвственны, ни души, ни плоти, то како может мучѣние претерпѣти и мучеником быти? О сих же пророцех Илии и Енохе сказуется, яко не токмо они суть пророцы, но и мѹченицы хощут быти, якоже выше речѣся. О Илиї речено, яко хощет быти последний мученик во пророцех, якоже во апостолах Стефан – первый. Стефан же не закон бе, не вера и ни писание, но чувственный человек, апостол Христов и мученик первый. Подобно и о сих сказуется, яко мученицы будут последний: закон же и писание не могут мучитися. Сего ради не пристойно сим пророкам таковое оных умышление.

*Третье.* Выше писано от Апокалипсиса о сих пророках, яко от Антихриста убиѣни будут, и полежат телеса их на земли три дни и пол, и потом дух животен внидет в ня от Бога, и станут оба на ногах своих, и услышат глас велий с небесе глаголющ има: възьдета сѣмо. И възьдут на небо на облаце по Господню образу. И сия вся разсмотривши со испытанием, явственно зрится, яко не возможно есть уподобити и полагати Священное Писание и Закон вместо сих пророков, якоже нынешнии нецыи самомнители разумевают. Познавается же отсюда, понѣже и по их мнению, аще уже убито Святое Писание, или вера, или Закон, то (по сказанїю Апокалипсическому) по трею дню паки подобает ожити, и възьти на небо на облаце по Господню образу. Господь же възьде на небо чувственно со Своею плотїю, юже взят от пречистыя Девы Марии. Такожде и сим проробком на небо възьти глаголет, възьти же купно с телесы своими на облаце: и се есть по Господню образу. Закон же убо или Писание откуда оживѣт, ибо всегда живо есть слово Божие (**Евр. зач. 310**); и како възьдет на небо, и на что бы к Себе Господь призвал, рекїй: възьдета сѣмо. На небеси бо вси жителїе исполнени Святаго Духа, и не требуют здешняго Закона и Писанїя. Аще бо и zde на земли сущим праведным закон не лежит по апостолу (**зач. 213**), то кольми паче небесным!

Сих же святых пророков Илию и Еноха призовет Господь, яко рабов Своих, проповедников и мучеников. Бывает же призвание на небо, аще и не во плоти, якоже zde, обаче не единым сим точїю, но и прочим святым, якоже в житїях их свидѣтельствуется. Вопросы убо тех, иже инако о сих пророках и убиении их мысленно, а не чувственно мудрствуют, да скажут они, како убита сия пророка? И аще се есть убито писание, или вера, или закон, то какїя три дни и пол лежит мертво? И на какой земли оно лежит? И в каком граде велицем? И на каких стогнах града? И какой дух животен внидет в него? И когда оживет? И како станет на ногах своих? И на каких ногах? И который услышит глас с небесе – възьди сѣмо? И глас сей от какого есть неба? И чесо ради не просто глас, но велии? Какое же и почто писанїю възьти на небо? И на какое небо? И на каковом облаце? И како по Господню образу? О всех сих выше речено во Апокалипсїсе, яже и имут сбытїся чувственно на сих пророках Илии и Енохе. Какое же сим содѣятїся мысленно на писанїи, вере же и законе? Воистину невозможно. Сего ради не возмбгут они на сїе справедливо отвещати, и согласно и чинно протолковати, но разве развращенно и неподобно, и само на ся ратуемо, а не истинно: зане не возможно истинно отвещати нехотящим истине покоритїся. Темже и божественный апостол к таковым под именем галатов глаголет: «О! несмысленнии галате, кто вы прельстил есть и не покорїтєся истине» (**Гал. 3**).

От сих убо вышереченных всех светло является, яко и всякому имущему ум можно видети и о пророках и о убиении их, яко то не о законе и не о писании речѣся, но о чувственных тех пророках, Илии и Енохе, иже от Антихриста убиѣни быти ймут во свое время на кончину времѣн. Темже и сие знамение является, яко еще не пришел есть и не царствует Антихрист, занѣже сий пророцы живи суть и во плоти пребывают да́же досѣле, и тако пребудут даже до его пришествия. Тогда прийдут оба сия пророка со Иоанном (**по святому Ипполиту**) и возмут времени полседмицы, сиречь дней 1260. И тогда зверь, сиречь Антихрист, убиѣт их, якоже речѣся.

**Еще ныне нецыи прекословят, глаголюще: аще Илия и Енох даже и доселе живи суть, и прийдут, и убиѣни будут, обаче сие будет на самой кончине мира, а Антихрист уже и ныне царствует.**

Но да вѣсть йстину уразумѣти хотяи, яко сему быти не возможно, еже бы пророком сим не ѱ пришедшим, и еще не убиѣнным, Антихристу царствовать. Понѣже царствование Антихристово не будет прежде пришествия сих пророков, о сем тако сказует святыи Ипполит, глаголя: «В полседмицы проповедати пророком, и в полседмицы, сиречь в триех лѣтах и пол, царствует Антихрист на земли». Зде явственно познавается от сказания святаго Ипполита, яко в первую половину бныя реченныя седмицы проповедати пророком, и убиѣнным быти от Антихриста: потом же вторую половину, сиречь три лета и пол, ему царствовать.

**Еще паки инии йнако о сих пророках мудрствуют, глаголюще, яко сии пророцы живи даже доселе, и живи будут до второго пришествия Христова: и тогда во время Его пришествия с прочими живыми человеки такову смерть примут, сиречь токмо обновятся, а не умрут, еже апостол глаголет: «Се тайну вам глѹ, вси бо не успнем, вси же изменимся: вскоре, во мгновение ока, в последней трубе» (зач. 163). Темже акибы сего ради и в Прологе ноября 8-го о Енохе пишет сходно сему глаголя, яко «не видети ему общия с человеки смерти, даже до второго снития Господня еже на землю».**

Обаче сицевым таковое разумение, паче же мнение, не от святых отец предадеся, но от своего тех погрешительнаго умышления привниде. А от святых отец никтоже сего не рече, якобы Илия и Енох во второе пришествие Господне с прочими живыми человеки измениться имели, но вси православнии учителя церковнии единогласно глаголют, яко от Антихриста убиѣни будут: и потом паки вскоре оживут и възйдут на небо тогда, егда еще не точию во второе Христу не пришедшу, но Антихристу належащу, и человеком пребывающим, иже и возрадуются о сих убиении, якоже выше о сем во главе сей изъявися. А яко не от священнаго писания бысть оное мудрование, но от грубаго и погрешительнаго некоего умышления, убо и достоверно быти не может.

О сем же да не мятешися, ниже погрешителен кий глагол возмниши, аще писание овогда глаголет, яко полседмицы возмут сии пророцы, сиречь дней 1260, и в полседмицы, сиречь в триех лѣтах и пол, царствовати Антихристу: овогда же глаголет, яко не видети сим смерти даже до второго снития Господня еже на землю. Обоя бо сия истинна суть, и могут свестися во един разум сицевым подобием. Самою истинною тако подобает разумети, яко сии пророцы от Антихриста убиѣни будут прежде второго Христова пришествия, якоже речѣся. А еже глаголет, яко не видети смерти даже до Христова пришествия, сие речение надлежит сице разумети: понеже тая последняя половина седмицы, тогда уже самая кончина мира сего, и яко кратко время три лета и пол. Сего ради и называется время оно «время пришествия Господня» близкости ради суда Его, ибо тогда

снितिЕ Его уже при дверех естѣ.

Темже и Златоуст спастися евреомъ сказует о времени пришествія втораго и скончания (**Рим. зач. 105, беседа 19**). Не яко они во второе Христово пришествіе спастися имут, в то бо время никтоже можетъ подвизатися, зане время оно – не время подвига, но время воздаянія. Но яве естѣ, яко спастися имъ сказуетъ прежде пришествія Христова, тогда, егда Илія с Енохомъ обратятъ ихъ веровати во Христа Исуса, тогда они и спасеніе получаютъ, якоже выше сказано. Святѣи Іоаннъ Златоустѣи время оно нарицаетъ временемъ втораго пришествія Господня, яве яко близости ради, якоже речеся. Темже подобообразно разумети подобаетъ, яко и сии пророцы не во второе пришествіе Христово смерть увидятъ, рекше умрутъ, или с прочими живыми человеки изменятъся: но прежде пришествія Христова от Антихриста убиени будутъ, якоже Святое Писаніе сказуетъ, еже выше во главе сей положихомъ. Сего ради верно сіе слово и всякаго пріятія достойно.

## Глава 15.

### **ЗНАМЕНИЕ 9. Яко тогда станетъ мерзость запустенія на мѣсте свѣте**

У пророка Даниила зрится речено о сей мерзости запустенія, сице глаголющаго: «И разблажитъ завѣтъ мноземъ седмина едина: в пол же седмины отъиметъся треба, и возліяніе на святѣи храмъ, омерзение и опустеніе, и до скончания временъ, скончаніе дастъся на опустеніе» (**Дан. 9**). О сей мерзости запустенія Самъ Господь во Евангеліи у Матфея святаго свидѣтельствуетъ, глаголя: «Егда ѱзрите мерзость запустенія, реченную Данииломъ пророкомъ, стоящу на мѣсте свѣте, – прочитаяи да разумеетъ, – тогда сущіи во Іюдеи да бежатъ на горы» – и прочая (**Мф. зач. 99**). И якоже о сквернавомъ имени Антихристовѣ различна суть разуменія, якоже преднаписася: тако и о мерзости запустенія различна суть сказанія в Священномъ Писаніи, суть же сія.

*Первое*, мерзостію запустенія суть и нарицаются той кумиръ (истуканъ), иже поставленъ былъ в храмѣ Солѣомони на мѣсте свѣте во олтарѣи, в то время, егда Титъ, царь римскій, повоевѣ Іеросалимъ. О семъ святѣи Феофилактъ глаголетъ: «Мерзость запустенія естѣ трупъ человека мертваго, еже естѣ тело запустенія, безъ души и безъ крове, естѣ мертвое и опустелое и ничего не творящее. А когда Евспасіанъ и Титъ римстїи цари пришедше Іеросалимъ плениша, и пуста его положиша, и кумиръ свой во олтари на мѣсте свѣтемъ поставиша, жидове же кумиръ - трупъ человекъ - мерзость нарицаху» (**Книга Кирилова, знаменіе 6**).

*Второе*, подобно первому, мерзостію запустенія нарицаются и всякїи идолъ.

*Третье*, мерзостію запустенія нарицаются бесовскїи помыслы в коемъ либо человеке, ѱхже кто приеи постави на мѣсте свѣте своего ума. О сихъ же сказуетъ святѣи Феофилактъ, глаголя: «Мерзость бо всякїи идолъ глаголетъся. Запустенія же, зане яко во юему Іеросалиму запустеніе страждутъ». Ніже: «Можетъ же ся разумети и по обычаю, мерзость запустенія естѣ всяко разуменіе сатанинско, стои на мѣсте свѣтемъ, нашемъ разумѣ. Темже тогда сущіи во Іюдеи, да бѣгаютъ на гѣрняя». Ніже: «Егда бо пристрастное что разума станетъ в насъ, подобаетъ исповѣданіемъ выходити на высокая, а не слазити с высоты добродетелей» (**Благовѣстникъ, от Марка, зач. 60**).

*Четвертое*, мерзостію запустенія нарицаются нечестіе и ереси, иже сташа на мѣсте свѣте в Божиихъ церквахъ. О семъ сказуетъ в Большомъ катихизисѣ. «Вопросъ. Чесѣ ради людіе в послѣдняя времена отъ веры отступятъ, и абие к ереси приступати имутъ? Ответъ. Трехъ ради винъ. Первая убо сія естѣ, еже Даниилъ пророкъ рече: мерзость запустенія станетъ на мѣсте свѣте, сіречь, еже обладаетъ нечестивая ересь церкви святѣи. Сія убо мерзость толкуется по писанію Іоанна Зла-

тоуста, воинство Антихристово, разоряющее Церковь Божию. Тогда людие, не имущие где скрытися от таковых скорбей и великих мучений их ради гонения, приступати имут ко ересем» (**Катихизис большой, гл. 4**).

О мерзости заустения сие сказание в Катихизисе двояко может разуметься, сиречь и на время прошедшее и настоящее, и отчасти на время оное будущее. Однако наивернейши видится быти, яко сие не о той самой мерзости глаголется, яже при Антихристе станет, которая от самого его произыдет, о ней же ниже покажется: но яже яко о иной, понеже сия мерзость, сиречь нечестие или отступление и ересь, Антихриста предупреждает. И о сем в том же Катихизисе о знамениях скажется сице: «Знамение 15-е, нецыи отступят от веры. 16-е, станет мерзость заустения, реченная Даниилом пророком, на месте святе. 17-е, потом приидет Антихрист» – и прочая (**Катихизис большой, гл. 23**).

*Пятое*, есть и называется мерзостью заустения и самый той Антихрист, еже Феофилакт святыи толкуя на Матфея глаголет: «Нецыи мерзость заустения Антихриста глаголют, разумеют же сице: яко иже на храмине, сиречь, иже на высоте добродетели, да не снидет от высоты добродетели взяти телесная. Подобае же и от села бежати, сиречь от земных» (**Благовестник, от Матфея зач. 99**).

Еще же к сим и тии, иже прелагаются от благочестия в нечестие, нарицаются мерзостью заустения: обаче гадательне и участвне, преносне же и уподобительне тако разумеются. Нам же не о сих настоит слово, но о той истой мерзости заустения, яже хочет стати на месте святе во время Антихристова пришествия, иматъ же сице.

*Шестое*, есть бо и нарицается мерзостью заустения кумир, или истукан Антихристов, еже есть икона, или образ его, иже иматъ стати на месте святе, во святых Божиих церквах, не токмо во Иеросалиме, но и в прочих: понеже единому тому человеку Антихристу разделитися и повсюду быти невозможно, не бо есть Бог и не сии всюду, но местом определяется, того ради окаянный яко льстив сии и коварен, вместо себе поставити всюду потщится свою таковую икону, сиречь образ подобия своего.

О сем повествует во Апокалипсисе великий во апостолах Иоанн Богослов, емуже Духом Святым открыся вся сия хотящая быти. Сказав убо о лжепророце, хотящем тогда при Антихристе быти и велия чудеса сотворити, потом же сице о нем рече: «И льстит живущая на земли ради знамения, яже дана быша ему пред зверем творити, глаголя живущим на земли, сотворити образ зверя, яже иматъ язву оружную, и жив бысть. И дано бысть ему дати дух образу зверину, да проглаголет икона зверина. И сотворит, да иже аще не поклонится образу зверину, убиен будет» (**Откр. 13**). От толкования. «Сей заступник Антихристов \*ничтоже кроме демон содеет<sup>58</sup>: сотворит бо образ звериный, и покажет и глаголюща, дабы прельстил люди: осудит же избивати, иже ся ему не поклонят». И во Апостоле толковом в зачале 150-м святыи Иоанн Златоустый глаголет: «Еще же беснующеся глаголют еретицы, яко литургия есть мерзость Божия, яже по писанию в царстве Антихристова имяше стати на месте святем, но да возмут сполна словеса у Марка святаго, ибо тамо тако рече Господь, егда узрите мерзость заустения стоящу на месте святем. Да смотряем же и словес Даниила святаго, тако глаголет: от времени премену учашения, дней 1290. Зриши ли, яко мерзость заустения не есть свята жертва любезна и приятна Богу, но спустошения ея, еже соделает Антихрист пред пришествием Господним, свой образ на то место поставивши» – и прочая (**Апостол толковый, л. 549**).

Отсюда познавается, яко не йнако како сядет Антихрист в Божиих церквах, но станет оная мерзость, сиречь истукан его, и не во Иеросалиме токмо, но и в других всюду Божиих церквах. О сем святыи апостол Павел глаголет: «Яко ему сести в

<sup>58</sup>Ничего не сделает без помощи бесов

церкви Божии аки богу, показуя себе яко бог». Толкование Златоустово: «Не токмо во Иеросалиме, но и в церквах Божиих» (**Апостол толковый, зач. 275**). И в «Беседах» глаголет: «И сядет в храме Божиим, не иже во Иеросалиме, но и в церквах».

Якоже видится убо в писании некий древний обычай царский: «Внегда царю в начало на царский престол восшедшему и царским венцем венчану, образ подобен ему хитрецы сотворяют, сиречь икону его, и царю царствующу, образы его в митропольския грады, рекше в стольныя, вносими бываху, \*народи усретаху я<sup>59</sup>, честь яко самому царю образу цареви вдоваху. Епархийским бо градовом видети царя разстояния ради многаго не возможно, и убо сего ради иконы цареви вношахуся к ним во грады» (**Соборник малый, л. 16**).

Тако подобно сему зрится быти и при Антихристе: понёже ему самосущественно во вся грады и церкви сести не возможно, сего ради вместо себе потщится всюду поставити таковую мерзость, сиречь свою икону, да чрез нея поклонятся ему вси живущии на земли: сиречь тии, иже ничтоже не радяще о небесных, но токмо земных прилежаще, поклонятся Антихристу. Поклонятся же ему не с тем разумом, аки просто человеку царю, но аки богу и зиждителю. О сем же святыи Иоанн Златоуст сказует, глаголя: «Не бó во идолослужение введёт он, но богопротивен некто будет и всех разорит богов, и повелит кланяться себе вместо Бога» (**2 Сол. беседа 3**).

**Из нынешних же людей мнози мнят и утверждают, якобы выше-реченная оная зверина икона и мерзость запустения давно уже стоит на месте святе, рекше в церквах: и икону Христову, яже перстное сложение имать по нововводному обычаю литеросложное, и имеет надписание «Иисус Христос», нарицают и мнят быти иконою звериною, сиречь Антихрисловою.** Обаче выше в знамении шестом показахом, подобно и ниже в знамении десятом в разделе шестом покажется, яко сие новое наименование «Иисус» несть Антихрист. И аще несть Антихрист, якоже и несть, убо и иконою его и мерзостию запустения быти не может. Темже оных таковое яко не истинное мнение остается не достоверно. В Риме убо от давних времен иконы имут из древа вытесаны болванами, а не па дсках писаны, и крест воображают с единым перстом на образех своих (**Книга о вере, гл. 28**). Обаче и таковую икону никтоже от святых отец не назвал иконою звериною. А понеже истая мерзость запустения от самого Антихриста имать быти. Понёже она постоит малое некое уреченное время, сиречь три лета с половиною. Понёже и римския таковыя иконы святии отцы не нарицают иконою звериною. Убо отсюда явствует, яко икону за таковое новое надписание «Иисус» не подобает разумети за икону зверину, сиречь за образ Антихристов. Аще же оная нам и не потребна суть, таковыя ради нелепая новости, обаче за звериную икону вменяти – вещь страха и ужаса преисполнена. Ибо каждого икона, рекше образ, сотворена бывает уподоблением к первообразному, или краскою, или вещию: подобно и Антихрислова икона хочет быти собственный его образ, самого того имея первообразное. И яко каждо икона имать первообразное: сице и Христова икона, аще и новостию таковою безчестится, обаче чий есть образ и кого имеет первообразное? Не тогоже ли Христа Иисуса истиннаго Бога, во образе человечестем бывша? И иже какову имея главу и власы, лице и нос и браду, таков и на иконе воображается. Но, бле ума велемудраго и языка дерзкаго! Прочия иконы при нынешних церквах нарицаю кумирами, сиречь акибы идолы языков не знающих Бога: а икону Христову оная ради новости именуя иконою звериною, сиречь образом Антихрисловым и мерзостию запустения, сему же быти и \*еще не у́ пришло<sup>60</sup> время.

<sup>59</sup>Толпы людей встречали их

<sup>60</sup>Ещё даже не пришло

Аще бо уже и ныне мерзости заустения, рекше еретиць и ереси, на месте святе чрез предотечи Антихристовы зрятся поставлены: обаче по уподоблению некоему участие тако наречены, истиною же не суть самая мерзость заустения, при Антихристе быти хотящая. И о сем сказует святѣи Иоанн Златоуст глаголя: «Уже начинают посланницы Антихристовы, сына беззаконнаго, \*но не у кончина, дбндеже сам придет<sup>61</sup>, и с ним совершится и исполнится мерзость вседневнаго заустения» (**Апостол толковой, зач. 150, л. 550**).

## Глава 16.

### **ЗНАМЕНИЕ 10. Яко тогда Антихрист поклбньшихся ему запечатлѣет своѣю печатію, имущю число 666**

Выше, в знаменіи втором, писано о лжепрорбце, предотече Антихристове, иже имать быти по образу Крестителя Иоанна. О сем лжепророце Иоанн Богослов во откровении вѣде и написа о нем, глаголя: «Иже льстит живуция на земли ради знаменіи, иже дана быша ему пред зверем творити, и сотворит вся малыя и великия, богатыя и убогия, свободныя и работныя, да даст им начертание на деснѣй руцѣ их, или на челѣх их, да никтоже возмбжет ни купити, ни продати, тбкмо кто имать начертаніе или имя зверя, или число имени его. **От толкования.** Сотворит бо образ звериный, и \*покажет ѣ глаголюща<sup>62</sup>, дабы прельстил люди: осудит же избивати, иже ся ему не поклбнят. И начертание пагубнаго имени отступнича на вся наложити потщится. На десницах же, добрых дел отсечѣт дѣтели, а на челѣх, да научит в лъсти и тме прельщенныя дерзати. Не примут же знаменавшии Божіею печатію лица своя. И число зверино распространяти всюду начнет, в куплях же и продающих: да иже себѣ не примут, от потребныя нужды смѣрть примут. **Сущее.** Здѣ мудрость есть, иже имать ум, да сочтѣт число зверино, число бо человеческо есть, и число егѣ 666. **Толкование.** Истое число имени егѣ, якоже и прочая писанія о нем, время явит, и искушение тогда бдрствующим. Аще бо была бы потреба яве разумети каково имя, иже бы узрѣл его, открьл бы: но не избѣли божественая благодать во святых книгах написаному быти пагубному имени» – и прочая (**Апокалипсис толковой, гл. 13, зач. 37**).

Преподобный Ефрем глаголет: «Се же и \*злыи ков<sup>63</sup> содея враг, да вси зверину печать воздвигнут, егда придет прельстити всячески знаменными во своѣ время на кончину времѣн. И тако купит брашна на требование, и всяку вещь, приставники же поставит творити волю его. Вонмите братие велику злобу зверину, ков и лукавства, яко от чрева начинается, да егда кто оскудеет, брашна лишѣн, то понудится печать его прияти, даст ему свою печать скверныи: не просто же на всех удех тела да не негодуют, но даст на руцѣ деснѣй человеку, такоже и на челѣ мерзкий образ, да области не имать человек знаменатися десною рукою, знаменіем Христа Спасителя нашего: ниже паки на челѣ знаменатися отнюд страшным и святым именем Господним, ни паки крестом Спасовым славным и страшным. Уразумеет бо окаянныи, яко крестом Господним аще знаменатся человек, то разрушает ему всю силу. Сего ради запечатлевает десницу человеку, та бо есть знаменающая вся уды наша. Такожде и на челе, якоже бо свещник нбсим свещу света знамение Спаса на высоте» (**слово 105**).

И святѣи Ипполит в слове о Антихристе пишет: «И вси тесноты ради пищныя к нему прийдут и поклбнутся ему. И даст им знаменіе на руцѣ деснѣй и на челѣ, да никтоже честныи и животворщии Крест сотворит десною своєю рукою на челе, но связана рука его будет: и отбле власти не имать знаменати своя уды, но

<sup>61</sup>Но ещё не кончина, до тех пор, пока сам (Антихрист) не придѣт

<sup>62</sup>И покажет его говорящим

<sup>63</sup>Злую хитрость

прелестнику приложится, и тому единому послужит, понёже таковому покаяния несть: всяко убо яве, яко погйбе от Бога и от человек. И дарует тем льстец малы снѣди печати ради своєю скверныя: печати же его, йже на челѣ и на деснѣй рудѣ, есть число 666. Еже непщю, не бо опасно свѣм сего писания, многа бо имена в числѣ сем обрѣтаются» – и прочая (**Соборник, гл. 8**). О именах числа сего писано выше в 5-й главе, где же не о имени его глаголем, но точию о его печати.

**Мнози убо из нынешних людей, паче же из покрещеванцев, якоже Антихриста не чувственно мнят быти, но мысленно и многообразно: тако и печать его не чувственно же разумѣют быти, но тайнственно и многообразно. И якоже самог Антихриста мнят давно уже в мир пришедша и воцарившася: тако разумѣют, акибы и печать его давно уже печатлѣется. Мнят же они быти печать Антихристову в знамении креста триперстное сложение, сиречь щепоть, подобно и литеросложное благословение. И инако мнят быти печать Антихристову крест двочастный, или четвероконечный. И ещё мнят быти печать Антихристову нечестие, ереси и отступление от Православия; и ещё печатью Антихристовую разумеют быти церковное крещение и миропомазание, и прочие тайны; инии же печать Антихристову мнят быти герб Российскаго царя, йже есть во образе орла двуглаваго, друзии же паки называют печать Антихристову пашпорты или билѣты; инии же монету царскую медную, серебряную и золотую, и ассигнации, или просто рещи деньги, которыми мир видимый исправляется в потребах своих. Но обаче таковѣ их разумение, паче же своеумышленное мнѣние, не истинно есть, вся бо сия не суть печати Антихристовы, якоже показывают нижеписанныя где разделенныя доказательства, яже суть сия:**

### РАЗДЕЛ ПЕРВЫЙ

*Первее речѣм о крестѣ четвероконечном, яко той несть печать Антихристова, ни же мѣрзость запустѣния.* Понеже аще четвероконечный той крест – печать Антихристова, то чесо ради при тайне святаго крещения на четыре концы крестообразно в купѣли вода от священника ограждаема бываѣт, а не на осмь концов? И сицевѣ предание есть святых апостол и святых отец, еже чинно в потребниках и службниках положися. Почто же и в тайне миропомазания крестообразно на четыре конца повелено священнику миром помазovati, а не на осмь концов? Могли бы убо святии отцы повелети и четверочастный крест вообразати, обаче не повелеша: повелеша же токмо сотворяти креста знамение, яве яко на четыре конца. Сице в маслопомазании и миропомазании творити, такожде и в приношении Святых Даров, егда диакон речет: вонмем, иерей же воздвизает агнец трем персты обоих рук, и творит крест агнцем над дискосом четвероконечный, а не осмиконечный. И егда в потир полагает горнюю часть, творит такожде крест над потиром четвероконечный. И в прочих тайнах церковных такожде творити повелѣно.

Темже отсюда познаваем, яко сие несть печать Антихристова. Ибо аще бы се была печать его, то како бы могли под нею церковныя тайны совершатися? Еще же аще четвероконечный крест, сиречь двочастный, печать Антихристова, то чесо ради и как святии апостоли и святии отцы не на осмь, но токмо на четыре конца предали знаменатися крестным знамением? Ибо свою десницу егда относим с главы на живот, и с праваго плеча на левое, тогда яве четыре конца воображаем, а не осмь, и видотворим токмо креста древо правое и древо прекое, аще бо во уме нашем и наменяем тогда крест трисоставный истинный крест Христов, обаче под видом четырех концов знаменаемся. И сего ради явственно

есть, яко четвероконечный крест несть печать Антихристова. И паки, аще той есть печать Антихристова, то вскую и на рамах наших носити того отцепреданне прияхом?

Или речет кто, яко носим крест не двочастный, но четверочастный? Ей, тако, и мы тоже глаголем, яко четверочастен, носим, или рещи трисоставен: но обаче той трисоставный на единосоставном зрится, от единыя убо страны трисоставен, от другия же единосоставен: темже и оба вкупе суть, и един на другом воображен бывает. Писано же, идеже крест, тамо и Сам Христос есть (**Иоанн Дамаскин, книга 4, гл. 12**). Понѣже Исус в кресте, и крест во Исусе (**Соборник, л. 316**). И аще Исус в кресте, и крест во Исусе, и идеже крест, тамо и Сам Христос есть: \*нѣгли идеже печать Антихристова, тамо и Антихрист есть<sup>64</sup>. И аще четвероконечный крест печать Антихристова, то почто бы святии отцы нам на себе носити повелели, соединивше во едино место Христа со Антихристом? Сие бо и быти не может, ибо апостол глаголет: «Кое общение свету со тмою, и кое согласие Христу с Велиаром» (**зач. 182**). И отсюда яве показуется, яко четвероконечный крест не есть печать Антихристова.

Еще же и от сего признается, яко той не есть печать Антихристова, понѣже он воображается на священных ризах, на стихарѣх, на епитрахѣх, на фелѣнѣх, омофѣрѣх и прочих, егѣже вси священнослужители, вегда облачаются во священныя одежды, со благоговением целуют. И аще бы таковой крест был печать Антихристова, то почто бы святии отцы на священных ризах воображати его предѣли? И аще той есть печать Антихристова, то никтоже и от самех христиан минул печати его, вси бо под сим видом единосоставнаго креста назнѣменани при крещении, не ныне точию, но и в древняя лета. А яко и тогда чрез него действие бываше и на таковых местех воображатеся, темже явленно, яко той не может быти печатию Антихрисловою.

Или противоречит кто, глаголя: яко тогда в вышеписанных действиях под видом четырёх концов креста разумеяшеса самый истинный крест Христов трисоставный, а не единосоставный, сего ради и в тайнах чрез него действие бываше, рекше в маслопомазании и миропомазании и прочих таковых.

Убо аще тогда под образом двучастнаго креста в вышеписанных действиях разумеяшеса крест святѣи трисоставный: то и ныне омышления и ужаса достойна вещь нарицати того печатию Антихрисловою. И аще той крест прежде беяше в некоем церковнем употреблении, лепотѣ же и чѣстности: ныне ли убо той предложися в печать Антихрислову и в мерзость заустения? Никакоже. Что же убо и сатана со Антихристом крестовидну ли устроят тогда печать? Никако. Такову ли им вожделети и устроити печать, имже знѣмением разрушается крепость их и погибает? Темже не возможно быти крестовидней печати Антихрислове, ибо той даст печать своего имени и своего образа, а не крестнаго. Тако бо предает святѣи Иоанн Богослов в тайне Апокалипсическихей, образ зверя и имя его, и число имени его (**Откр. 13**). От всех же сих реченных свидетельств и показаний удобно познавается, яко крест четвероконечный несть и не может быти печатию Антихрисловою, ниже мерзостию заустения: но и порицатели таковыя, по своей их дерзости, от Бога восприимут суд.

Нынешний же новым церковным обычаем последователи, якоже прочая многа древлеотеческая содержания измениша, тако и в кресте двочастном о истине погрѣшиша, обаче сим точию, яко от них поклоняем бывает вместо четверочастнаго, сиречь трисоставнаго Креста Спасова. И яко не на тѣе место его поставляют, идеже быти ему подобает по древлеправославному церковному преданию: быти же не на просфирах, ни на жертвеннице, ни на престоле, ни на

<sup>64</sup>Тогда, наверное, где печать Антихриста, там и Антихрист

прочих таковых местех вместо креста трисоставнаго: но на священных ризах, стихарех и фелонех и прочих таковых. Однако аще и не на тóе место четвероко-  
нечный крест ныне теми поставляется: но за сие неизрядство токмо сами на ся  
тии от Бога притяжут суд. Крест же той, вышеозначенных ради действий и сви-  
детельств, никак не может быти, ниже именоватися печатью Антихристовою.

## РАЗДЕЛ ВТОРЫЙ.

### О гербѣ государевом.

**Вопрос.** Что есть нынешний герб российского государя, повсюду печатлеющийся?

**Ответ.** Герб сей образ есть птицы орла, означающий собою образ россий-  
скаго царя. Се же есть знамение или печать царская, а по нынешнему обычаю  
называется герб. Не ныне же точию, но и древле гербы или знаменья, сиречь пе-  
чати царския у самодержцев были, якоже начасте в летописных и прочих книгах  
видится. Есть же убо и бывает во многих вещах потребну быти гербу царскому,  
ради твердости вещи нефальшивой: понѣже небоящийся Бога \*миролюбивии<sup>65</sup>  
человецы обыкоша лукавне обольщати сродную свою братию в перевесах и ме-  
рах, и прочих таковых. Темже к разрушению сих нужна печать царская, якоже и  
писание глаголет: «Мѣрила лестна мерзость пред Господем, мерило же праведно  
приятно Ему есть» (Прит. 11).

**Вопрос.** Почто убо герб той двуглавлен ныне изображается? Яве яко того  
ради, занеже ныне царь содержит две власти, царскую купно и святительскую,  
по образу папы римскаго. Сего ради и на гербе том образует в правой руке (меч)  
власть гражданскую, а в левой руке (крест) власть духовную, а потому убо и па-  
триарха Россия уже не имеет, понеже обе власти государь содержит.

**Ответ.** Не того ради пишутся две главы на гербе, акибы знаменовати царю  
две власти, рекше царскую телесную, сиречь гражданскую, вкупе и духовную: но  
сего ради, понеже прежде сего Российское царство было не толь велико, якоже  
потом бысть. Темже и герб единоголавлен тогда беяше, назнаменуя едину держа-  
ву Московскаго царства. Потом же, егда Россия возоблада многими странами,  
сего ради приложи ко образу орлю и главу другую. Сие же орла сугубоглавство  
(по сказанию выходнаго листа Библии 7172 лета) знаменует сугубодерж-  
жавство. Кое сие? Российскаго царя над многими землями начальство, а не дру-  
гую власть, сиречь духовную. В правой же руке держит не меч, но хоругвь свою,  
сиречь скипетр царствия, что было неотрочно и у царей древних. А в левой руке  
имеет не просто крест, но державу самодержавствия, на ней же и крестное во-  
ображение начертывается, показуя, яко и сам царь верует во Христа, на кресте  
распятаго, имже и враги своя побеждает, тем и называется царь христианский.  
Назнаменует над главою и три венцы, и паки сим являет, яко верует он во Святую  
Троицу, содержащую державу его и вся вселенныя концы.

Патриаршество же в России не тогда прекратилось, егда двуглавый герб  
наста: ибо двуглавый герб учредися в России еще с тех времен, егда прислася  
от греческаго царя Алексія Комнинá в дар великому князю Владимиру Моно-  
маху золотая цепь и бармы Константина Мономаха, царя греческаго, скипетр и  
царский трон, со изображением на скипетре и троне двуглаваго орла; которыя  
вещи и доныне сохраняются в Москве во Оружейной палате и во Успенском со-  
боре на царском месте.

В Греции же той двуглавый герб начатся изображати со времен царя  
Феодосия Великаго: ибо Феодосий сынам своим Аркадию и Онорию завещал  
царствовать одному на востоке, а другому на западе, в знаменованье же сего и

<sup>65</sup>Любящие мирское, соблазны мира сего

учреждено было у греческих и у римских царей изображение двуглаваго герба.

Таковый герб, сиречь изображение двуглаваго орла, видится на царских печатех, бывших у великаго князя Ивана Васильевича, и у внука его, царя и великаго князя Ивана Васильевича Грознаго, у царя Михаила Феодоровича и у царя Алексия Михайловича, которую прикладывали они к грамотам или указам царским. Еще таковый герб видится на многих военных оружиях царей Михаила Феодоровича и Алексия Михайловича, которыя находятся в Москве во Оружейной палате, и всякому желающему видети оныя возможно.

Еще таковый герб видится в древних Маргаритах на выделке бумаги, на которой смотря противу солнца явственнo двуглавыя гербы видно. Печатаны же сии Маргариты в царство царя Михаила Феодоровича, в патриаршество Иоасафово.

Еще же таковый герб зрится напечатан на первом листу Библии, изданной в Москве в лето 7172 при царе Алексии Михайловиче, и сам сей царь видится в том гербе на коне изображен с вышереченными гербу тому стиховными надписании. Патриархи же тогда в России и после того были, якоже Никон, Иоасаф и прочии. Темже отсюду явствуется, яко двуглавый герб не ради двою властей, сиречь царской и святительской, изображается, но мирским неким житейским обычаем, паче же того ради, якоже выше рехом.

**Сие же, сиречь какъв бы ни был гѣрб госудáрев, никогбже повредíти во спасении не может. Вредит же когбждо своё беззакбние, и своё необúзданнаго ума вышемѣрное несправедлívое мудровáние, егбже святии отцы не предáша.** Иже видеша многоразличныя гербы в толикая многая временау прежних царей, паче же мучителей, идолопоклонников и иконоборцев, и прочих яве сужденных проклятых еретиков: обаче ничесоже в писании о сем не предаша, и не имеша их за печать Антихристову, ниже тако нарицаша. И аще таковых нечестивых царей оныя гербы не бяху печать Антихристова: темже много паче сей герб Российскаго царя не может быти того печатию, \*занѣ<sup>66</sup> ныне сему царскому гербу вместо Бога людие не покланяются, ниже принуждение имут тако покланятися, аще хотя кто когда и покланяется, то не яко Богу, но яко человеку суцу, царю земному. Тогда при Антихристе, иже аще кто не поклонится образу его, той убиен будет (**Откр. 13**). Святбьи же Златоуст яве сказует, яко не во идолослужение введет он, но повелит кланятися себе вместо Бога (**2 Сол. беседа 3**). А ныне сей царский герб, или образ на челе или деснице ни у кого не печатлеется во изъявление от Христа отступления. Аще же у кого и печатлеется, то не на челе и не на деснице, но на металлах: и не во изъявление от Христа отступления, но во изъявление некоего мирскаго от царя дарования – сана или чести. **Тогда же, при Антихристе, дастся печать не на одежди и не на металлах, но на десней руке их, или на челех их (Откр. 13).** И занѣ ныне вси не имущии на себе сего царскаго герба живи пребывают, продают и купуют. Тогда же при Антихристе, иже его начертания не примут, то от потребныя нýжды смерть примут (**Апокалипсис, там же**). От сих же всех познати всякому возможно, яко не приличествует и не сходствует разумети двуглавый государев герб за печать Антихристову.

### РАЗДЕЛ ТРЕТИЙ.

#### О пашпортах и деньгах.

**Ещё же вышеречѣннии, иже мнят не быти чувственнo Антихристу, якоже гласит писание, то и печати его глаголют тако не быти, якоже во Апокалипсисе речено, имя его, или число имени его: но глаголют**

<sup>66</sup>Потому что

они, есть-де печать Антихристова, без которой ни купити ни продати не можно, сиречь паспорт или деньги. И приводят во свидетельство от книги Зиновия Мниха: в ней бо глаголют писано, что Антихрист будет давать карточки, на которых будет писати имя свое тайно ббб. И с оными карточками аможе пойдут, без беды минуют. Еще же приводят во свидетельство святого Ефрема, глаголюща: «Се же и злыи ков содея враг, да вси зверину печать воздвигнут» (сиречь деньги).

Аще же и разумеют они тако быти, но обаче таковое их разумение не истинно есть, сих ради вин.

*Первое.* Яко книга Зиновия Мниха, ученика Максима Грека точно есть, но **Зиновий Мних писал больше противу лютеран о их ересях, а наипаче о непоклонении их святым иконам, и о прочих церковных чинах: о Антихристе же и о печати его ничего не писал, и ничего не упомянул, и сие ложно написано только в выписках, и сему верить не подобает.**

*Второе.* Яко пашпорты, или письма проездные во иные земли давались и прежде, от самого государя или градскаго воеводы, якоже видети сие можно из Уложения царя Алексия Михайловича, напечатаннаго по благословению святейшаго Иосифа патриарха московскаго в лето 7157, в котором во главе 6-й, в статьи 1-й пишет тако: «А буди кому случится из Московскаго государства, для торговаго промыслу, или иного для какого своего дела в иное государство, которое государство с Московским государством мирно, и тому на Москве бити челом государю, а в городех воеводам о проезжей грамоте, а без проезжей грамоты ему не ездить, а в городех воеводам давати им проезжие грамоты безо всякаго задержания». Нїже, в статье 4-й: «А будет в сыску объявится, что он ездил в иное государство без проезжей грамоты, для торговаго промыслу, а не для измены, и ему за то учинити наказание, бити кнутом, чтобы на то смотря иным не повадно было тако делати».

Такожде и нищии прежде ходили ради собрания милостыни в дальния страны с грамотами епископскими, якоже 11-е правило Четвертаго вселенскаго собора повелевает: «Требующии помощи нищии с послании мирными да отходят». От толкования. «Мирное послание есть, рекше грамота епископля, да егда убо хотят требующии нищии отыти нгде и просити милостыни, вбзмут отпущение от епископа, рекше мирную грамоту, да идеже хотят показывают, и видяще христиане, яко с миром отпущени суть от епископа, дают им милостыню, и помогают им елико кто может». А внизу на поле написано сиче: «Нищии, по инем градом и селом просящии, без епископлих грамот милостыни да не просят, понеже мнози в них лжепророцы являютя» (**Кормчая, л. 97**).

От сего вышеписаннаго видети можно, когда у царя Алексия Михайловича просили торговые люди проезжие грамоты, то на тех грамотах царь свою печать царскую прикладывал, или воеводам приказывал прикладывати. Ибо и тогда царская печать была двуглавый герб, сие доказывається царскими грамотами. Такожде и епископы давали письма или грамоты мирныя, к которым свои руки прикладывали и печати во уверение подающим, то есть коея епархии и коего града или села или веси просители: тако и ныне не для чего иного торговым людем или рабочим пашпорты даются, но ради удостоверения тамошних обывателей, аможе они приидут, чтобы были известны, коея они губернии, или уезда, села или веси. Ибо человецы неправеднии и хищницы навыкоша неправду творити, и свою братию единоплеменную обмановати всякими коварствы, и грабити тайно и явно, и от своих господей убежати, не ради душевнаго спасения, но ради вольничества и татьбы нощныя и дневныя. Того ради пашпорты и даются, чтобы таковые люди с пашпортами отличались от воровских людей.

Аще ли печать Антихристова пашпорт, то и при царе Алексии Михайловиче была таже печать Антихристова, с таковым же царским повелением и с таковою же царскою гербовою печатю: хотя и не во всей России давалась, но только во инья земли, ибо тогда в России народ был еще справедливее и богобоязнее. Тако и ныне такой же пашпорт дается во всей России, как и прежде, также с царским поведением и царским гербом, и печатью уездною, какая есть во своем городе, а не с числом Антихристовым 666, или со именем его, которая будет даваться на челе или на десной руце, то явно есть, что пашпорт не есть печать Антихристова, но просто такая же проездная грамота, какая и прежде давалась.

*Третье.* Которые люди живут всегда в домех своих и не имеют надобности в дальние города отъезжать, разве верст 30, таковые пашпортов никогда не берут даже до смерти, а продают и покупают что им надобно, разные товары, такожде хлеб и съестные припасы, сколько им разсудится. Во время же Антихристова пришествия по Апокалипсису «никтоже может ни купити ни продати, разве имея начертание имя зверя, или число имени его». **От толкования.** «И число зверя всюду распространяти начнет, в куплях же и продающих, да иже сего не примут, от потребных нужды смерть примут». Но вышереченнии людие, не взимающии пашпортов, от нужных смерти, сиречь глада или жажды, не умирают, разве естественною смертию скончаваются. И се явно есть, яко пашпорты не есть печать Антихристова.

**Но речет некто, аще пашпорты не печать Антихристова, что некоторые могут их миновать: но деньги или монета царская есть печать Антихристова, ибо на них чеканятся и пишутся или печатаются змии и гербы такожде с повелением царским, а без них никому ни купити ни продати несть мощно. Аще денег у кого не будет, и никто ему не даст хлеба, и таковой от потребных нужды смерть примет: то яже есть, яко сия печать Антихристова.** Отвещаем, яко и сия, сиречь деньги, не печать Антихристова сих ради вин:

*Первое.* Яко печать Антихристова будет полагаться на челе или на десной руце: деньги же никтоже на чело приемлет или прилепляет (тако же и пашпорты) но просто приемлют в руки, и не в десную токмо руку, но и в левую, и полагает их во \*чпаг<sup>67</sup> или карман. И не единовидны, овы с гербом двуглавым, и в ногах у герба трофеи подобны стрелкам, **и ленты концы раздвоенные (якоже вы мните оных змиями)**, а другая с крестами четвероконечными, а инья с единою буквою царскаго имени. Еще и другое разньство есть в металлах, овыя злата, инья сребренья, другия медныя: еще же и ассигнации, то есть бумажныя.

*Второе.* Яко печать Антихристова будет иметь имя его или число имени его, которое будет состоять числом 666, а на монете имени такового не видится, которое бы число сие 666 замыкало, но просто имена царские, при котором царе монета чеканена, того царя портрет или имя означает, якоже се: Петр, Екатерина, Павел и прочая.

**Но паки воспротивится кто и речет, яко на монете и пашпортах число Антихристово есть: ибо годы писаны не по преданию отеческому, но по новому обычаю, от того времени когда Антихрист настал, со убавлением осми лет от воплощения Христова, и то явно есть, яко число Антихристово.**

Но и сие доказательство не есть справедливо, потому что вы мните Антихристу настати со времен Никона патриарха, с коего времени и печати его должно быти. Летописание же по новому обычаю начатся много раньше, якоже видится во многих книгах, во острожской Библии и прочих, которыя напеча-

<sup>67</sup>Кошель

таны в 1581 году: такожде и в Беседах апостольских и Апокалипсисах киевской печати, и в Полинодии рукописной Захария Копистенскаго, и еще в Книзе Кириловой в конце 9-го послания Мелетиева. Сии вси книги печатаны и писаны до Никона патриарха, то посему и не признаваются, что пашпорты и монета с упомянутым летоисчислением печать Антихристова.

*Третье.* Святыи Андрей Кесарийский в толковании Апокалипсиса на зачало 37-е пишет: «На десных же руках, да десных и благих дел отсечет действие». А монету кто подает нищим от праведнаго своего прибытка, якоже и прежде подавали, не токмо десных и благих дел не отсечет действие, но и Евангельскую заповедь исполнит, якоже есть писано, просящему у тебе дай. Еще же монету когда человек приемлет в руку, тогда никакого обета явнаго или тайнаго не дает, чтобы никаких дел Божиих не творить, то есть чем Бога почитают, того бы не исполнять. И на монете несть сего, что могло бы подействовать ко отступлению от Бога, то яже есть, яко пашпорты и монета не есть печать Антихристова.

## РАЗДЕЛ ЧЕТВЕРТЫЙ.

### О отступлении, нечестии и ересях.

Онии убо вышереченнии во второй главе, иже мнят Антихристу чувственно не быти, темже многая вещи Антихристом быти вознепщеваша, от них же суть сия: ереси, нечестие, отступление, агныца в просфире закалаемаго где-либо в церквах инославных. И паки они сами же в другое время тыя же вещи называют уже не Антихристом, но печатью его. А не опомнятся о том, что сами прежде утверждали, аще ли же помнят, то всячески не ведают, яко сии вещи (печать Антихристова) не могут быть Антихрист. Понеже ино есть сам Антихрист, и паки ино печать его, и толико разньство имать сие едино от другаго, елико разликует сам человек от орудия своего, или персбна от портрета своего. Обаче вещи сии не могут быти ниже Антихристом, ниже печатаю его сих ради причин. Понёже ереси и нечестие и отступление едино от другаго не отлучается, но паче вся сия едино есть и бывает и разумеется. Есть убо в священном писании, яко иногда и отступление называется начертанием диавольским: ибо о святых мучениках, мученных Христа ради, глаголется, яко о неприимших диаволя начертания, сиречь отступления (**Апокалипсис толковый, гл. 20, зач. 61**). Иногда же нарицается таковым начертанием, еже не полагали десницею на челе и не знаменовали честнаго и животворящаго Креста Христова (**Минея четия Макарьевская, августа 31**). Темже убо таковыя места опа́сно ведети надлежит, понеже требуют разсуждения и различия некоего; аще бо и тем же именем нарицаются, но разум другой имеют, есть же сице: ибо человек плотян есть и видим, а диавол безплотен и невидим, и не может быти человек диаволом, ниже паки диавол человеком. Обаче \*при́точне и гадательне<sup>68</sup> называется диавол человеком (**Мф. зач. 57**), истиною же несть человек, но диавол есть и нарицается. Такожде и человек диаволом и сатаною называется (**Мф. зач. 68**), по некоему еже к нему уподоблению, истиною же не диавол, но человек есть и глаголется. Подобно и многия лжехристи и лжепророцы, и еретицы, и мучители антихристами называются, по некоему еже к нему уподоблению, истиною же не суть Антихристи, но предтечи его и суть и разумеются, о сем выше во главе 3-й показаном. И якоже убо имеют разньство диавол с человеком, аще и единоименно иногда называются: и якоже имеют различие Антихристи токмо нарицательнии со Антихристом существительным, аще и единоименно иногда по некоему уподоблению называются: тако подобообразно разсуждати подобает разньство нарицаемая его печати, яже действуется неким уподоблением чрез оных Антихристов, иже суть

<sup>68</sup>Прикровенно и образно

ему предотечи: и сущия его печати, яже при самом том Антихристе быти имущия. Оное убо печатление или начертание, сиречь ереси или нечестие, отдавна уже и прежде были в мире, и ныне есть. Но тобе начертание не таковое, яково же хочет быти при самом том Антихристе. Ино бо есть начертание, зовомое токмо антихристово, еже есть чрез предотечи его, и чрез отступление, прежде бывшее и бывающее, еже таинственне и преносне начертанием именующееся, по некоему уподоблению, истиною же несть начертание, по просто ересь есть и нарицается. Паки же ино начертание самосущественное Антихристово, еже чрез самого того Антихриста, и чрез тогдашнее отступление чувственне и истинно-действительне быти хотящее, еже и нарицается и есть его начертание, \*еже ниже когда было в мире сем, ниже ныне есть<sup>69</sup>, что и известуется отсюда.

Отступление убо от Христа и от православия начатся еще во время Христова на земли во плоти пребывания, ибо и тогда нецыи отступиша. И паки потом мнози епископы, презвитеры и простолюдины отступиша некогда от Православия в нечестие, и тако было во все время. Все же таковыя отступники по реченному запечатлени быша от врага таковым начертанием, сиречь отступлением. Обаче от тех потом нецыи ко благочестию обратишася, и покаившеся прощение получиша, и мнози от тех быша сосуди избранныи. Ибо таковым и чин положен святыми отцы, о еже како приимати обращающихся ко благочестию. А тогда, во время пришествия Антихристова, тем запечатленным самою его печатию покаивания несть, якоже о сем скажет святыи Ипполит глаголя, яко «оттoble власти не имать человек знаменати своя уды, но прелестнику приложится, и тому единому послужит, понеже таковому покаивания несть, всяко убо яве, яко погибе от Бога и от человек» (**Соборник, гл. 8**). Ныне же несть ни единого такового на земли греха или беззакония, или нечестия, емуже бы не было обращения и покаивания, даже до последняго человеческого издыхания. Все бо хотящии наследовати спасение, иже от какой-либо ереси обращающиеся, ко благочестию приходят, о нечестии прощение приобретше, спасаются. Темже отсюда явлено, яко отступление, нечестие и ереси, и прочее сим подобное – все сие несть и не бываает печатию Антихристовою: всем бо ныне обращающимся от сих есть покаивание, и о сем всякому, от велика даже до мала, есть известно.

## РАЗДЕЛ ПЯТЫЙ.

### О седми тайнах церковных.

От времени убо Христова на небеса Вознесения, даже до лет Никона, патриарха Московскаго, во все сие время сколько было по вселенной в еретических церквах или сонмищах всяких ересей, мерзости же и заблуждения, аможе и Рим отпадe от благочестия со всеми западными странами, несть ныне время подробну оныя исчисляти. Сие же тех заблуждение и нечестие видевшие святии отцы, истиннии архипастыри святыя восточныя Церкви учителя и вселенной светильницы, зельне потщашася от нечестия оных отвратити, и того ради великия послания к тем писаша, показующе им нечестие и заблуждение, и паки укоряюще их, и Божественный суд наносяще, овогда же моляще их и увещающе, еже от того отступить, овогда же паки своих си оберегающе от оных заблуждения, объясняюще и на среду приносяще тех нечестие. И такового святых отец писания много обретается, еже блюдомо даже донныне, которое отчасти и до нас дойде. \*Обаче<sup>70</sup> в том писании, якоже зрим, никтоже от святых отец вознепщевал, ниже нарекл печатию Антихристовою церковныя тайны, яже действуемья теми еретиками, паке же аще и римлянами или латынянами, иже полны суть всяких

<sup>69</sup>Которого никогда еще не было в мире сем, и сейчас нет

<sup>70</sup>Однако

еретических догмат и нечестия. Что же о тех тайнах скажется, услышим.

Матфѣй Правильник в книзе своей, состава «От» во главе 12-й, глаголет: «Иже убо иноплеменных латынских преданий облудатися и бегати, яко гагтрѣны елика сила подобает, сих бо ради и тех \*освняемся<sup>71</sup> приобщения: обаче и ещѣ не толико мерзцы да вменяются, но и священнодѣйствуемии от них опресноцы не причасти убо нами да суть: но ниже паки прѣсти да вменяются, Господне бо призывание назнаменует сих, и божественнаго Иакова, брата Божия, священная припевания, службу сим якоже навываем действуют, ниже подъѣмлющая сия и служащая сих священнодѣйству сосуды, ниже священных одѣжда, ниже что в сих ино прѣста от нас возмнятся, но и сих хиротѣния, к нам прилагаемом иже от них хиротонисанным, не отлагаются». И аще таковая тех латынников священнодѣйства святии отцы не называют печатію Антихристовою, то кольми паче в тайнодѣйствах прочих легчайших еретиков не леть быти печати его.

И ещѣ много бы прилично было о тайнах, еретиками действуемых, от Священнаго Писания показати, яко оныя не точию печать Антихристова, но даже некторыя, яко то крещѣние и хиротѣния, приемлеми бывають святыми отцы, яко тайны, но за невмещѣние малыя сия книжицы оставляем, темже и кратко глаголем, и сие токмо наменѣхом, яко таковыя тайны не пристѣбно умствовати печатію Антихристовою по вышереченным, и всякому, имущему ум, явленно и разумно, яко тако есть.

**\*ПРИСТИЖЕНИЕ<sup>72</sup>. Ныне убо нецыи называют печатію Антихристовою, паче инех от сих едину некую тайну, еже есть миропомазание, вознепщевавше же тако по приличности печатления.** Обаче явствуется от Священнаго Писания, яко сице мудрствующии погрѣшиша: несть бо миропомазание печать Антихристова, яко тако показуется чрез некторыя неприличности.

1) Святейший Филарет, патриарх Московский, в соборном своем уложении во главе 9-й, иже от обливанцев миропомазание и маслопомазание, яко благочестивое приимати повелевает, ибо обливанцами помазанных паки помазовати не повелевает.

2) Священницы убо миром печатлеют по всех удех человека: Антихрист же своєю печатію запечатлеет не на всех удех, по токмо на руке или на челе, якоже пишется: «Даст им начертание на десней руке их или на челах их» (**Откр. 13**); или на руке и на челе, якоже сказует святыи Ефрем глаголя: «И даст свою печать скверный, не просто же на всех удех тела, да не негодуют, но даст на руке десней человеку, такоже и на челе мерзкий образ». Темже убо zde явственне показуется, яко миропомазание не есть печать Антихристова.

## РАЗДЕЛ ШЕСТЫЙ.

### О триперстном сложеніи.

**В знаменіи крестнем еже десною рукою три первыя персты слагати, мнози ныне называют печатію послѣдняго Антихриста, а особливо покрещеванцы, иже отнюд мнят быти таковою печатію, что и повсеместно утверждають.** Обаче видится, якоже от прочих, тако и о сем они не истинствуют, ибо таковое мудрование от себе у них возниче, а не от святых отец произыде: сего ради и не достоверно есть, якоже явствуется отсюда.

*Первое.* Таковое убо триперстное знаменованіе зрится, яко и прежде было до Никона патриарха у еретиков во многих землях, а наконец и в греках, от которых и Никон принял сию новостъ. К тому же в еретиках и различны были пер-

<sup>71</sup>Отлучаемся

<sup>72</sup>Дополнение

стосложения в крестном знаменнии: и ов из них сице умысли, ов же инако, якоже о сем на мнозе в церковном писании видится, а именно: в летописце Барониеве сице повествуется: «В то лето папа Формос скончася, по нем вторым наста Стефан седмый того имене. Сей Формоса из гроба взяти повеле, и облеченнаго в папезскую одежду на престоле посадити. И глаголаше к нему Стефан: был еси епископом портуенским, почто властолюбивым духом римский вселенский престол похитил еси. И повеле с него одежду оную совлещи, и три персты, имиже бывает благословение, отсеци, и тело в Тивер реку воврещи» (**Бароний, лета Господни 896 и 897, и Книга о Вере, гл. 27, л. 240**). В Книзе Кириловой сказует, яко «фрязи и латыни благословляют пятию персты, и паки потом единым пальцем лице перекрещивают» (**гл. 27, л. 259, или 282: и Кормчая, гл. 48, л. 401**). В Кормчей во главе 39-й пишет: «Еретицы яковити едином перстом перекрещиваются, от левыя страны па правую». И в Книге о вере во главе 28-й вещается, яко «римляне крест развращенно творят пятию персты, и первое на левое плече и потом на правое руку полагают, и с единым перстом наобразех (сиречь на лицах) своих крест воображают яко единовольницы еретицы».

Вся же сия развращенная перстосложения святии отцы видеша, но ни единого не отлучили, еже кое бы из них было худыши или пагубнейши, ниже о триперстном особне что рекоша, но единообразно и единословно узаконоположиша, глаголюще: «аще кто не знаменуется двема персты, якоже и Христос, да будет проклят» (**книга древлеписьменная Никона Черныя Горы, последи книги во главе 94-й, яже указывается в Поморских ответах. ответ 5-й, и книга харатейная Иакова Жидовина, и книга Феодорита епископа Кирскаго, и книга древлеписьменная Иосифа, архимандрита Спасскаго новаго монастыря**). Или сице: «иже не крестит двема перстома, якоже и Христос, да будет проклят» (**в тойже книге Феодорита епископа, и в Кормчей древлеписьменной гл. 100, и в Потребнике иноческом московской печати**). Или паки сице: «аще кто двема перстома не благословляет, якоже и Христос, или не воображает двема персты крестнаго знаменния, да будет проклят, святии отцы рекоша» (**Стоглав, гл. 31**).

\*Ельма же<sup>73</sup> вся в крестном знаменнии развращенная перстов слагания, древний святии отцы в еретиках бывающая слышаша, наипаче же яко и сами видеша, обаче не мудрствуют, якобы се есть печать Антихристова, и не отличают чем худыше прочих триперстное сложение: но якоже нелепая святей Церкви противность, купно с прочими перстосложениями клятве от них предаётся, печатию же Антихрисловою не нарицается. И аще святии отцы сего тако не нарицают, темже яве есть, яко сие не есть печать Антихристова. Нарикающие же тако явственно обличаются, яко не по святоотеческому преданию, но по своему смышлению тако утверждающе нарицают.

*Второе.* Во осмой тысящи во втором сте летех сочинены некоторыя святоотеческия книги, а именно: «Книга о правой вере», «Книга Кирилова» и «Соборное изложение святейшаго Филарета, патриарха Московскаго» и прочия. Кирилова же книга не вся есть сочинения святаго Кирила, но токмо от первыя доски сказание на осмой век (а по малорусской – на осмый артикул вызнанья веры), и знаменния об Антихристе: и чрез сие наименование она прият, еже зватися книгою Кирила Иеросалимскаго. Обаче и в тех самех Кирилом писанных знаменниях суть толкования некоего белорусца, восточнаго православия хранителя и проповедника слова Божия, премудраго мужа Стефана Зизания, егоже напоминает и писатель «Книги о правой вере» во главе 30-й. Сей же Стефан Зизаний бе во время благовернаго князя Василия Острожскаго, и по его прошению истолко-

<sup>73</sup>И поскольку

ва из книги Оглашения святого Кирила патриарха Иеросалимскаго слово 15-е о последнем времени, и присла ко князю Василию, и напечатася тамо на двою язЫку, откуда преведеса на наш славянорусский язык, и напечатася в московской типографии повелением богоизбраннаго государя царя Михаила Феодоровича и благословением Иосифа патриарха. К тем же словесем святого Кирила и Зизания и ина словеса церковных учителей приложишася, от многих святых книг собранная, и вся сия совокуплена и сочинена вново: сего ради и в выходе книги сея не глаголет книга Кирила Иеросалимскаго, но книга новособранная, понёже Кирил святыи бе в лета 5845-е, а в книге сей не оно время показуется, но осмыя тысящи второе столетие является, якоже в самой той написанныя действия и лета во многих местех явствует, якоже во главе четвертой, знамении 3-м, на листе 28-м или 51-м, на поле - лета 7000 и 7089. Во главе 35-й на листе 342-м или 365-м - лета 7097. Во главе 45-й на листе 499-м или 522-м - лета 7104. Во главе 27-й - лета 7129. Такожде и «Книга о правой вере» яве своя лета показывает, ибо описует подробно униатов от восточнаго православия отступление, еже бысть в лето 1595, якоже свидетельствуется в той книге во главе 30-й. Подобно и «Соборное изложение святейшаго Филарета патриарха» своя лета показывает. Все же сии книги явствуются, яко сочинены оныя уже в послѣдних временѣх.

В сих же священных книгах зельно лежит на римлян и латынян обличение и на прочих еретиков, ясное неправославия их показание и сильное противоборство. Обаче от обретающихся в книгах сих священных церковных учителей никтоже наречѣ печатію Антихрисловою триперстнаго знаменованія, ниже прочих неправославных перстосложений, ни седмї таин церковных, еретиками действуемых. Такожде и нововводное имя «Иисус», и агньца, у них приносящагося, не вознепщевали быти Антихристом, ниже печатію его. Аще же что от сих было бы Антихрист или печать его, то не бы сии святїи отцы умолчѣли, еже бы то не объявити, занѣ вещь сия великое есть дело, и потребно бы наипаче других вещей о сем явити и указать по ним последним родовом, яко се есть Антихрист, а се – печать его. Обаче они Антихристу (яве яко и печати его) время будущее назнѣменуют, якоже выше, во главе 3-й, показахом: от сих же ничего не называют, ни жѣ самем Антихристом, ни жѣ печатію его. А яко сии святїи отцы тако не предают ниже нарицают сих вещей ни Антихристом, ни печатію его: убо явленно есть, яко несть сия Антихрист ни жѣ печать его. И не дерзость ли сие и велие неистовство будет, еже святых отец предание презрети, умыслити же свое. Глаголет бо святыи Петр Дамаскин: «Велие есть безумие, еже оставити глаголы готовы и глаголати своя» **(Алфа и Омега, гл. 1).**

*Третие.* После сих святых отец были страдальцы соловецкие, иже нововводства онаго, еже в великороссийской церкви, не прияли. Однако ничесбже от того ни Антихристом, ни печатію его не вознепщевали, о чём свидетельствует сама я их челобитная, юже они подали государю, милости от того просяще, да оставит их жити в древлецерковных содержаниях.

*Четвертое.* От того же Соловецкаго монастыря бе некий мудрый и добродетельный инок Герасим Фирсов, о котором намяновено в книге соловецкой истории во главе первой. Сей инок Герасим по прошению неких сочинил слово о крестном знамении зело благостройно, добро же и душеполезно, еже положено в той же книге, Соловецкой истории, глава 3-я. И в том слове сей отец пространно пишет о о триперстном сложении в знамении крестном: обаче подобно, якоже и прочии, уподобляет ѣ токмо некаким ересем прежде бывших еретиков, печатію же Антихрисловою не назывѣет.

Ельма же вышеписанныи архипастыри, и священнии церковноучители, собравшии и сочинившии в послѣдних уже временех новыя книги, рекше, «Книгу о

правой вере», и «Книгу Кирилову», и «Соборное уложение святейшаго Филарета» – вси убо сии святии отцы по восточней православней Церкви крепче побораху, ереси же каковыя, и непотребныя новости с зельностию обличающе отрѣваху, и достойную вину наносяще, и прочим всем являху; однако нововводнаго сего имени «Иисусова», или агньца, в еретических цѣрквах в просфире закалаемаго, или от прочих вышеписанных что, не вознепщевали быти Антихристом, ни жѣ печатию его. Тако подобно и соловецкие страдальцы сию новость «Иисус», или ино что таковое не называют Антихристом, ни жѣ печатию его. И аще убо сии и таковии отцы, мудрости и ревности по благочестии исполненныя, таковаго непщевания не предаша, егоже предают нынешнии покрещеванцы, тѣмже всякъ имѣяй разум может познати, яко новость сия «Иисус» не есть Антихрист, такожде и триперстное крестное знаменованіе, и прочія вся вышепомянутыя вещи не есть печать Антихристова.

### РАЗДЕЛ СЕДМЫИ

Ныне же и сие удивлению достойно, яко почему покрещеванцы возмнели столь много Антихристовых печатей. Называют они ереси – печать, отступление или нечестіе – печать, триперстное знаменованіе – печать, пятиперстное благословеніе – печать, крест четвероконечный – печать, герб царский – печать: овогда также называют пашпорт, овогда монету и семь церковных тайн – семь печатей, и овогда убо называют печатию то, овогда же другое. Итак по их мудрованию находится Антихристовых печатей \*близ пятинадесяти<sup>74</sup>. От кобого же писания они сие взяли? И который апостол тако предал? Или кто от святых отец сїце написа, яко Антихрист даст своих печатей десять или пятьнадесять? Воистину никтоже. А яко не от Писания Священнаго таковое мнѣніе произыде, но токмо от некоего уподобленія и гаданія и человеческого погрешительнаго умышления введется, темже и вероятно быти не может.

Понѣже Священное Писаніе сказѣет, яко тогда Антихрист даст свою печать, рекше едину, а не глаголет, яко даст своя печати, акибы многія. Святїи Иоанн Богослов во Откровеніи сїце о сем глаголет: «И даст им начертаніе на деснѣй руцѣ их, или на челѣх их. **В толкованіи.** Начертаніе же пагубнаго имени на вся наложити потщится». И святїи Ипполит глаголет: «И вси тесноты ради пищныя к нему прийдут и поклѣбнѣются ему. И даст им знаменіе на руцѣ десней и на челе». И преподобный Ефрем подобно сим предает глаголя: «Да егда кто оскудеет, брашна лишѣн, то понѣдится печать его прияти, и даст ему свою печать скверныи». Такожде и в прочих святых книгах предается, и всюду едина печать Антихристова сказѣется, а не многія. Темже и отсюду показѣется, яко сія мнимыя печати не есть печать Антихристова.

И якоже чрез сия подобно и от вышеписанных тоже познавается, убо в начале главы сея свидетельствует Апокалипсїс, яко тогда иже не примут того Антихристова начертанія, то не возмѣгут ни купити ни продати, но от потребныя нужды смерть примут. Ныне же бывает не тако: но якоже кто хочет, тако и верует, и кто где крещен или како, или отнюд некрещѣнный, и кто как знаменует лице свое, или всячески не знаменует, и аще кто христианин, или весьма неверный, и кто правоверный или еретик, и аще кто прият на себе вышереченныя мнимыя оныя печати, или не прият. Вси таковии неиспытно продают и купѣют, и несть о том исканія и принужденія, и купити и продати запрещенія, и от потребныя нужды того ради умертвїя. И сего ради явствуется, яко вся оныя вещи не суть печать Антихристова, но все онии вышеписанныи любопрѣщаются самоумнительно тако утверждають и прочих в то тщетное мудрование приводят.

<sup>74</sup>Около 15-ти

Убо глаголет Апокалипсис, яко иже того Антихристова начертания не примут, то от потребных нужды смерть примут. О которой убо смерти сие речеся? О духовной ли, сиречь душевной, или о чувственной, сиречь телесной? Но всячески известно, и всем имущим ум может быть явлено, яко не о духовной смерти, но о чувственной сие глаголется. И сие тако познавается отсюда. Ныне же тии наипаче душевно умирают, иже печать Антихрестову примут. Зде же не тако, но глаголет тем живым быти, иже печать его примут. А иже оныя не примут, тем сказует смерть прияти, и не просто смерть, но рече, от потребных нужды, не возмогут бо ни купити, ни продати. И от сих ясно показуется, яко сие речено не о душевной смерти и нужде, но о телесной. Обаче ныне вси, иже не приемшии вышписанныя оныя мнимыя печати, пребывают, и никтоже от тех не умирает ради потребных нужд, но вси живут, и продают, и купуют. Темже отсюда светло явствуется, яко сия вся не есть печать Антихристова.

### РАЗДЕЛ ОСМЫЙ

Аще убо по мудрованию покрещеванцев настоит ныне печать Антихристова, ибо называют они печатю ереси, яве яко прежде бывшия и ныне настоящия: темже и крещение, ныне в великороссийской церкви бываемое, и миропомазание называют тою же печатю. Еще же и триперстное знаменованье, к сим же и другая многа, якоже выше речеся, мнят быти печатю Антихрестовою. И тако высокоумудренно возмневше, якобы кроме их вси уже запечатлены тою печатю. И сия ли тако суть? Никакоже.

Аще же по их мнению сия тако суть, то како и они могут к себе примирять таковых уже запечатленных печатю Антихрестовою? Пишет бо, яко таковому покаяния несть, но вовеки погубе. И аще убо покаяния несть, то яве, яко и обращения и спасения несть. И паки, аще по их мнению оныя вышереченныя вещи печать Антихристова есть, то уже и сами они отисперва запечатлены тою печатю, темже и самим им несть покаяния, но во веки погубоша от Бога и от человек. И аще сами они уже во веки погубоша, то и прочих таковых невозможно им от погубели избавити. Или сице они отвещают: яко мы таковых запечатленных ныне Антихрестовою печатю примиряем к себе не чрез покаяние, но чрез крещение: а чрез покаяние примиряти тех и спастися им невозможно.

**ОБЛИЧЕНИЕ.** Аще убо запечатленных тою печатю чрез покаяние примирити и спастися им невозможно, то и чрез крещение будет невозможно. Аще убо покаяния несть, то яве есть, яко и обращения несть, и аще обращения несть, то и крещения несть: невозможно бо не обратившись креститися. Идеже бо корнем отъятым, откуда трость и лоза растет? И идеже источником пресыкшим, откуда река потечет? Сице подобно и некрещеный, не глаголю запечатленный, аще не первее обратится и раскается, то не может креститися. Прежде бо человек верует, таже и крестится, аще же и младенец будет, то от родителей его или от восприемников сие исповедается. Аще же кто в возрасте, то сам той первее познавает, и о нечестии раскаявается, и того отрицается, или проклиняет, и к Богу обращается и верует, таже и крестится. Убо крещение без обращения и без покаяния быти не может. Тем и самое тое крещение во Евангелии называется покаянием, идеже сице речено: «И проповедатися во имя Его покаянию и отпущению грехов. От толкования. О крещении зде рече, о сем бо покаяние бывает, исповеданием и отложением первых зол и нечестия, и последует отпущение грехов» (Евангелие недельное на Вознесение Господне). И Господь глаголет: «Покайтесь, приближибось царство небесное» (**Мф. зач. 5**). И Петр апостол мужем иудейским рече: «Покайтесь, и да креститесь кождо вас во имя Господа Иисуса во оставление грехов» (**Деян. зач. 6**). И в Потребнике, в молитве, от иерея глаголемой

на Рожество Христово над чадом духовным, сице: «Владыко Господи... сотвори человека по образу Своему и по подобию, и давши ему крещение в покаяние». Подобно и всюду в Священном Писании явствуется, яко крещение не бывает без покаяния, но чрез тѣе крещение исповедуется покаяние. Запечатлѣнному же Антихристовою печатію, якоже речеся, несть покаяния, тем и опасно объяви, аще несть покаяния, то несть и обращения. От ересей же ко благочестию обращающихся и кающихся святая соборная и апостольская Церковь приемлет, убо и устав примирения в трех чинех располагает, якоже свидетельствуют книга Кормчая, Большой потребник, и прочии. Но и сами тѣи покрещеванцы от нынешних нововводств обращающихся к ним чрез покаяние принимают в соединение: убо явственно показывает самое сие действо, яко вся вышеписанныя вещи несть печать Антихристова. Паки, яко тако есть, и еще сице разумеется.

Аще убо нецыи ныне приидут в собор покрещеванцев, и примирятся в соединение их, и прекрестятся от них паки, якоже обычай их содержится, и пребудут с ними купногласно и единомудренно во всем неколико лет, потом, возгнушавшись их и всего мудрования их, от них отступят, и шедше во именитый град к епископу, и раскаются ему о сем с прошением, да примет их и присочетает к своей церкви. И тогда той епископ приведет их к церкви, и повелит им проклинати тех покрещеванцев, подобно и прочих всех последующих древлецерковным преданиям, и не приемлющих новоцерковных содержаний. Таже аще помажет их миром и повелит им прекрещати лице свое тремя первыми персты, по их обычаю, а двуперстное знаменованіе клятве предати, с тем же и прочая вся древлецерковная предания, яже суть им противная: по сих причастит их своя церковь таинством. Сим всем совершившимся, повелит им хранить непозыблемо вся елика возмогут, яже обычна нынешней великороссийской церкви. Они же сия вся крепче соблюдающе, нецыи же и оженятся, и поживше тако несколько времени, паки приидут к тем покрещеванцам, раскаявающеся о отступлении, просяще от них прощения с примирением. То они таковым обратившимся что сотворят? И како к себе присочетают? Будут ли паки третие их крестити? Никакоже. Ибо аще сице будет, то не точию будет неправильно, но и самем им разрушительно и противоборно. Темже сия видяще не будут таковым что другое творити, но приемлют их чрез покаяние и епитимию. И таково примирение у них обращающимся бывает, якоже и мы о сем множицею слышахом, иногда же и сами видехом.

Темже вся сия рассмотривше, ино ничтоже zde показатися имать, разве то, что рекл бы кто таковым сицевая: «О умилѣннии! не последовасте о сем священных отец любомудрию, и не только томѹ, но ни жѣ своим мудрованием послѣдуете: не вси ли вы всегда повсеместно утверждаете, якобы триперстное знаменованіе есть печать Антихристова, подобно и прочая некая? И аще се есть тая печать: то како вы можете запечатленных тою печатію приимати чрез покаяние, имже сие уже отсечено? Аще же тако приимаете: убо отсюду и сами вы яве показываете, яко се несть печать Антихристова. И аще несть, якоже и несть: то почто оное своемненное мудрование вводите? И таково неистинное учение утверждаете? И тем сами себе прельщаете и прочих соблажняете? Ибо исповедуете оныя вещи быти тою печатію, яже не суть печать. А яко тако есть, сице быти и действо ваше являет, понеже которяя вещи тою печатію называете, обаче действом своим не печатію быти показываете. Темже и самем вам противоборное действо ваше являет неистинно быти учение ваше и мудрование. Ибо всякое истинное учение и любомудрие тремя сими истинно быти познавается; 1) яко да будет учащий благочестив и истинен, и житие имея незазорное, огребаяся всякия злыя вещи; 2) яко да будет учение тѣе согласно и единомудренно с духо-

носными апостолами и святыми отцами, и со всеми священнейшими церковноучителями; 3) яко да учение то будет и прочим подъятно и ко исполнению возможно, и само к себе не противоборно. Вышереченных же о печати Антихристове мудрование не точию святым отцем не согласно, но и самó себе противно. Ибо еже они словеса научают и утверждают: то паки сами же делом своим опровергают и разрушают. Темже таковое учение достоверно быти не может, но всячески открывається, яко сия не есть печать Антихристова.

### \*НАДСЛОВИЕ<sup>75</sup> ОСМОМУ РАЗДЕЛУ.

Глаголет святыи Ипполит, яко «приимшу печать Антихристову покаяния несть, но во веки таковой погипе от Бога и от человек». Во Апокалипсисе же святыи Андрей сказует, яко «тогда наведет Бог мучительныя язвы, обращая человеки на покаяние: они же не на покаяние, но на хулу ся подвигнут, и на Бога, рече, язык свой поострят». Ниже: «А еже не на покаяние, но на хулу обращахуся жестость сердца их объявляет, темже яко фараон будут, паче же и сего жесточайше».

Зде убо яве показует велие быти тогда тех злонравие и ожесточение. Темже и \*влепоту<sup>76</sup> о таковых святым Ипполитом речеся, яко несть им покаяния. Или от сих показується, яко сугубообразно нечестие разсуждается: есть нечестие, от негоже Илия и Енох во благочестие обращати будут, якоже выше во главе 9-й и 10-й показом: и есть паки нечестие, еже имать быти у поклонившихся аки богу Антихристу, и приимших печать его. И овому убо нечестивому есть покаяние, якоже зрится: овому же некому. Ельма же сия тако суть, паки тойже святыи Ипполит являет, ибо рече о пророках Илии и Енохе, и Иоанне Богослове, еже проповедати им во всем мире Антихристово пришествие, иже и сотворят, рече, знамения и чудеса, во еже тако **умолити и обратити человеки в покаяние за пребезмерное тех беззаконие и нечестие**. О приимших же печать Антихристову рече, покаяния несть: темже убо и сугубо нечестие показа. Еще же тако быти и сим объяви. В таковое бо нечестие тогда впадшии, рекше приимшии печать Антихристову: «Аще и увидят, – рече, – яко той есть лукавыи сопотивник, и плакати начнут себе болезненне, и рыдати вельми, и по лицу руками начнут битися, и ногты ланите драги и власы терзати, глаголюще к себе, о беды, о великаго падения, како прельстихомся, како того мрежами живи уловихомся» – и прочая. Видиши ли, яко на тех в то нечестие увязнувших, сиречь поклонившихся аки истинному Богу Антихристу, подобно и иконе его, и приимших печать его, имать быти наипаче некая сила и область сатанинская, неже на ином каковом нечестии. Понеже приимшии тогда печать Антихристову, аще и познают свое нечестие, и восплачутся и возрыдают, и руками возбиятся, обаче неудобство оное не имать дати тем места истинному покаянию и спасению.

Ныне же бывает не тако: никто убо ныне сице не плачется настоящего коего нечестия, ни же рыдает сицевым подобием, ни же биется того ради руками. Паче же кто и не познавает его, но содержит до смерти своей за благочестие: аще ли же кто познает и восхощет от нечестия отступить, то ничтоже его ныне не удерживает, и не о чем таковым образом плакати и битися. Но абие может всяк, аще хошет, раскаятися о нечестии и праве веровати во Отца и Сына и Святаго Духа, аще ли не крещен сын, или крещен, но не по истине, еретическим крещением, сиречь, якоже в 31-й главе Книги о вере речеся, «не в три погружения», но или единою погружен, или обливан, или окроплен \*точию<sup>77</sup>, или не во Отца и Сына и Святаго Духа крещен, то сицевый да крестится по преданию древлеправославной Церкви. Аще ли же кто крещен в три погружения во имя Отца и Сына и Свя-

<sup>75</sup>Заключение

<sup>76</sup>Прекрасно (истинно)

<sup>77</sup>Только

таго Духа, обаче обрѣтаийся в неких ересѣх, но и от сих мощен вскоре отступити, и в раскаяние пришед спастися. Приёмлется же в соединение церковное вторым или третьим чином, сиречь посредством святого миропомазания, или просто со одним проклятием ересей: понѣже всем ныне отверста дверь к покаянию и спасению. Тѣмже явственно познавается, яко вся бныя вышеписанныя мнѣя печати не есть печать Антихристова.

## РАЗДЕЛ ДЕВЯТЫЙ

**Вопросит ѹбо здѣ некто глаголя: аще вышеписанныя вся вещи не естъ печать Антихристова, то что же естъ печать его?**

**Отвѣщаем.** В Божественном Писании явствуется, яко печать Антихристова естъ не ино что, якоже ныне нещии возумствоваше разумевают, мысленное некое качество быти утверждающе, – но самая истая печать Антихристова хощет быти явственная, а не тайнственная, \*чувственное<sup>78</sup> начертание, а не мысленное. Сиречь поклонившимся, аки богу, Антихристу – устроено будет, и дастся от него \*на челѣ тѣх или десницы некое тревидное пятно<sup>79</sup>, наподобие того, якоже в настоящих временах, по указу царскому, запечатлеваются на лице неким пятном посылаемыя с наказанием в ссылку за великия смертныя вины. И якоже сий начертываемыя бывають таковым знаменем, во изъявление неугодных дел их и вечнаго здѣ осуждения, подобно и при Антихристе поклонившиися ему, аки богу, начертаны будут его знаменем, во изъявление еже к нему присочетания и от Христа отпадения, и вечнаго осуждения.

А яко чувственно таковѣ пятно будет, Священное Писание со удобством открывает, и всякому имущему ум естъ явленно. Ибо и от времени являет, и от места показывает, и от видотворения его тако быти явственно открывает. **От времени** ѹбо сѣе являет, **яко будет в кратком времени урочном, в последних оных трех летех и пол, в самое то своеобразное пришествие, и самосущественное царствование Антихристова.** Ныне же тому времени и самому тому Антихристу еще не пришедшу (якоже выше в книзе сей показана, подобно и ниже изъяснится), то яве естъ, яко и печати его быти невозможно. **От места** же сѣе показует, яко **бное дано будет \*не на инбе коѣ место, но на челѣ или на десную руку<sup>80</sup>.** А от видотворения сѣе открывает, яко **вид того начертания таков хощет быти, рекше имети будет: \*или образ, или имя, или число имени Антихристова 666<sup>81</sup>.**

Тако ѹбо сказует быти святый Иоанн тайновидец, глаголя: «И даст им начертание на десней руке их, или на челех их, да никтоже возможет ни купити, ни продати, токмо кто имать начертание на челе своем, или имя зверино, или число имени его» (**Откр. 13**). Святый же Андрей, архиепископ Кесарии Каппадокийския, апокалипсической тайны сказатель, и благоискусный изъяснитель, толкуя вышереченная Иоанном святым словеса о начертании Антихристова, никаковаго иносказательнаго мысленнаго толкования не полагает, но то же самое существословие буквально изъясняет, и спроста паки начертание именует, емуже быти на челе или на деснице прямо толкует. Образ же и имя зверино и число имени непреносно разумевет. И что его толкования яснейши, еже выше с начала главы сея положися.

Подобно и святый Ипполит и преподобный Ефрем о той печати Антихристовой пространно повествуют: и тии также не преводне, но просто прямо разумевают, якоже выше объявися.

<sup>78</sup>Зримое

<sup>79</sup>На лбах их или на правых руках некое пятно трёх видов

<sup>80</sup>Не на иное какое-либо место, но на лоб и правую руку

<sup>81</sup>Или изображение (портрет), или имя, или число имени Антихриста - 666

В кни́зе же «Мессіи Правдѣваго» (на польском языке) о той печати сказует сице: «яко (тогда) трояко будет пятно Антихристово, которое слуги его на руке правой или на челе своем будут имети. Первое пятно – образ властный Антихристов вылиованный, другое пятно – имя его властное, литерами выраженное; третье пятно – литеры, котории вкратце личбу имени его будут в себе замыкати, сиречь ббб».

Якоже убо во Апокалипсисе речеся образ зверя, еже есть начертание, или имя его, или число имени его: тако подобообразне и в книге «Мессіине» сказуются три сия, сиречь образ Антихристов и имя его, и число имени его. Аще же кто сему уверитися не хочет, да весть таковый, яко сие не своемысленно есть мнение, но Священному апокалипсическому писанию согласное любомудрие. И аще согласно есть, якоже и есть, убо верно слово и всякаго приятия достойно.

И сице разсмотряющися Божественное Писание, печать Антихристову чувственное тревидное пятно быти являет. И от сего треобразия едино пятно комуждо, веровавшим и поклонившимся, аки богу, Антихристу или иконе его, датися на чело или на десную руку показывает. Темже оставити Священнаго Писания готовые глаголы и в тех место вводити тщетная своя мнения зело опасно и многобедно есть.

Мы же, последующе Богодухновенному Писанию тако разумеваем, неразвратно приемлюще святоотеческое о сем сказание, тако мудрствуем, достоверно и без сомнения шествуяще незаборным путем толкования священных церковноучителей, тако утверждаем, якоже выше о сем изъяснися. Аще ли же противорчит и \*любопрится<sup>82</sup> кто, и сего разумения не приемлет, инако же некако быти умышляя, спорливо потязается: но мы таковаго обычая не имамы, ни же Церковь Божия, якоже рече апостол (зач. 148).

**\*ПРИСТИЖЕНИЕ<sup>83</sup>.** Выше писахом, наипаче же во главе сей почасту напомнимшася некая новопредания, рекше триперстное знаменованіе на лице своем, подобно и иная некая нововводства и ереси; да не возмнѣши, акибы мы оная похваляем или приимаем. Сего ради извещательне изъясняем, да не будет на нас блядивое то порицание, понеже и слышати не терпим в том обретатися. Но \*еже<sup>84</sup> Святая Соборная и Апостольская Церковь предаёт или приемлет, тому преданию и мы последующе, всё оное приемлем и облобызаем; а еже та отверже и прокля, тое всё и мы отреваем и проклинаем. Зде же вышеписанная нововводства причиною напоминахом, не яко похваляюще или оправдающе, но истиннолюбно Священным Писанием объявляюще, яко оная не есть печать Антихристова, но просто новости или заблуждения, или ереси суть и разумются, якоже показуют вся вышеписанная свидетельства и доводы.

## Глава 17.

### **ЗНАМЕНИЕ 11. Яко тогда Антихрист воздвигнет велие гонение и мучение, и неизреченны тогда будут скорби, яковы же не бывали от сложения мира**

Во время убо Антихристова на землю пришествия не от Антихриста токмо постраждет человеческий род, но наказан будет и Богопопустными язвами, или Богогневными муками, якоже и выше, в знаменіи пятом, речеся. Егда Енох и Илия имут затворити небо от дождя и преобратити воды в кровь, и поразити землю всякою язвою, елико аще восхотят. Таковыми язвами тогда уцеломудря Бог человеческий род, от тела и души сугубе сотворенный: \*ово убо напаствуя и казня, ово

<sup>82</sup>Азартно спорит

<sup>83</sup>Дополнение

<sup>84</sup>То, что

же милуя и щадя<sup>85</sup>. И о сем повествует возлюбленный ученик Христов Иоанн Богослов во Откровении. Слова кóего приведем с толкованием Андрея Кессарийскаго по киевскому изданию Апокалипсиса: «И по сих видех, и сé отвѣрзеса храм скинии свидѣния нá небеси, и изыдóша сѣдмь ангели, имѹщеи сѣдмь язв». Нйже: «И едїно от четырёх живóтных дадѣ сѣдмимъ ангеломъ сѣдмь фиалъ златыхъ, исполненныхъ ярости Бóга, живѹщаго во веки векомъ». Нйже: «И никтоже можаше внйти в храм, дóндеже скончáются сѣдмь язв (седми) ангелъ **(зач. 45). Толкование.** \*Отсюду непщѹем, яко донележе<sup>86</sup> негодовáние Божественное нечестивыхъ не разлучитъ праведники (от неправедников), \*никакоже святїи получаютъ<sup>87</sup> жребий в Небеснемъ Иеросалиме, и священнодѣйство и покой в храме Бóжии. Подобаетъ бо скончáтися (глаголет) язвамъ, имже мздовоздаянїя грехóвная достóйнымъ подаются. И сїи избóленный имъ получаютъ отвѣт. Посѣмъ сїце дано будетъ обитание святымъ в горней митрополии. Кѹюждо же язв обретающимся в кончїне примиряяи кто, не погрешилъ бы (мню) подобающаго, человеколюбецъ бо сїи Богъ, къ еже умалити безконечныя мѹки в бѹдущемъ, и в настоящей жизни достóйнымъ попуститъ да наведѣны бѹдутъ чрезъ Еноха и Илию пророка мучительныя язвы, и чрезъ припадающїя болѣзненныя от бранїй противомѣрному согрешенныхъ возмѣздию».

**Зачало 46. «Сущее.** И слышахъ гласъ велиїи из храма, глаголющїй седмїи ангеломъ: идѣте и излийте сѣдмь фиалы ярости Бóжия нá землю. И отыде пѣрвый ангелъ и излиъ фиалу свою нá землю: и бысть гнойъ зóл и лукавенъ на человеки, имѹщїя начертáние звѣрево, и на поклоняющїяся образу егó. **Толкование.** Фиала здѣ, якоже и чаша, вместо мучительнаго дѣйства приемлется, ейже глаголетъ отъ ангела излиянней, гнойъ лукавенъ бысть, áки млекó ссѣло, в сѣрдцы болѣзнь трясущуюся знаменующїй, бывающую в сѣрдцáхъ отступничихъ, егда богопопущенными язвами бїемїи, ни едїну же цельбѹ отъ обоготвореннаго имїи Антихриста получаютъ. Подоболѣпно же яко и чѹвственне сїхъ уязвляются телеса, на обличѣние гнойныя ихъ душá дїавольскими прѣлести стрѣлами лѣстчыими (и Антихристовыми и отступничими)».

**Зачало 47: «Сущее.** И вторыи ангелъ излиъ фиалу свою нá море, и бысть áки кровь мертвѣца, и всякая душá живая ѹмре в мóри. **Толкование.** Не велие есть божественней силе (и) на обличение немощи Антихристовы, и на удобство прельщаемыхъ, святыма пророкома Енохомъ и Илиею преложити море в кровь áки мертваго, сїречь, áки закланнаго, и тлю содеяти сущихъ в немъ, якоже древле во Египте чрезъ Моисея сотвори». Нйже: «Яко да извѣстїи в вѣре вжилытсá, и неутвержденїи убоятсá, зряще твáрь ополчáющуюся имъ о чѣсти губїтеля». **«Сущее.** И трѣтїи ангелъ излиъ фиалу свою на рѣки и на истóчники водъ, и быша в кровь. И слышахъ ангела водъ, глаголющаго: \*праведенъ есї Сѹи, и Иже бе, преподóбне, яко сїя судилъ есї<sup>88</sup>. Занѣже кровьъ святыхъ и пророковъ излиыша, и кровьъ далъ есї имъ пїти, достóйни сѹть. **Толкование.** Отсюду показѹется, яко ангели учинѣни сѹть надъ стихїями, якоже и горѣ речѣся, изъ нїхже едїнаго (сѹща) и йже на водахъ, глаголетъ, яко воспеваѣтъ Бóга, о наведеннемъ по достоянїю осужденїи на преступники, яко осквернївшимъ рѹки кровью святыхъ, кровьъ к питїю дадѣ. Показѹется же чрезъ сїя, или еже мнóземъ сподобитисá во врѣмени ономъ, твѣрдымъ в вѣре стоянїемъ, прорóческаго дарóвания, и убиеннымъ бѣити отъ дїавольскихъ защитниковъ; или (сїе) яко отвращающїисá Божественныхъ прорóкъ проповѣдания, и оправдающе ихъ убиѣние отъ жестосѣрдыхъ иудѣй, предложѣнїемъ общнїцы бывають заклáния ихъ».

**Зачало 49. «Сущее.** И четвѣртыи ангелъ излиъ фиалу свою на солнце, и дано емѹ бѣсть опалїти человеки огнемъ: и ознобїшася человецы знóемъ великимъ,

<sup>85</sup>То попуская напасти и наказывая, то милуя и щадя

<sup>86</sup>Отсюда понимаем, что до тех пор пока

<sup>87</sup>Святые не смогут получить

<sup>88</sup>Ты праведен, Сущїи, и Бывшїи, Преподобный, ибо так Ты судил

и похулиша имя Бѡга, имѹщаго область над язвами сими, и не покаѣшася дати Емѹ славу. **Толкование.** Негли ѹбо и чувственне опалѣнием солнечным тогда опалѣтся человецы, человеколюбцу Бѡгу браздою и уздою чѣлюсти не приближающихся к Немѹ встѣгающе, да зрѣт к покаѣнию. Аще и во глубинѹ зѡл впадшеи, не к обращенію, но к хулѣ злобою разума и воли приведѹтся. **Инаго толкованіе.** Писание Солнцем Христа наричет. Здѣ же не ймамы сего о Христѣ приимати, но сѣя фиал изліяся на солнце сѣе видимое, да усушит зѣмлю, да не даст плодов своих, и уязвит человеки жженіем своим. Понѣже бо сѣя казнь ѡт Бога быти свойственна естъ на грѣшныя».

**Зачало 50.** «**Сущее.** И пятый ангел излія фиалу свою на престѡл звѣрев, и бысть царство его помрачено, и жваху языки своя ѡт болѣзни, и хулиша Бѡга Небеснаго ѡт болѣзней своих, и ѡт гнѡев своих, и не покаѣшася ѡт дел своих. **Толкование.** Еже изліятися фиале на престѡл звѣрев знаменует, яко на царство Антихристова сицевый гнѣв изліется, и помраченное покажется, аки не просвещенно Солнцем Правды сущее. Жваніе же языков презельность болѣзни являет, еюже прельщеніи ѡт него объяти бѹдут, Богопопущенными язвами биеми, яко да познавше, яко льстецъ естъ прославляемыи ѡт них аки бѡг, престанут ѡт прѣлести: онѣ же ни же ѡтсюду к покаѣнию, но к хулѣ обратѣтся».

И во главѣ 7-й, зачало 19-е, пишет: «**Сущее.** И по сих видех четыре ангелы, стоящія на четырех углѣхъ землі, держащія четыре вѣтры землі, да не дѣшетъ вѣтръ на землю, ниже на море, ниже на всяко древо. **Толкование.** Аще и нецыи истолковаша, яко сѣя ѡт римлянъ дрѣвле иудѣомъ быша, мнѣще яко четыре Божественніи ангели знаменуютъ, на землі же и на мори напѣствуемымъ, никакоже возмощи избежати неизбежнаго гнѣва. Много паче сѣе в пришествіи Антихристовѣ будетъ, не в частней землі иудѣйстей, но во всей, еяже на четырехъ углѣхъ стояти ангеломъ повѣстуетъ, яко исполняющимъ служенія, ѡт Бога имъ врученна, намъ же не знаемая. Удержаніе же вѣтровъ явственне разрушеніе благочинія твари и злыхъ являетъ неизбежное. Вѣтрами бо питаются и садовіе, сущее на землі, и прозябаетъ, и по морю преплѣваютъ».

Зде ѹбо явственне показѹется, яко тогда при Антихристѣ в той седмице не токмо духовная будетъ скорбь, но при духовной будетъ и чувственная туга и скорбь превеликая, якоже удобно открываетъ Божественное Писаніе, выше и ниже во главѣ сей положенное. Ѳ скорби той, хотящей быти при кончинѣ мира, во время Антихристова пришествия, Самъ Господь во Евангеліи сказуетъ глаголя: «И проповѣсться сѣе Евангеліе Царствія по всей вселенней, во свидѣтельство \*всемъ языкомъ<sup>89</sup>, и тогда приидетъ кончина. Егда ѹзрите мерзость запустенія, реченную Данииломъ пророкомъ, стоящую на мѣсте святе, – прочитѣяи да разумѣетъ, – тогда сущи во Иудѣи да бежатъ на горы, и иже на кровѣ, да не сходитъ взяти иже в домѹ его, и иже на селѣ, да не возвратитъ вспѣть взяти ризъ своихъ. Горѣ же непрѣзднымъ и доящимъ в тѣя дни. Молитесь же, да не бѹдетъ бѣгство ваше зимѣ, ни в субѡту. Бѹдетъ бо тогда скорбь велия, якова же несть была ѡт начала міра доселе, ни же имать быти. И аще не быша прекратилися днѣе оны, не бы ѹбо спаслася всяка плѡть, избранныхъ же ради прекратѣтся днѣе оны» (**Мф. зач. 99**).

На сѣя словеса Іоаннъ Златоѹстъ в «Беседахъ», и Феофилактъ в «Благовѣстникѣ» толкуютъ ѡ днѣхъ запустенія Иеросалиму, еже бысть во время разоренія его ѡт римскихъ \*вой<sup>90</sup>, по четырехъдесятихъ лѣтахъ Вознесенія Господня. Бѣше ѹбо тогда иудѣомъ велия скорбь, якоже повѣстѹютъ летописныя книги: ѡбаче не ѡ тогдашней токмо скорби иудѣйстей сѣя тако рече Господь, но и ѡ скорби, хотящей быти при Антихристѣ. А яко тако естъ, явствуется ѡ нижеписанныхъ

<sup>89</sup>Всемъ народамъ

<sup>90</sup>Воиновъ

свидѣтельств. Речѣ Господь: «В той день, иже будет на крове, и сосуди его в дому, да не слазит взяти их, и иже на селе, такожде не возвратится вспять,» – и прочая (**Мр. зач. 60**). Толкование Феофилакта в Благовестнике: «В той день Антихристова пришествия, сии на крове, еже есть на высоте добродетелей, да не слазит, ни же ослабѣет коего ради извета житейскаго». Ниже: «И иже на селе, такожде да не возвратится вспять, но напредь простирается». Ниже: «Сия вся Матфей Иеросалиму запустения рещи Господеву рече, являя враг наитие, и яко не возвратно бѣгати римляном нашедшим». Ниже: «Ничтоже дивно и в запустение Иеросалиму сия быша, и хотят абие быти в пришествие Антихриста, паче же и к самому тому времени скончания скорбем, и тогда хощет быти неизбежно».

Преподобный Ефрем в книге своей, в слове 105-м, глаголет: «Не будет бо во время то страшное, егда придет змий, покоя на земли, но печаль велика и смущение и размешение, смерти же и глади во всех концех. Сам бо Господь рекл есть Своими усты, таковая не быша от начатка создания (**Мф. зач. 99**). Мы же грешницы како смирим его безчисленную ту злость, неизречена та Богу нашему именовавшу суща. Да поставит убо кождо ум свой опасно в словеса святая Господу Спасителю, како убо за беду и скорбь ту превеликую прекратит дни Своим милосердием».

Подобно и святый Кирил Иеросалимский в знаменнии 11-м глаголет: «Тогда сущии во Иудеи да бежат на горы. Аще кто слышится силен быти, да борется с сатаною, якоже достобит, не ослабляю бо церковных жил, и о всем да глаголет, никтоже нас разлучит от любви Божия; но страшливи да бѣгают, а инии да оставимся. Будет бо тогда скорбь велия, якова же не бысть от начала мира, и потом не будет (**Мф. зач. 99**). Но хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся дние тии». Ниже: «Блажен терпяи и постигии во дни 1335. Тогоже ради достобит тайтиса и убежати, не имут бо скончатися грады Израилевы, дондеже придет Сын Человеческий. Кто же блажен? Иже Христа ради с радостию тогда мучение примет, паче всех мучеников сицевии мне мнятся тогдашнии мученицы быти. Первии бо мученики с человеки бращася, а иже при Антихристе – и с самим сатаною очевидно браться имут. **Толкование.** Тогда сущии во Иудеи да бежат на горы, иже мук не могут терпети. Отрадит им Христос тогда на время убежати, \*да не соблазнившися или убоявшися мук, вечно погибнут<sup>91</sup>. А которыя постраждут доблественно, паче всех мучеников первых начальнейшими будут, иже в то время за Христа муки примут, ибо не с простым человеком, но с самим диаволом побюются».

Святый Иоанн Богослов во Откровении глаголет: «И видех, егда (Агнец) отверзе шестую печать, и се бысть трус велии. **От толкования.** И сия нецыйи во обстоянии при Веспасиане царѣ истолковаша вся, коегождо реченных образнословивше. Нам же является прехождению здѣ быти от лет яже в гонениях, во время еже прежде пришествия Антихристова, в нем же (сиречь времени) толиким пророчествовано бысть быти язвам, негли за еже не отрешатся обучающимся в сих человеком противонаводимым от Антихриста мукам (сицевым сущим), яковыя же никогдаже бывшия знахом», – и прочая (**Апокалипсис толковый, зач. 18**).

И святый Иоанн Златоустый в «Беседах» пишет глаголя: «На гибель бо человеком придет и обидети их имѣя, что бо не соделает тогда, вся подвигнет, вся возмутит, и повелений ради и страха, страшен бо будет отсюду, от власти, от суровства, от законопреступных повелений» (**Беседа 4-я на 2-е послание к Солуняном**).

<sup>91</sup>Чтобы они не погибли вечно, соблазнившись или убоявшись мучений

Святѣи Ипполѣт, папа Римскій, глаголет: «Зрѣте ли, христолюбцы, какова скорбь во днех оных будет: якова же не бысть от сложенія миру, и не имать быти». Нѣже: «Тогда (Антихрист), яко ангелом, бесом заповѣсть творити повелѣнія егѣ со многим страхом и трепетом. Тогда пошлет в горы и в вертепы, и в пропасти земныя бесовскія полки, во еже взыскати и изобрести скрывшіяся от очию егѣ, и тѣх привести на поклонѣніе ему. И **убо покарѣющихся ему знаменает печатію своею. Нехотѣщих же того послушати томлѣнными и неисчѣтными мѣками лютыми и казнѣми изнурит**, яже ни жѣ быша, ни жѣ слѣхом человеческим слышаны быша, ни жѣ око человеческое виде. Блажени иже тогда подвижутся на мучителя, яко вѣщши мученик первых и славейши и вѣщши мѣгут показѣтися. Мученицы бо первии того слуги победѣша, сѣи же самаго того сына погѣбельнаго поперѣт и победители будут, – котѣрым похвалѣм и венцем не сподобѣтся от Царя нашего Исуса Христа?» Нѣже: «Навѣкни, и сущим во градѣх и в сѣлех каково люто время и днѣе будут, тогда от восток на запад пойдут, и от запада даже до восток прийдут, и восплачутся вельми и възрыдают крѣпко, и днѣ сияюще, ожидають нощь, да почиѣт от трудов своих. Постигши же нощи, от частых трѣсов и бурей воздушных днѣ взыщут, да понѣ узрят дневныи свѣт. И како хотѣт прочее лютою смѣртію преити болѣзненное тѣх житиѣ. Восплачѣтся тогда вся земля, восплачѣтся солнце и луна, восплачутся тогда дѣвѣя живѣтная со птицами. Восплачутся горы и холми и дрѣва польская человеческого ради рода, яко вси уклонѣшася от Бога, и лестыцу вѣроваша, приѣмше начертѣніе сквернаго богоборца вмѣсто Животворящаго Креста Спасова. Восплачут же ся и цѣркви Божія плачем велиим, занѣ ни приношѣніе, ни жѣ кадило совершаѣтся, ни жѣ слѣжба богоугѣдная. Священныя бо цѣркви, яко ообщное хранилище будут, и честное Тѣло и Крѣвь Христова во днех оных не имать явитися. Слѣжба угаснет, чтѣніе Писаній не услышится, но тма будет на человекѣх, и плачь на плачь, и горе на горе, повергнуто будет тогда злато и сребро на мѣстѣх, и никтоже возмет, ни соберѣт кто, но вся мерзска устрѣбятся. Вси бо во еже бежѣти и скрѣтитися тѣчатся, и нигдѣже возмогут убежѣти с пути сопротивнаго, но знаменіе егѣ обносяще удѣбѣ ведоми и знаѣми тому явѣтся. Внѣ страх, внѣ трепет, и в нощи и во дни, по мѣстах и в домѣх глѣд и жѣжда. На мѣстах мѣтежь, и в домѣх рыданіе. Увянут доброты лиц и образѣв. Будут бо видѣове человекѣм, яко мертвых, и лепоты женскія увядѣтятся, и желѣніе всем человекѣм и похоть отбѣгнет».

Подѣбно и святѣи Ефрем о сем глаголет сѣце: «Тогда, братіе моя, кто обрящѣтся вѣрою огражден и пребывѣя недвижим, имѣи знаменіе в души своей – Единороднаго Сына Божія страшное второе пришествіе. Егда узрит скорбь тѣ неизреченную, бывѣющую всюду на всякой души, не имѣи отнюд ниоткуда утѣхи ни ослабы, на земли же и в мѣри. Егда узрит весь мир смущен, и когѣждо бежѣща скрѣтитися в горах, и овых глѣдом умирающа, иных же жѣждею истѣюща, яко воск, и не будет избавляющаго. И егда узрит лица слѣзна всем, и любовію вопрошающа: есть ли гдѣ слово Божіе? – и не будет егѣ слышати нигдѣже. Кто **убо** понесѣт болѣзни тѣи? Или кто понесѣт скорбь тѣ неизреченную, егда узрит размѣсившеся люди и грядуща от конѣц земли на видѣніе мучителя, и многи поклоняющася пред звѣрем, и вопиюща и глаголюща, яко тѣ еси спаситель наш! Мѣре возмутѣтся, и земля изсшет, небо не даст дождя, сади увянут. Вси же сущи на земли восточней на запад побѣгнут от многаго страха, и паки сущи на западѣх солнечных – на восток побѣгнут со страхом. Приѣм бо беззаконныи <sup>92</sup>область, дѣмоны пошлет на вся концы земныя, яко да проповѣдят всем, яко царь велик явѣся со славою, приидите вси и видите. Кто **убо** имать такую дѣшу

<sup>92</sup>Власть

несотрѣну, яко да претерпит мѹжески вся соблазны? Ктѹ ѹбо такѹв ѣсть человек, якоже прѣжде рѣхом вам, да вси ангелы ублажат \*и<sup>93</sup>? Аз – о, братие христороубцы совершѣнии! – убохся от самыя пѹамати змѣя тогѹ, помышляя в себѣ хотящая быти человеком во времена та. Тогдѹ восплачѣтся люте всяка душѹ, и воздохнут горько, егда вси видят скорбь без утѣхи, одержащую их нѹщ и дѣнь, и нигдѣже обретѹют насытитися брѹшна, притѹвницы бо станут немилостиви на всяком мѣсте. И аще ктѹ имать на себѣ печѹть мучителеву на челѣ и на деснице, кѹпит \*мѹло брѹшна от тѣх брѹшен, обрѣтаѹщихся тогдѹ<sup>94</sup>. Тогдѹ издхнут младѣнцы на лѹнѣх мѹтерних, умрѹт же и мѹтери верхѹ отрѹчат. Тогдѹ умрѹт отѣц и мѹти с чѹды вкѹпе, и не бѹдет ктѹ погребѹя их, или истребляя вѹ гробы от мнѹжества мѣртвых, но пометѹемы на путѣх, и смрѹд всѹду, оскорбляя вся живыѹя крѣпко. Заѹтра с болѣзнию и воздыхѹнием к себѣ глаголют, когдѹ вѣчер бѹдет, да покой улучим? Пришѣдшу же вѣчеру со слѣзѹми горькими глаголют к себѣ, когдѹ осветѣт, да належѹщая скорби избежим, и нѣсть кѹмо убежѹати или утайтисѹ от скорби тоѹ, смутѣша бо сѹ всяческая: мѹре же и сѹша. Сегѹ рѹди рѣчѣ нам Господь, бдѣте молящѣся на всяк чѹс, да избежите от скорби. Смрѹд в мѹри, смрѹд на землѣ. Глѹди и трѹси на сѹши, глѹди и трѹси в мѹри. Страшѣлища пѹ морю, страшѣлища по землѣ. Злѹто и сребрѹ мнѹго, и повѹплѣны рѣзы никому же на пѹльзу бѹдут в скорбь ту великую, но вси человецы блажити начнут погребѣнныѹ прѣжде пришѣствия великия тоѹ скорби на землю. Тогдѹ злѹто и сребрѹ на путѣх лежѹати имать, и не бѹдет ктѹ прикасѹяся емѹ, яко вся мѣрзка быша, но вси скрѣтисѹ и бежѹати тщѹтсѹ, и нигдѣже им ѣсть избавлѣния от скорби, но глѹда и жѹжди стрѹх. Звѣрие бо и гѹди плотоядны изыдут, и обрѣтаѹтся в нощѣ и вѹ дни. Внѹтрь стрѹх, а внѣ трѣпет, на путѣх трѹпия, а в домѣх мѣртвии, на цѣстах смрѹд, и в домѣх смрѹд, на цѣстах алчбѹ и жѹжда, и в домѣх алкотѹ и жѹжда, на цѣстах глѹс плѹча, и в домѣх глѹс плѹча: цѣста же пѹть наричѣтсѹ, на путѣх гѹре, и в домѣх гѹре. Тогдѹ кѹждо дрѹг дрѹга с плѹчем сретѹет, отѣц чѹдо и сын отцѹ, и мѹти дщѣрь, и дрѹг сѹ другом на путѣх обѣмшѣся падѹтсѹ, и брѹтия с брѹтиѣю обѣмшѣся, и вси ѹмрут. Увянет добрѹта лицѹ всякия плѹти, бѹдут бо яко мѣртвы зрѹцы человеком, мѣрзка же и возненавидѣна красотѹ жѣнская, увянет всякия плѹти похотѣние, \*брѹшну не сѹщѹ<sup>95</sup>... Тогда восплачѣтся вся земля, и мѹре и \*аѣр<sup>96</sup>: восплачѹтсѹ вкѹпе и живѹтняя дѣвѣя со птицами; восплачѹтсѹ гѹры и хѹлми, и дрѣвѹ \*польскѹя<sup>97</sup>; восплачѹтсѹ и ѹбе светилѣ небѣсней со звездами зѹ род человеческий, яко вси уклонѣшѹся вкѹпе ѹт Бога Святѹго, Содѣтеля всяческим, и лестьцѹ вѣру яша, приимше ѹбраз сквѣрнаго богопрѹтивника за Крѣст Спѹсов. Тогдѹ восплачѣтся вся земля и мѹре, яко внезапу престѹнет глѹс пѣния и молѣтвы от ѹст человеческих. Восплачѹтсѹ тогдѹ цѣркѹи Христѹвы вся плѹчем великим, занѣ не бѹдет слѹжбы свѹтыѹ во олтарѣх, ни приношѣния», – и проч ая.

Показѹхом здѣ от Священнаго Писания о скорбѣх, хотящих быти на кончине мира, в пришествие Антихристове; **но из нынѣшних ѹбо нѣцѹи мнѹят быти скорбѣм сим тѹкмо дѹхѹвно, а не чѹвственно пѹче: и ѹкибы всем сим ѹже совершившимся мысленно, а чѹвственно отнюд не быти помышляют.** Во утверждение же сего приводят еже во Евангелии (**Луки зачало 87 и Матфея зачало 102**) сице Господем реченное: «Якоже бысть вѹ дни Нѹевы, ядѹху и пѣяху, женѹхусѹ и посягѹху», – и прочая: «по томѹ же бѹдет и в дѣнь, вѹ нѣ же Сын Человѣческий явитсѹ». **Толкование Феофилакта:** «Сегѹ рѹди внезапу и нечѹемо Своѣ пришествие являѣт, якоже при Нѹи внезапу приидѣ

<sup>93</sup>Его

<sup>94</sup>Купит немного еды из тех продуктов, которые в то время найдутся

<sup>95</sup>В отсутствие еды

<sup>96</sup>Воздух

<sup>97</sup>Полевые

потоп и потопи вся». Ниже: «Яко Антихристу пришедшу безместными сластьми обложении будут человецы» (**в Луке**). Или: «Сласти похотныя умножатся в человецех, и в питания и браки безсрамно уклонятся» (**в Матфеи**). «Блудницы будут, и беззакония сласти отдалятся». Ниже: «И достойно в царство лестьца процветут злая, лукавство и всякаго греха жилище, будут бо тогда человецы во всякой пищи», – и прочая (в Луке).

Но опаснаго ради ведения потребно есть zde и от «Бесед еже на Евангелие» святаго Иоанна Златоустаго воспомянути, глаголющаго сице: **Евангелие**. Якоже бысть во дни Ноевы, ядуще и пиюще, женящиеся и посягающе, до небоже дне вниде Ное в ковчег и не уведеша, дондеже прииде вода и взят вся. Тако будет и пришествие Сына Человеческаго. **Толкование**. Сия же рече, являя яко внезапно приидет и неначаянне, и множайшим в сластях живущим. Ибо Павел о сем тако глаголет: егда рекут *мир и утвержение*, тогда внезапно нападет на них всегубительство. И яко то будет нечаянно, являя глаголаше, якоже болезнь во чреве имущая. Како убо рече по скорби дней оных? Аще бо наслаждение тогда и мир и утвержение, якоже рече Павел: како убо глаголет, *по скорби дней оных*? Аще наслаждение, како скорбь? Наслаждение не чувственне пребывающим и мир. Сего бо ради не рече, егда будет мир и утвержение, нечувствие их показуя, якоже бывших при Нои, егда в таковых злых наслаждахуся. Праведнии же не тако, но в скорби и печали они пребываху. Отсюда показуется, яко Антихристу пришедшу, безместныя сласти умножатся в законопреступных и своего спасения отчаявшихся. Тогда чревообъядения и козлогласования, тогда пьянство. Темже наипаче указания полагает, приличествующее вещи: якоже бо, Ковчегу бываему, не вероваху, рече, но предлежаше Ковчег посреде, будущая предвозвещающая злая: тако и ныне, аще и явится Антихрист, по немже скончание и мучения нестерпимая, обаче пьянством злобы одержимии, ни же страх ощутят быти имущих. Темже и апостол рече, яко болезнь во чреве имущей, тако им предстанут страшная она и неизбежная» (**на Матфея беседа 77**).

Подобно сему и во «Апостоле Толковом» сице скажется: **Апостол**. Егда бо рекут мир и утвержение, тогда внезапно нападет на них всегубительство; якоже и болезнь во чреве имущая, не имут избежати. **Златоуст**. Сим являет Второе Пришествие Господа нашего Исуса Христа, хотящее неначаянно приити судити живых и мертвых, еже и Христос рече: якоже быше во днх Ноевых, ядуще и пиюще, женящиеся и посягающе, дондеже вниде Ное в Ковчег, и не уведеша, дондеже прииде потоп и взят вся. Тако будет и пришествие Сына Человеческаго. И паки, якоже болезнь во чреве имущая. Сия рече, являя яко внезапно приидет нечаянне, и множайшим питающимся и во благодеении живущим, и вам напастующи и не чающи приити концу, но всяко приидет. Какоже внезапно приити погибанию солнцу? Прежде приити Антихристу вещахом, концу бо знамения сия, пришествию же Христову не есть тако, внезапно бо приидет, и Той воздаст комуждо по делу его. Добре же указ положи от имущия во чреве, ибо и та знамения рождению имат, дня же и часа не вест. Аще тогда мир и утвержение, како глаголет Христос: по скорби дней оных? Аще бо пища тогда, како скорбь? Пища нечувственне пребывающим и мир. Сего ради не рече, егда мир и утвержение, но егда рекут *мир и утвержение*, нечувствие сих показует, якоже и при Нои сущих» (**Апостол толковый, зач. 271, л. 884**).

Выше речеся во Евангелии: якоже при Нои внезапно прииде потоп и потопи вся, тако будет, рече, и пришествие Христово. Обаче ведети надлежит, бысть ли внезапно всем той потоп во дни Ноевы? Никакоже. Но бысть он внезапно того ради, и тем токмо, иже не прияша наказания Ноева, еже он предвозвещаше и прещаше словеси и Ковчегом. Аще бы они тогда, пришедше в чувство, прияли его

\*претительное наказаніе<sup>98</sup>, то не бы было им внезапу. Тако и во время будущее, аще кто примет наказующее Священное Писание, и пророческую Илию и Еноха проповедь, то сим не будет внезапу: но токмо тем будет внезапу, иже имети будут злый и жестокий и нечувствительный нрав, иже и ничему веровати не имут, ни Писанию, ни пророчестей тогдашней проповеди, ни же богопопустными наказательными ранами уцеломудрится восхощут. Но будут, рече, яко фараон, паче же и сего жесточайше (**Апокалипсис толковый, зач. 52**); и таковым поистинне будет внезапу.

А яко потоп Ноев не бысть просто внезапу, о сем скажет Иоанн Златоустый, глаголя: «Слышасте ли вси о потопе, егда и оная прещения ради рекошася, или сбыхася и быша. Сицевая и онаи многая глаголаху: и в сто летех Ковчегу созидаему, и древесом устрояемым, и праведному вопиюще, никтоже бе веруяи», – и прочая (**8-е нравоучение на 2-е послание к Солуняном**). И паки той же, в 1-м послании к Тимофею, в нравоучении 15-м, скажет: «Яко о потопе предречено было прежде множайшаго времени тогда». Еще же в послании к Филимону, в нравоучении 3-м, и в Послании к Еврею, в беседе 23-й скажет: «яко было тогда прещение людем прежде потопа, но они не убояшася, но и Ной посмеян и поругаем бысть тогда». И преподобный Ефрем в книзе своей, в слове 8-м, скажет, глаголя: «Яко во дни Ноевы ядоху и пяху, женяхуся и посягаху, и купли творяху, дондеже прииде потоп и погуби вся. Дивно бо бе тогда войстину видети вещь ту страшную, братия моя. Зряще \*дивяго живота<sup>99</sup>, собираема во едино место: слоны от Индии и Персиды грядуща, львы же и рыси со овцами и козами смешены, и коегождо их друг друга не врежда. Гади и птицы пернатая, никомуже гонящу их, грядуща, и окрест Ковчегу водворяема. И се по днех довольных самому Ноеви потщавшуся уготovati Ковчег, и к ним вопиюще: покайтесь! – и не внимаху; \*ни зряще собора безсловеснаго живота, не покашася, да быша спасени были<sup>100</sup>».

Отсюда убо явственно показуется, яко не потопи Бог внезапу тогда водою вселенную – но прежде даже не бысть потоп, о том предвозвести Ковчегом и Ноем, и дождем четырехдесятидневным. Такожде егда приблизится время судьбы Божественная, еже разрушити и \*опустити<sup>101</sup> града Иеросалима, и попрасти всю землю иудейскую, за еже на Христа Бога оных шатание, и беззаконное убиение, и злосердное обращение, и рабов Христовых продерзое гонение и побиение. И егда пришедше в конец беззакония, и возлеще на самую громаду злобы, ею же преидоша меру отец своих, но и тогда Господь Бог, яко имейи неисчерпаемую милости пучину и человеколюбия бездну, не хотя их погубити, но милосердствуя и приводя их к чувствительному познанию, еже к Немю обратитися, воздвиже некоего от них проповедника, яко пророка, прежде осмию лет распления их еже от вой римских. И той пророк вопияше безпрестанно во дни и в нощи, даже до самага врага наития, проповедуя им хотящую быти погибель, и глаголаше: «Горе, горе Иеросалиму!» – последи же, пред убиением своим, воскрича: «Горе и мне!» (**Барония, Лето Господне 65**).

Подобно сему и всюду видится, яко егда хощет Бог погубление наводити, предвозвещает прежде, дабы человецы, в чувство пришедше, спасени были, не хощет бо смерти грешных, но еже обратитися и жити: скор бо на созидание, а косен на разорение. И якоже не погуби Бог просто внезапу вселенная потопом и Иеросалима разрушением: сиче и вселенную паки не зрится, еже бы внезапу казнити кончиною. Не точно бо еже Писанием ныне о сем предвозвещает нам, но и чувственно пошлет пророка Своя Илию и Еноха, за еже проповедати, яко

<sup>98</sup>Предупредительное поучение

<sup>99</sup>Диких животных

<sup>100</sup> И даже увидев собрание неразумных животных, не покаялись, чтобы спастись.

<sup>101</sup> Опустошить

уже при двѣрех Владычнии приход, и прѣчая, о чѣм выше, во главе 9-й книги сей, положи́ся. Не яви́ Господь дни́ и часа́ Своему́ второму́ пришѣствию, ни же зна́мения положи́, обаче скончани́ю ми́ра Священно́е Писани́е мно́гая полага́ет зна́мения, от ни́хже не́кая и в кни́ге сей положи́шася. Одна́ко в нечу́вствии пребыва́ющей, о своѣм спасѣнии нерадя́щей, не то́чию Второ́е Христо́во Пришѣствие, но ни же скончани́е поразуме́ют. Таковы́ бо суть грехолю́бцы и о своем спасѣнии небре́гущи, \*мамоне<sup>102</sup> же а́ки бо́гу \*рабо́тающей<sup>103</sup>: сицевы́и а́ще и сме́рть у́зрят пред очы́ма, но не возмо́гут востя́гнуться, е́же бы не повину́ться своѣй стра́сти. Сие́ же и ны́не мно́жицею быва́ет, кольми́ же па́че тогда́, во оно́е вре́мя, егда́ наипа́че, по свято́му Феофила́кту, окаянны́й тогда́ человѣческый род приидет во о́ну ме́ру беззакония. Те́мже и в лепоту́ о таковы́х рече́ся внеза́пное таково́е наитие. Творя́щим же волю Божию́ и всегда́ ожида́ющим Владычняго То́го Пришѣствия, и готовых су́щих к \*срѣтению<sup>104</sup> Его́, и сѣм не то́чию скончани́е, но и сла́вное Христо́во пришѣствие не зры́тся быти внеза́пу. Таковы́м бо Сам Той Спас ре́кл, глаго́ля: «Ва́м дано́ есть разуме́ти та́йны Ца́рствия Небе́снаго, прѣчим же в прѣтчах» (Мф. зач. 51; Лк. зач. 35).

\*Паки же надле́жащей е́млемся по́вести<sup>105</sup>. Святии отцы́ Златоуст с Феофила́ктом сказа́ют: «Яко́ Антихристу́ пришѣдшу, безме́стными сла́стми обложѣнии бу́дут челове́цы, блудни́цы бу́дут и беззакония сла́сти отдаля́тся: или́ яко́ безме́стныя стра́сти умно́жатся в законопресту́пных. И яко́ тогда́ чревообъя́дения и козлогласова́ния, и достойная в царство́ лесты́ца процветут злая, лука́вство и всяка́го греха́ жилище. Будут бо́ тогда́ челове́цы во всякой пи́щи». И паки той же Златоуст сказа́ет: «А́ще тогда́ мир и утвержде́ние, ка́ко глаголет Христос: по ско́рби дне́й о́них? А́ще бо пи́ща тогда́, ка́ко ско́рбь? Пи́ща нечу́вственне пребыва́ющим и ми́р. Сего́ ради не рече́, егда́ будет мир и утвержде́ние, но егда́ реку́т мир и утвержде́ние, нечу́вственное сих показу́ет, яко́же и при Но́и су́щих». Зде внима́тельно видети надле́жит, како́ глаголет, яко́ будут тогда́ челове́цы во всякой пи́щи. Что же паки сей рече́: како́ глаголет Христос: по скорби́ дне́й о́них? А́ще бо пи́ща тогда́, како́ скорбь? Те́мже отсю́ду показу́ется, яко́ поистинне скорбь, а не наслажде́ние. А еже рече́но, яко́ тогда́ пи́ща и сла́сти, не абие просто пи́щу и сла́сти тогда́ явля́ет, но чрез пи́щу и сла́сти разуме́ти подоба́ет тогда́шний злы́й человѣческый нрав, и конечно́е нечу́вствие. Си́це бо сказа́ет паки сам той Златоуст, глаго́ля: наслажде́ние тогда́ нечу́вственне пребыва́ющим, нечу́вствие их показу́я, и о сем выше́ рече́ся.

В самой же вещи́ не зры́тся быти тогда́ пи́ща или наслажде́ние, и похотны́я сла́сти умно́жение. А́ще тогда́ в самом действе́ пи́ща, и похотны́я сла́сти умно́жение, како́ святы́и Ипполит глаголет: «Тогда́ увянут доброты́ лиц и образов. Будут видове́ челове́ком, яко́ мертвых, и лепоты́ женскыя увядя́тся, и желани́е всем челове́ком и похоть отбегнет». Подобно́ и Ефрем святы́и глаголет: «Тогда́ увянет доброта́ лица́ всякыя плоти́, будут бо́ яко́ мертвы́ зрацы́ челове́ком, мерзска́ же и возненавидена́ красота́ женская́, увянет всякыя плоти́ похотѣние, бра́шну не су́щу» И влѣпоту, внегда́ бо бра́шну не су́щу, си́речь хлебу́ не обрета́ющуся, тогда́ нужда́ увянута́ или отбегнута́ всякому́ плоти́ похотѣнию. Убо́ отсю́ду я́ве показу́ет тогда́ пи́щи или сла́стем и бра́шну не умно́жение, но конечно́е оскуде́ние.

Бра́шно же зде глаголет не духо́вное, но чувственное бра́шно. Поне́же сам той святы́и Ефрем о Антихристе́ выше́ ре́кл глаго́ля: «Вонми́те, бра́тие, вели́кую зло́бу звери́ну, ко́в и лука́вство, яко́ от чре́ва начина́ет, да егда́ кто́ оскуде́ет, бра́шна лишѣн, то пону́дится печа́ть его́ прѣяти». А яко́ всячески́ сие глаголет

<sup>102</sup> Богатству

<sup>103</sup> Поработанные

<sup>104</sup> Встрече

<sup>105</sup> Вернемся же к нашему повествованию

о чувственом брашне, отсюду познавается: понёже он приведё уподобление прельстившагося в пустыни Израиля, исходяща от Египта, егда чрез Валаама постави Валак жены безстудныя пред людьми, и трапёзы исполнь трёб и жёртвы пред враты. Сие же уподобление привед, потом и сия будущая рече: яко от чрева начинает, и прочая. Темже отсюду явственно показует, яко не о духовном, но о чувственом брашне сие сказует.

Тогда ли уже многая пища, или наслаждение, в таковыя богопопустныя раны, о нихже выше с начала главы сея от Апокалипсиса объявихом. Или якоже святыи Ипполит сказует: «Егда небо не даст росу свою, облацы не дадут воду, земля отвержется плодов своих, море исполнится смрада, рыбы его изомрут, реки иссохнут, благи изсякнут, студенцы оскудеют, зверие на человеки востанут, скоти и четвероногая помрут, человецы от глада и жажды скончуются, отец сына объём и матери дщерь, вкупе умрут, и не будет погребяющаго их: но и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится. Море же, не приемля речныя струи, смраду подобне возмердится, и зловония безчисленнаго и гнуса исполнится. Тогда глад крепок по всей земли, тогда рыдание неутешно: тогда плачь безмерен, тогда стонание непрестанно. Тогда ублажат человецы мертвых, глаголюще к ним: отверзите гробы ваша к приятию утомленных нас, сродник и ведомых. Блажени вы, яко не увидите дни сия. Блажени вы, яко жизнь сию не достигаете видети, ни же глад сей неутешимый, ниже нужду сию, обдержашую души наша». И егда вся сия будут, то кака может быти тогда сласть или пища, при таковых скорбех воистинну неизреченных. Сего ради и влепоту тем же святым Ипполитом речеся: яко тогда все земное рыдание, и плачь, утехи не имеют.

**Ныне же нецыи мудрствуют, аки бы сим чувственно не быти, но все сие разумют тайнственно сицевым подобием – мнят убо еже zde святым Ипполитом и прочими писании реченное: небо аки бы Церковь есть, облацы – учителя церковнии, роса и вода – учение церковное, земля же – человеки, рыбы в мори – души человеческия в мире сем, иже умирают духовною смертию, зане не имуще воды живы, рекше чисты, сиречь учения благочестна.**

Сие разумение аще и правдоподобно мнится быти, обаче не истинно есть. Понёже аще будут они тако разумети, то не точно от других писаний и обстоятельств, но от самех таковых разумений явственно покажется, яко о истине погрешиша. В других убо местех писания в другом разуме и вещи приемлются сия тако. Зде же у святого Ипполита, подобно и у прочих, не имеют места тако разумения. Ибо откровенно признается сим показанием. По мнению убо таковых: земля – человеки, а море – мир сей, яже яко те же человеки. Ибо аще мысленно толковати, то море – мир, не о четырёх стихиях долженствует глаголати, имиже состоит мир сей, но о человецех, в мире живущих. И паки скоты и четвероногая помрут, и сие аки бы не о скотах речеся, но о человеках, скотски живущих. И паки, человецы от глада и жажды скончуются. Что же убо? Мнят тии землю – человеки, рыбы – человеки, скоты – человеки; и паки самые человеки – тоже человеки. Темже отсюду яже показуется, яко не справедливо сих таковое толкование, но поистинне погрешительно есть. Понёже аще бы святыи Ипполит разумевал сия по духовному смыслу, то почто бы трижды нарекл человеков, рекше, чрез землю, чрез море, чрез рыбы: и по сих паки четвертое тех же человеков нарицал бы человеками, реки: и человецы от глада скончуются. Аще ли же человеков яже называет человеками, то почто ему под другими именами тех разумевати? Темже отсюду явственно открывається, яко то святыи Ипполит сказует не о духовных, но о всех чувственных, якоже о стихиях, о воде и земли, тако и о прочих вещех, сиречь о рыбах и реках, о человеках и о скотах,

и четвероногих. Рече бо, и четвероногая помрут. Кто же суть сия четвероногая? Души ли человеческия? Никакоже. Что бо такового неистовства будет нелепейше! Но сие разумется яве о чувственных четвероногих: подобно и о прочих всех вышереченных. Понеже убо зрится в Божественном Писании, яко тогда всякое сотворение превратится, склоняющися ко всеконечному потреблению. Ибо и сам той святый Ипполит мало выше в том же слове рече, яко тогда и сами стихии своего чина отвергнутся. И Апокалипсис являет тогда разрушение чина тварнаго (**зач. 19**). И Синоксарь в Неделю Мясопустную глаголет: «И тогда глад будет велик, вѣщем всем превращающимся, яко потребитися в мале убо всем». И еще выше речено, яко тогда «злато и сребро много, и повапленные ризы никому же на пользу будут в скорбь ту великую» (**Ефрем Сирин, слово 105**). О каких же сие речеса ризах, и злате и серебре? Или кто мнит, яко сие речено о духовных, сиречь, акибы злато убо есть учительское слово, такожде и сребро? Ризы же заповеди Божия и святых отец добродетели?

**Отвечаем.** Есть убо в Писании толкуется тако о иных неких вѣщех, на сем же месте не возможно сие приимати, понеже разрушительно и противоборно будет и самому историческому последованию. Аще убо zde реченныя злато и сребро и повапленные ризы положатся за словеса и заповеди Божия и за отеческия добродетели – то како рече, никому же на пользу будут? И аще заповеди Божия ныне не пользуют, кроме же тех, кто может спасен быти? Никтоже. Аще же бы никто ныне спасен не был, то не бы вселенная стояла. Аще же и о крещении zde речет кто? Но и крещение такожде есть заповедь Божия: Сам бо Господь заповеда учеником Своим глаголя: «Шедше в мир весь, проповедите Евангелие всей твари; научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще их блюсти вся, елика заповедах вам» (**Мр. зач. 71, Мф. зач. 116**). \*Елма же<sup>106</sup> святая Божия заповедь всем человеком в неотрочную есть пользу даже до скончания мира – убо светоявленно открывает, яко сие рече не о духовных, но о \*чувственных<sup>107</sup> ризах, и сребре и злате, и влестоту тако речеса, не быти им ни на какую же пользу и потребу, в таковыя тогдашняя скорби. И паки той же глаголет: «Тогда злато и сребро на путех лежат имать, и не будет кто прикасаяся ему, яко вся мерзска быша» (**Ефрем Сирин, слово 105**). О которых паки zde путех глаголет, о чувственных, или о духовных? Многи бо пути духовно наречени в Писании видятся, от нихже нецыи суть сии: нарицается Путь Христос, глаголя «Аз есмь Путь» (**Ин. зач. 47**). И нарицается путь заповеди Божия, о сем пророк Давид глаголет: «Путь заповедей Твоих текх» (**Пс. 118**). И в «Благовестнике», Матфея, зачало 21-е, путь – заповеди глаголет. И паки таможе: «Путь есть Новый Завет» (**Мр. зач. 1**), и путь убо еже о Христе житие имущей (**Мф. зач. 5**). И во «Апостоле Толковом» путь мира благое житие глаголет (**зач. 83, л. 261**). Там же глаголет: «Путь убо есть житие се от всех человек шествуем» (**зач. 23, л. 72**). Подобно и в Благовестнике глаголет: «путь же есть житие се» (**Мф. зач. 2**). Там же: «Путь же есть житие кождо: елини бо пути лукавы имяху, сиречь житие заборно» (**Мф. зач. 89**). И паки глаголет: «Пути есть души, по нихже ходит Господь» (**Лк. зач. 4**). Видиши ли, коликия пути мысленно нарицаются? Обаче ни ко единому же от сих приличествует оное речение, еже бы на таковых путех повержено быти могло духовное то сребро и злато и ризы, сиречь словеса или заповеди Божия.

Нарицаются убо пути заповеди Божия, и аще сребро и злато и ризы суть заповеди, то како заповеди и паки на заповеди повергнутся?

Путь есть Христос, но и к сему оное повержение не имать пристойности, сих ради: 1) Яко Христос нарицается числом единственным, сиречь Путь, а не

<sup>106</sup> И поскольку

<sup>107</sup> Материальных

множественным, рекше, пути. Оное же повержение глаголет числом множественным, сиречь на путѣх, а не на пути. 2) Яко на тех путѣх глаголет, тогда трупия мертвых и смрад, алчба и жажда, горе же и глас плача: на Христе же сия быти не могут: Той бо есть Бог истинный, Бог же несть Бог мертвых, но Бог живых (**Мр, зач. 55**). К Нему же и смрад и алчба и жажда и прочая таковая приблизитися не могут: Той бо есть Мироблаговонно и Хлеб животный, и Пиво новое, Радость же и Утеха безконечная. Тому же злату и серебру повергнутися тогда глаголет на тех путях, на них же трупия и смрад, алчба и жажда, и глас плача.

Паки путие называются души и житиѣе настоящее. Како же и на житий и на душах положено быти может тоѣ духовное серебро и злато и ризы таковыя? Аще убо заповеди Божия и добродетели отеческия у многих уже мерзка быша, отвержены и не действительны, обаче на бонья пути положитися им не возможно. А Ипполит святѣи путѣи называет местами, глаголя: «повергнуто будет тогда злато и серебро на мѣстех». И паки: «На мѣстех мятеж и в домѣх рыдание». Темже отсюду и сей явственно показывает, яко места глаголет вне домов: и аще вне домов, то яже есть, яко тоже на путях проходящих. Святѣи же Ефрем пути называет цестами, что же есть цеста, сам толкует, глаголя: цеста же путь наричется. Темже от всех сих явствуется, яко сие не о духовных путѣх, но о \*чувственных<sup>108</sup> речеся.

И аще путѣи чувственны суть, \*якоже и сѣуть<sup>109</sup>, то злато и серебро и \*повапленные ризы<sup>110</sup> неотрѣчно чувственно разумети достоит. А яко тако имать, сего ради наведе, сице рек, яко «вся сия мерзка быша, но вси скрытиса и бежати тщатся» (**Ипполит**). Аще же которым мерзка быша ныне словеса и заповеди Божия и добродетели отеческия, то тии отнюд никакоже бежати тщатся, но тѣи паче бежати тщатся, иже сия любят и держатся, и приятна имеют. Темже откровенно показывают, яко вся сия о чувственных, а не о мысленных ризах и серебре и злате глаголется.

И паки рече: «Тогда умрут отец и матери с чады вкупе и не будет кто погребая их, или истребляя во гробы от множества мертвых, но пометаемы на путѣх, и смрад всюду, оскорбляя вся живыя крепко. Тогда друг со другом и братия с братиею объёмшеся падутся, и вси умрут» (**Ефрем**). И другий рече: «Тогда человецы от глады и жажды скончуются, отец сына объём и матери дщерь, вкупе умрут, и не будет погребаяющаго их, но и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится» (**Ипполит**). Глаголет zde о мертвых, обаче кобою смертию умерших, душевною или телесною? **Нецыи ныне о сих мудрствуют, акибы сие разумеется о умирающих душевною смертию, каковою умирают ныне вси неблагочестивии и ересем подверженнии человецы.**

Обаже убо не нечестивии токмо, но и мнѣящиеся правовѣрнии, благих дел не творящии, и безстрашно согрешающии, душевне уже мертвы сѣуть. Но видится, яко сие zde речеся о глады и о умирающих смертию всем общею телесною, а по духовному не имать места разумѣтися, понеже наведе рек, яко и земля вся от телес повергнутых умерших смрада исполнится. И не глаголет от душ, но от телес: телесный же смрад – чувственный значит смрад. Темже явственно показуется, яко сия вся и чувственно сбѣитися тогда имут.

**Или речет кто, аще сие о умирающих чувственно разумеется, то како речено: тогда вси умрут и не будет погребаяющаго их? Аще же вси умрут, то како паки глаголет: веровавшии зверю приступят к нему, глаголюще: даждь нам ясти и пити, и аще уже вси умроша, то како просят ясти и пити? И паки инде Священное Писание показывает, яко будут живии даже до Второго Пришествия Христова.**

<sup>108</sup> Материальных

<sup>109</sup> Как и есть (на самом деле)

<sup>110</sup> Красивые (дорогие) одежды

**Отвещаем.** Историографы убо и прочии священнейшии учителя, яко о чем-либо повествующе, имеют обычай таков, и видятся, акибы уже окончавше настоящих сказаний разум, и повествующе предняя, обаче намнозе и паки обращающесе абие емлются задним: и потом шествующе к прѣдним, предлагают словеса, имже последование бывает. Сего же в Священном Писании зрится безчисленное множество, яко всякому внимающему есть явленно, невнимающему же бывает се и паче невнимательно. Темже подобно и zde разумети достоин, рече бо: и вси умрут, и не будет погребаящаго их. Однако святѣи обращается и паки к задним, по некоему разсуждению, и повествуя нечто \*не ѱ реченное<sup>111</sup>: темже и живых паки являя и пищи просящих, не яко по умертвии их, но яко задняя повествуя, тако глаголав.

Или паки сице разумеется, убо сия речь, вси, не всюду за всех приемлется, но иногда и сице имать: вси, сиречь мнози. Якоже сия речь, мнози, не всегда за многих токмо разумеется, но иногда и за всех полагается. Сам бо Господь во Евангелии глаголет: «Се бо есть кровь Моя, яже за многи изливаема». Всем же известно есть, яко кровь Христова излияся не за многих точию, но за всех, за весь бо мир Христос распяты, и кровь Свою излия: и се мнози разумеются за всех. Тако и сия речь, вси, не просто за всех всюду, но иногда полагается токмо за многих. Зри в Благовестнике: «яко всеми, – рече, – ненавидими будете», – сиречь многими (**Мф. зач. 36**). И Давыд глаголет: «Вси уклонишася, вкупе неключими быша, несть творяи благостыню» (**Псалмы 13 и 52**). И святѣи Иоанн Златоустый, о тогдашнем при нем времени, о непослушании божественнаго писания глаголет: «Яко слышащаго ни единаго, смеющиижеса и ругающиися вси» (**Беседы апостольския, на послание к Евреом, Нравоучение 23**). Подобно и Ефрем святѣи в настоящем при нем времени о иноцех глаголет: «Вси прекословцы, вси гневливи, вси нагли, и вси яри; вси ризами украшени, и вси тщеславни; вси славолубцы, и вси началолубцы» (**Слово 50**). Сице и zde глаголет: и вси умрут, – не яко отнюд вси, но вси, сиречь мнози; нецыи же и тогда, аще убо и не многия, обаче и живии будут. И паки оба святѣи отцы, Ипполит и Ефрем, сказуют, яко «восплачутся тогда горы и холми и древа польская, и обе светиле небесней со звездами, человеческого ради рода, яко вси уклонишася вкупе от Бога, и лестьцу вероваша», – и прочая. Зде глаголют, яко вси уклонишася, и аще вси, то како сами же в тех своих словесех о том времени сказуют глаголюще: «Мнози убо святѣи елико тогда обрящутся». Ниже: «и побегнут со тщанием великим в пустыню». Ниже: «и дастся им помощь от Бога, и наставит их в места \*нарбчита<sup>112</sup>, и спасутся крыющесе в пропастьех и в вертепех», – и прочая. И якоже сказуют, яко вси лестьцу вероваша, но и паки показывают, яко не вси, но инии и спасутся: тако и сие речение разумети надлежит, еже и вси умрут, не понеже вси, но понеже мнози, иже «вси», zde наречены, якоже явствовася.

**Но и паки противляйся глаголет: ныне уже лежат таковыя мертвецы непогребенныя, сиречь не погребены благочестивыми священниками, но еретиками и некрещенными простолюдинами. Темже таковое погребение не вменяется в погребение, но пребывают таковыи мертвецы яко не погребенны.**

**Отвещаем.** Рече убо иудеом Спас глаголя: «О, рбде невѣрныи и развращенныи! докбле терплю вы?» Подобно и zde сицевым не достбит ли рещйся: «О, рбде развращенныи! докбле развращаете о сих Божественное Писание?! Не вы ли всегда разумеете сие речение о мертвецех, живых человецех, умирающих душевную смертью? И како паки о чувственных мертвецех приѣмлете?»

<sup>111</sup> Ещё не сказанное

<sup>112</sup> Особые

И влєпоту сие речено о чувственных; обаче ныне еще не пришло то время, еже таковым мертвым быти. Понѣже и слѣдующая словеса показывают: где убо ныне, или кая земля исполнися смрада от телес повергнутых умерших? И кѣго смрада? И в каковыя грѣбы положѣны нынѣшнія мертвецы? И на каковых путѣх повѣргнуты трупія их? И кий воздух растлїся и исполнися паки от тех смрада? Всѣм бо сим быти сказѣет Святѣ Писанїе, еже во главе сей выше положїхом. И о сих убо всех явственно показѣется, яко невозможно полагаѣти сїе реченное о мертвых за умирающих нынѣ душевною или телесною общею смертию; но яве есть, яко все сїе речено о мертвѣцах чувственных, не ныне умирающих, но хотящих быти во дни послѣднія, на сáмой кончїне мира, в пришѣствии самогѣ Антїхриста.

Еще ведети надлежит вышереченное сїце: «Тогда ублажãт человекы мѣртвых, глаголюще... блажѣни вы, яко жїзнь сїю болѣзненную не достигѣте видети, ни жѣ глад сей неутѣшимы, ни жѣ нѣжду сїю, обдержãщую душã нãша». И паки: «Яко тогда молвã нестерпїмая на душãх человеческих». И паки: «Тогда скорбь неизречѣнная, бывãющая всюду на всякой душї» (**Ипполит, Соборник, гл. 8**).

Речѣся убо здѣ глад и нѣжда, молвã и скорбь на душãх человеческих; и сїе нынѣ нѣцыи слѣшавшей мнãт быти едїну тѣкмо скорбь душевную, чувственной же скорби отнюд не быти помышляють, занѣ яко не глаголет скорби телесней, но «молвã и скорбь на душãх человеческих». Сего ради потрѣбно есть знãти, яко в Священном Писанїи чрез душу не всегда едїна душã разумѣется, но начасте под именем душї весь человек прїемлется. И о сем в «Бытїи» сказѣет, яко в седмїдесяти пятї дѣшах Иãков снїде во Егїпет (**Быт. 47**), не яко снїдоша едїны души, но яве есть, яко вкѣпе и с телесãми. И прорѣк Давыд глаголет: «Желѣзо прѣйде дѣшу егѣ» (сїречь Иосифову). Кãко же может прѣйти желѣзо сквозѣ дѣшу? Здѣ разумѣти подобãет не едїну прѣсто дѣшу, но и с тѣлом, рѣкше, всего человека, окѣвана в желѣза. Такожде и о пици сказѣется, акїбы душа яст и пїет; яст ли убо душã хлѣб \*чувственный<sup>113</sup>? Нїкãкоже. Однãко на мнозе в Писанїи глаголется, акїбы яст, не душа убо яст хлѣб чувственный, но тѣло питается, по сказанїю 26-й главы Григорїя Богослова. Ельмã же тело чрез дѣшу пїтãется, тем и глаголется, яко душã яст или пїет. Сїце глаголет Давыд о израїльтянах: «И искусїша Бѣга в сердцѣх своих, вопросїти брãшна душãм своим» (**Пс. 77**). Здѣ явственно ѣсть, яко не духѣвнаго, но чувственнаго брãшна вопросїша, обãче «душãм своим просїша» глаголется. О сем же повествѣется сїце: «И роптãху людїе нã Бѣга и на Моїсѣя, рекѣще: \*вскѣю изведѣ ны из Егїпта<sup>114</sup>, убїти нас в пустыни? яко нѣсть хлѣба ни воды, и душã нãша негодѣет о хлѣбе сем тщѣм» (**Числ, гл. 21**). Хлѣбом тщїм июдѣе мãнну нарекоша. «Душа наша возненавидѣ хлѣб сей тщѣтныи», \*мãнну яве<sup>115</sup>. И паки: «И седше плãкахуся сѣнове Израїилевы, и рекѣша: ктѣ ны напїтãет мѣс? Помянѣхом бо рыбы, яже ядѣхом в землї Егїпетстей \*тѣне<sup>116</sup>, и смѣкви и дыни, и червлѣныи лук, и чеснокъ, а нынѣ душа наша исчезãет, нїчтѣже, тѣкмо мãнна, пред очїма нãшими». И в «Евангелїи Недельном» глаголется сїце: «Душã бо не яст, по обычаю же общему глаголет се: пїща бо составляет тѣло, в нѣмже содержится душã. Яве убо невозможно душї в телесї содержãтися, ãще не пїтãется плѣть. “Не пѣцѣтися о душї вãшей, чтѣ яст и чтѣ пїет.” Яве убо ѣсть, яко кромѣ душї человеку пїтãтися не возможно ѣсть. Ибо богãтыи он лихоїмец глаголаше к душї своей: “душѣ! имãши мнѣга блãга, лежãща на лѣта мнѣга, почивãй, яждь, пїй и веселїся”» (**Неделя 3-я по Всех святых**).

Подѣбно сїм и в прѣчих мѣстех Священнаго Писанїя начасте обретãется,

<sup>113</sup> Материальный

<sup>114</sup> Зачем ты вывел нас из Египта

<sup>115</sup> То есть манну

<sup>116</sup> Бесплатно

яко чрез дѹшу весь человек разумѣется. Тѣмже молва и скорбь, глѣд и нѹжда на душѣх человеческих, здѣ речѣнная, – не яко на душѣх просто, но под именем души ко всему человеку приличествует, и разумѣться может, сиречь являет, яко вся сия и по чѹвственному сбѣтисѣ ймут.

И несть ѹбо необычно, еже тогда при духовных скорбех и чѹвственным, якоже речѣно, совершитисѣ, понѣже сия и прѣжде отчасти бѣху. Убо чрез Моисѣя казни Бог Египта чѹвственными десятию язвами, от нихже некия подобны вышепокѣзаным язвам, хотящим бѣти напоследок, как то: пѣрвая язва, на Египет наведѣнная, – обращѣние воды в кровь; вторѣя – жабы; третѣя – \*скнѣпы<sup>117</sup>; четвертая – пѣсия мѹхи; пятая – умертвие всему скотѹ; шестѣя – гнѣйныя струпы на человекѣх и на скотѣх; седьмѣя – град и огнь; осьмѣя – \*прузи<sup>118</sup>; девѣтая – тма, мгла и дѣм; и десятѣя – избиѣние первородных (книга Исход). И паки \*тѣм же Моисѣом претѣт Бѣг<sup>119</sup>, глаголя: «Аще не послушаете Менѣ, и не сотворите повелѣнии Моих, положю небо вам аки желѣзо, и землю вашу аки медяну, и бѹдет вотще крѣпость ваша, и не даст земля ваша семени своего, и дрѣва села вашего не дадут плода своего», – и прочая (**Лев. 26; Втор. 11; Втор. 28**).

Многажды же сбѣтисѣ тако и в самом искусе, яко бѣти небу аки желѣзну, и земли аки медяне, еже гладу назнаменательно есть, йже и бысть прѣже, якоже и Божественное Писѣние сказѹет. Бѣше ѹбо глѣд чѹвственный седьмь лѣт в земли ханаанстей, во дни Иякова-Израѣила и Иѣсифа Прекраснаго. И бысть глѣд велик при Илий пророце, тогда не бысть дождѣ три лѣта и мѣсяц шѣсть, о нем же и Сам Господь свидѣтельствует во Евангелии (**Лк. зач. 14**). И еще бысть глѣд велик по всей вселенней при Клавдѣи кесарѣ, якоже «Дѣяния Апѣстольская» сказѹют (**зач. 28**). И паки: мнози бѣша глѣди и мѣры, страси и \*трусы<sup>120</sup>, и многоразличная от Бога наказѣния во многих странах и мѣстех, якоже о сем летописцы повествѹют. Тѣмже что дѣвно, яко и напоследок, при Антихрестове пришѣствии, сим быти? Не сим же точно, но и пѣче сих ужаснейшим скорбѣм тогда бѣти Святѣе Писѣние сказѹет, якоже отчасти выше во главѣ сей показѣхом. Аще ѹбо и ныне духовныя настоят скорби, много пѣче тогда бѹдут; обѣче с теми и чѹвственныя вышепокѣзанныя скорби неотрѣчно тогда сбѣтисѣ ймут. \*Ельма<sup>121</sup> же таковыя скорби ныне еще не прибѣша, ѹбо светлоявленно показѹется, яко Антихрест не прииде в мѣр, ни же воцарѣся.

## Глава 18.

### **ЗНАМЕНИЕ 12. Яко самодержавнаго царства, или самовладения, Антихрестова будет то́кмо три лѣта и шѣсть мѣсяцев, таже абие разрушитсѣ Вторым славным Хрестовым Пришѣствием**

О времени Антихрестова царства, колико попустѣт емѹ Бѣг держѣти время гордаго и мучительнаго самовладѣния, всяк чтѣи и послушѣяи Священнаго Писѣния может уразумѣти, занѣже на мнозе о сем повествѹет и явственно сказѹет время егѣ самодержавствия: три лѣта и шѣсть мѣсяцев, – и яко сие число лѣт не в тайнем смѣсле, ни же в мѹдрости коей, но явственное количество открытно зрѣтся. Сегѣ ради и нам не велика ѣсть потреба многому взыскѣнию для сказѣния о сих. Но понѣже ныне нецѣи, а наипѣче из покрещѣванцев, инако о сих лѣтах мѹдрствуют, и во инѣм некоем тайнственном смѣсле разумѣют, сиречь аки бы сия три лѣта и пол, покровѣнно некако приѣмлются, рѣкше, аки бы под именем сих лѣт многа лѣта разумѣются; и акибы сим лѣтом давнѣ уже идѹщим; и

<sup>117</sup> Мошки, гнус

<sup>118</sup> Саранча

<sup>119</sup> Чрез того же Моисея строго предупреждает Бог

<sup>120</sup> Землетрясения

<sup>121</sup> И поскольку

якибы Антихрист отдавна́ уже в мір пришѣд царствует. Тѣмже и многообразне мнѣят Антихристово в мір пришѣствие. Нѣцѣи ўбо мѹдрствуют быти в міре пришѣствию его́ от вѣмене воплощѣния Христова или от Вознесѣния Его́ еже на Небеса́. Инѣи же помышляють быти по воплощѣнии Христо́ве от лѣт 666, а инѣи разумѣют от вѣмени Римскаго падѣния и отступлѣния от Восточныя Цѣркве, еже бысть по ты́сящи лѣт от воплощѣния Христо́ва. О чѣм и Апокалипсѣс сказѹет, яко по ты́сящи лѣт разрешѣн бѹдет сатана́ от темницы своея́. Прѹчѣи же обаче и мнози утверждають быти в міре пришѣствие Антихристово от лѣт 1666, о сѣм и в «Кни́ге о вѣре» сказѹется, яко по исполнѣнии сего́ числа́ лѣт подобает опасѣние имѣти, и прѹчая **(зри во главе 5-й книги сея)**. Вся же сѣя мнѣния, якобы от тѣх вѣмен и да́же досѣле царствовати Антихристу, не сѹть достовѣрна, о чѣм пока́жется чрез нѣкия непристойности, ихже во главе́ сей предста́вим.

Аще ўбо царство Антихристово и распространяется, но чрез его́ предотѣчь. Ибо списатель «Кни́ги о вѣре» в предислѹбѣии не прѹсте речѣ, но сѣце: «Извѣстно вѣдая, яко вѣремя последнее, Антихристово царство распространяется, и сѣм скѹро явѣтся». Видиши ли сѣлу словѣс? Яко ино́ значит царство Антихристово, чрез предотѣчи его́ бывающее, ино́ же царство Антихристово, чрез сѣамаго его́ быти имѹщее, ибо приречѣ глаго́ля: «и сѣм скѹро явѣтся». Тѣмже и ны́не чрез предотѣчи его́ царство его́ распространяется; \*самосѹщественне<sup>122</sup> же ни же́ в міре когда́ бысть, ни же́ ны́не царствует, якоже показѣся во всѣх вышѣписанных главѣзнах святоотѣческими сказѣнии; подобне и ны́же обявѣтся, яко егда́ то́й самообразне воцарѣтся, то тогдѣашнее самовладѣние его́ и еже при нем оскорблѣние не имать простѣртися в долготѹ́ болѣе трѣх и поллѣта. Мнози же ны́не не вѣрують сѣм тако́ быти; тѣмже нѹжно ѣсть, еже о сѣм Божѣственным Писѣнием обявѣити и святоотѣческим толковѣнием утвердѣити. И во-первѣых, на средѹ́ приведем достовѣрна о сѣм свидѣтеля – прорѹка Даниѣла, иже показѣ пѹть неукло́нен, от царствѣя еже при нем да́же до скончѣния, шѣствовати хотя́щим во истѣны явлѣнии. Чтѹ же то́й сказѹет в кни́зе своѣй о вѣмени царствования Антихристово? Речѣ ўбо: «Востѣнет царь, иже прѣспѣет зло́бами вся, иже прѣжде его́, и трѣ царѣ смирѣт, и словеса́ к Вы́шнему соглаго́лет, и свѣты́я Вы́шняго смирѣт. И помѣслит пременѣти вѣременѣ́ и закон. И да́тся в рукѹ́ его́ до вѣмене, \*и вѣременѹ́<sup>123</sup>, и полвѣремене» **(Дан. 7)**. И па́ки речѣ: «И видѣх аз, Даниѣл, и сѣ два другѣя стоя́та, едѣн о сѣю́ страну́ ѹ́стѣя рецѣ, а другѣи об ѹ́ну страну́. И рѣк к мѹ́жю, оболчѣнному в багряни́цу (сѣ же ѣсть архѣ́нгел Гавриѣл): доколе скончѣние, яже наречѣ чюдеса́?» Нѣже: «И воздвѣже десни́цу свою́ на небо, и кля́тся в Живѹ́щаго во́ веки, яко во вѣремя, и во вѣременѣ́, и в полвѣремене». И па́ки глаго́лет: «От вѣремене пременѣну учащѣния днѣй ты́сяща двѣсте и дѣвѣтьдѣсят», – и прочая **(Дан. 12)**. Ещѣ здѣ предста́вити потрѣбно ѣсть речѣнное о седми́нах, еже сказа́ Даниѣлу Ангел, глаго́ля: «Размы́сли же в словеса́ и разумѣй в явлѣнии, седмьдѣсят седми́ц скрати́шася о лю́дех твоѣих, и о гра́де твоѣм свѣ́тем». Нѣже: «И \*увѣси<sup>124</sup> и уразумѣеши от исхо́да словеса́, яко отве́щати, и яко соградѣти Иеросали́м, до Христа́ старѣйшины, седми́н 7 и седми́н 62». Нѣже: «Гра́д же и Свѣ́то́е разсы́плется со старѣйшиною грядѹ́щим». Нѣже: «И разблажит за́вѣт мнѹ́зем седми́на едѣна; в пол же седми́ны отѣ́ймется трѣ́ба и возли́яние на свѣ́тыи хра́м, омерзѣние и опустѣние, и до скончѣния вѣремене, скончѣние да́тся на опустѣние» **(Дан. 9)**.

Чтѹ же здѣ разумѣти достѹбит? О ка́ких вѣременѣ́х и седми́нах сѣ́ у прорѹка Даниѣла речѣно? Глаго́лет ўбо вѣремене, и вѣременѹ́, и полвѣремене; и седми́цы, и седми́цу, и полседми́цы. Вели́ко ли ѣсть вѣремя? И вели́ка ли седми́ца? И чтѹ́ ѣсть полвѣремене? И чтѹ́ полседми́цы? Мы́ же, послѣдующе святопросвѣщенны́х

<sup>122</sup> Сам же по-настоящему

<sup>123</sup> И двух времен

<sup>124</sup> Узнай

и богомудрых мужей толкованию, сиче разумеваем; яко времена здѣ у пророка за явныя и определенныя лета полагаются, такожде и седмицы по седмь лет вси равно числятся. Рече убо (царствовати Антихристу токмо) до времени и времену, и полвремени, сиречь три лета с половиною. И паки рек: *во время, и во времена, и в полвремени*. И здѣ тожѣ три лета и шесть мѣсяц показует; такожде и полседмицы – тѣ же \*полчетверта<sup>125</sup> лета являют.

**Или некто речет нам укоризненно, глаголя: о сих временах и седмицах, яже здѣ у Даниила пророка речены, никтоже может опасне и добре протолковати, разве аще кто имѣя, по апостолу, дух дарования и разум учения, Ветхаго же и Новаго писания в конец ведение. Вы же яко безблагодатни, темже и грубостию невѣдения содержиши, всех сих непричастни; како можете о сих истинно разумѣти и толкование наводити, еже вам не возможно? Темже и толкование ваше о сих не приятно.**

**Отвѣщаем.** И что убо, ныне ли настойт кая невозможность, еже бы имѣти кому дух благодатный? Аще ли же мы и не достойни есмы, якоже мнят, таковаго дарования, и не имеем философских и риторских учении происшества, ни же Божественнаго Писания в конец ведения; но кто же таков ныне обрящется? Сего ради убо и нам или и прочим таковым, аще и не возможно добре и опасне протолковати пророческая предсказания, обаче готовому Богопросвещенных святых отец толкованию возможно есть добре и не сумненно последовати, со всяцем известием и надеждою, еже не наше есть, но тех таковое сказание; темже и верно и всякаго пріятия достойно, егже и ведети нужно, емуже и последовати долженствует неотрочно: «Аще бо тех не вемы, ихже ведети не возможно, без вины будем; аще ли ко уведению удобных не вемы, последнюю казнь постраждем» **(Апостол Толковый, зач. 245, л. 830).**

Посмотрим же и на оных разумение. Истинствует ли таковое тех мудрование, иже в вышереченных временах и седмицах мнят быти многая некая лета безвестная и числом необявленная, и всячески неопределенная?

Таковыи считают сии седмицы от времени пророка Даниила до скончания мира, и полагают седмиц 69 до Христова воплощения; вси же сии 69 седмиц по седмь лет разумѣют, а седьмую седмицу помышляют быти под некаким неопределенным временем, или неуставным лет числом, сиречь, акибы тая седмица идет от воплощения Христова и даже до Его Втораго Пришествия. А инии паки инако о сих седмицах мудрствуют, и изчисляют в них лета многообразным счетом; ов убо сиче, ов же инако, един другаго предваряюще и аки сокровенную мудрость и тайну открывающе, о чем и кичливством надымающеся, чрезмерно прочих унижают, аки не достигающих здѣ сокровенной мудрости. Обаче они с таковым мудрованием не точно святопросвещенных мужей толкованию, но и сами к себе дышут несогласием. Вси же они того ради лета сия тако исчисляют, яко да покажут, аки бы давно уже самый той Антихрист царствует свое ему время, реченную седмицу или полседмицы.

Обаче резонно явствуется, яко не истинно есть таковое их мудрование, занеже не сходно святоотеческим сказаниям, якоже ниже объявится, и не точно не сходно, но и противно зрится быти; аще же противно есть, яве, яко и лживо есть, и отвержено быти достоин. Понеже святии отцы не тако, но инако о си временах и седмицах разумюще сказуют, имже и всяк последовати незаборно должен есть. Зане в них не бысть некое плотское лживое мудрование, но Духа Святаго действие, по слову Апостольскому, яко «всяко пророчество книжное по своему сказанию не бывает, но от Святаго Духа просвещаемы глаголаша святии Божии

<sup>125</sup> Три с половиной

человецы» (2 Петр. зач. 6б). И якоже ўбо святїи пророцы и прѣжнии святїи мўжие Дўхом Святым о сїх предглаголаша, такожде и святїи отцы, иже послѣде бывшии, тем же Дўхом Святым протолковаша тех глаголы Богодухновенныя. И кто не безўмен бѹдет, иже оставит известное и светлоглаголанное святоотеческое сказаніе, вмѣсто же тех приводити бѹдет свое сѹемўдренное мнѣние? Но святїи отцы толкуют о сїх временах и седмицах сїце. Святїи Кирил Иеросалимский о Антихристе и о скорбех, при нем быти хотящих, глаголет: «Хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся днїе тїи. Бѹдет же Антихристова царства токмо \*полчетверта лета<sup>126</sup>. Не пророчествую же, но от пророка Даниїла глаголю, тако пишет: “Дастся в руку его до времени, и \*времену<sup>127</sup>, и полвремени”. Время есть год един, возрастет пришествіе его. А два времени – другая лета злобы его, и тако сѹть три лета. А полвремени есть шесть мѣсяц. И паки на ином месте тойже Даниїл глаголет: “И заклѣся Живым его во веки, яко во время, и во времена, и в полвремени беду имѣти нецїи имут, и прочая днїе тысяща двѣсти девятьдесят”» (Книга Кирилова, знаменіе 11). Видиши ли, яко здѣ Кирил святїи все вышереченныя у Даниїла пророка три стиха под единым разумом быти протолкова. Во всех бо ясно и zelo откровенно разумѣя, сказует три лета и шесть мѣсяц, а неопределенных некаких лет ни же помысли воспомянути, яко же зрится, и что сего толкованія яснѣйше?

О седмицах же инаго сказанія во Святом Писаніи не видится, разве то едино, яко сий седмицы ўже совершишася при первом на землю Христовѣ пришествіи и при Иеросалимском разрушеніи. Все бо церковнии учителие, отцы святїи, тако сказуют, и единомўдренно во всякой седмице по седми лет разумѣют, а тайнственнаго некоего числа лет отнюд не поминают. О сем в «Маргарите», в Третьем слове на иудеи, святїи Иоанн Златоустыи пишет, и во всех 69 седмицах исчисляет лета, и не прилагает некаких неопределенных лет, но полагает предѣл и явственное количество – всего 483 лета, считает сий от царства царя Артаксеркса, от обновленія Иеросалима, и оканчивает их на разореніе и опустеніе паки Иеросалимово, еже и бысть при Тите и Веспасиане царех римских, по четыредесятех летех Вознесенія Христова. И кѹюждо седмицу не считает неуставным числом, но уреченно сказует по седми лет в седмице, глаголя: «Седмица бо не днѣм глаголется, ни же мѣсяцем, но седмица летом».

В «Книге пророка Даниїла» сказуется седмиц 7 и седмиц 62, и тако сѹть седмиц 69, а седмьдѣсятую седмицу едину от прочих отделив, глаголет: «И разблажит завет мнѹзем седмина едина; в пол же седмины отъимется треба, и возлияніе на святїи храм, омерзѣніе и опустеніе, и до скончанія времен, скончаніе дастся на опустеніе» (Дан. 9). Отделив ўбо от прочих сию едину седмицу того ради, яко в сию седмьдѣсятую седмицу назнамена Иеросалима разрушеніе, еже и бысть. В сию бо седмицу разорїся Иеросалим от римских вѹев, и жѣртва отъяся, и тогдашнее святоѣ опустошїся на вѣчное омерзѣніе и опустеніе. Тако бо святїи Иоанн Златоустыи сий седмицы от обновленія града Иеросалима чїсла, снисходя к разрушенію его зрится, глаголя: «Внегда бо речѣ воздвїгнется град Иеросалим и свой воспріимет образ, от онаго 70 седмиц сочтїи и ўзриши расплененіе се, не ктому конец имѹщее» (Маргарит, Слово 3-е на иудеи).

Зельная бо тогда бѣше скорбь иудеом, о ней и Даниїл проречѣ, и сам Христос во Евангелии предсказѣ, глаголя: «Егда ўзрите обстоим Иеросалим вѹи, тогда разумѣйте, яко приближїся запустеніе емѹ». Ниже: «Гѹре имѹщим во утробѣ, и доящим в тѣя днїи. Бѹдет бо бедѣ велика на земли, и гнѣв на людех

<sup>126</sup> Три с половиной года

<sup>127</sup> Двух времен

сих, и падут в острый меч, и пленены будут во вся языки, и Иеросалим будет попираем языки, дондеже скончаются времена язык» (**Лк. зач. 106**). И паки глаголет: «Будет бо тогда скорбь велия, якова же не бысть от начала мира доселе, ни же иматъ быти». На сие место толкование творяще, святыи Иоанн Златоустый в «Бесѣдах», и Феофилакт в «Благовѣстникѣ» сказуют о июдеех, яко скорбь и беда нестерпимая бѣше им тогда, егда Иеросалим и вся Июдѣя распленяшеся.

Сия же скорбь иудейская бысть аки \*прообразованіе<sup>128</sup> оной скорби, во дни Антихристова пришествія быти хотящей; котора не в частней токмо землѣ Иудейстей иматъ быти, но во всей вселенней. Понеже егда Христос глагола учеником Своим о запусѣнии Иеросалима, и абие внезапно преходит на запусѣние вселенныя. Темже и святыи Феофилакт в концѣ толкованія на зачало сие сказует глаголя: «Всяко сие обще может ся разумѣти, во время скончанія мира и запусѣнія Иеросалима по нестроенію рекѣ, и ратей и прочим» (**Благовѣстник, от Луки зач. 105**). Ниже: «Рек бо, счетовает о скончаніи словеса и о запусѣнии». И выше рече: «Ничто же дивно, и в запусѣнии Иеросалима сия бѣша, и хотят абие быти в пришествіе Антихристово, паче же и к самому тому времени скончанія скорбем, и тогда хощет быти неизбежно» (**там же, зач. 107**). Здѣ Феофилакт святыи яве открывает, яко во Евангелии, еже рече Господь о скорбех, хотящих быти, то не просто рещи Ему являет, но \*сугубым разумом<sup>129</sup>, сиречь то рекл естъ о скорби еврейстей, яже и бысть во свое время при разрушеніи Иеросалима, и о скорби, хотящей быти при Антихристове пришествіи в скончаніе мира.

Подобообразне убо и у Даниила пророка отделена от прочих зрится едина седмица, негли тогжде ради, яко имѣет сугубыи разум, сиречь, яко и бысть уже во оную седмицу иудеом распленение, и жертвы разрушение, конечное опустѣние, велия же и нестерпимая скорбь. Такожде и на последнее время иматъ быти, таковая едина седмица, скорби преисполненная, не яко иудеом, но всей вселенней. Однако не сие являет, якобы вси 70 седмиц имѣют сугубыи разум, по токмо едина седмица, а не вси. Темже святыи отцы и во свидѣтельство приводят пророка Даниила, и едину седмицу таковую описуют, хотящую быти напоследок, а прочих седмиц не считают порядка единыя по единой, но просто едину быти сказуют, ейже и количество времени определенное явственнo открывают. Святыи Ипполит глаголет: «Якоже рече о сем Даниил провещав, глаголет бо, завет завещав седмицы единыя, и в полседмицы возмется Моя жертва и жрѣние, едину бо седмицу седмѣх лѣт назнаменае, яже убо на последок будет, и убо полседмицы возмут оба пророка со Иоанном... сиречь дней 1260». Ниже: «Даниилу убо рекшу, седмицы единыя поставлю завет Мой, седмѣ лѣт показа; в полседмицы проповѣдати пророком, и в полседмицы, сиречь в трех лѣтах и пол, царствует Антихрист на землѣ, и посем возмется царство его и слава» (**Соборник, гл. 8**).

Сие сказаніе святаго Ипполита о седмице единой испытне и внимательне примечати подобает, понеже здѣ явственнo показуется не истинно быти вышереченное мудрованіе покрещеванцев о сей седмице, явствует же сими тремя посредствами. 1) Яко не глаголет святыи Ипполит, аки бы сия седмица идет от воплощенія Христова, но глаголет убо: «яже напоследок будет». 2) Яко не умудряется неким премудрым или тайнственным счетом разумѣти оную седмицу, но абие просто глаголет седмѣ лѣт быти, а полседмицы, дней 1260 сказует. 3) Яко не предаёт многое некое время Антихристу царствовать, но просто сказует полседмицы, или дней 1260.

<sup>128</sup> Прообраз

<sup>129</sup> В довыственном смысле

Святїи Иоанн Богослѡв во Откровѣнии, во главѣ 13, сказуєт: «И даны быша ему (Антихристу) уста, глаголюща велика и хульна. И дана бысть ему область творити мѣсяц четыредесять и два. **Толкование.** По оставленію Божию \*полчетверта лѣта<sup>130</sup> сотворит Антихрист, губя и прельщая бывающими от него лживыми чудесы и привидѣнии». И паки, во главѣ 12-й, глаголет: «Женѣ бежа в пустыню, идеже имѣ мѣсто, уготовано от Бога, да тамо питается днѣи 1260». **Толкование.** Пустыня єсть отпущѣние злѡбы и нетленія, в нюже вложішася святїи и избраннии, житія сего избѣгнут, небрегуще ни о чѣмже, или в пустыню горскую бежат, скрытися от лица Антихристовѣ \*полчетверта лѣта<sup>131</sup>, якоже первее мученицы деяху». И якоже прочиі святїи отцы о сем разумеют, тако и святїи Андрей Кесарійскій, на Апокалипсїс толкованіе творя, на мѣсяцы сїя не издаде некоего тайнственнаго неопределѣннаго времени, но абие по числу 42 мѣсяцей определяет явственное и верное число – \*полчетверта лѣта<sup>132</sup>.

В «Большом Катихизисе», во главѣ 23-й, пишет: «Знаменіе 17-е. Потом придет Антихрист, имать же царствовать три лѣта и мѣсяц шесть, и чудеса мечтанием и лжею и волхвованіем творити, и тогда будет велие гонѣніе, и лютое мучѣніе», – и прочая. Подобно сему и святїи Кирил Иеросалимскій глаголет: «И Антихрист полчетверта лѣта тако будет люто царствовать». На сие мѣсто церковный учитель Стефан Зизаний толкованіе творя, не сказует некоего числа неуставнаго, но тожде самое сказует, полчетверта лѣта ему пребыти. О сем зри в «Книге Кириловой», знаменіе 9-е.

Что же ныне рещи о таковых, иже сверх толкованія святых отец навѡдят о сих некое иносказательное, или \*истее рещи<sup>133</sup>, своемнительное толкованіе? святоотеческое же явственное сказаніе отнѡсят на иный разум, ебоже святїи отцы не предаша; тем не явно ли творят Святому Писанію противоборство? Ей, и всякому явленно и извѣстно, яко тако єсть. Понеже здѣ в толкованіях несть никѡго сокровеннаго разума, но всячески явственно святїи отцы открывают, и время урѡчно уставляют, три лѣта и шесть мѣсяцей. Святїи Иоанн Златоустыи в «Толковом Апостолѣ», сказуя о краткости времени Антихристовѣ царствія, приводит во свидѣтельство Даниїла пророка, глаголя: «Он же (Антихрист) не тако длго пребудет, якоже еретицы показуют на пастырех Церковных, но токмо толико днѣи, якоже выше от Даниїла речеса. И сие же явственнейши время известїи, сиречь три лѣта и шесть мѣсяцей, понеже Писаніе час лѣто тамо нарицает. Иоанн святїи такожде четыредесят и два мѣсяца полагает» (**Апостол толковый, зач. 150**).

**Превращающии же святоотеческая о сих сказанія, и на сем мѣсте изобретают часть утвердїти своеумышленное некое мнѣніе, глаголюще: «Сий три лѣта и шесть мѣсяц не суть тако прѡсто толико лѣт, глаголет бо, понеже Писаніе час лѣто тамо нарицает. Темже отсюду яве показуются некая сокровенная лѣта, под часами разумеваемая».**

**ОБЛИЧЕНИЕ.** Вопросим таковых, аще под часами некая сокровенная лѣта, по них, разумеются; то да протолкуют яве: како разумеются? Что єсть оный час? И како лѣто? И гдѣ тамо? И кто нарицает? То уже видится, яко таковыи своим мнѣніем не возмѡгут по последованію сих речѣний справедливаго навѣсти толкованія, но разве нестройное, противоборное же и развращенное; понеже убо как мѡжно в часы положити сий \*полчетверта лѣта<sup>134</sup>, будет бо времени зело мало, сиречь токмо три часа с половиною. Или паки и то будет не пристѡйно, еже

<sup>130</sup> Три с половиной года

<sup>131</sup> Три с половиной года

<sup>132</sup> Три с половиной года

<sup>133</sup> Точнее сказать

<sup>134</sup> Три с половиной года

бы положить часы за лета, сиречь в трёх лѣтах с половиною обретающихся, будет бо лѣт безмѣрно много, яко ни же все время от создания мѣра и до скончания его в число сие достанет, ибо и во едином году обретается часовъ больши нежели \*полдевятѣ тысячи<sup>135</sup>, а именно 8766. Темже сицевымъ мудрованіемъ исчисляющеи оная лета не обрящут тихаго пристанища истинности, но яко при буре в морскихъ волнахъ недовѣдения влѣются будут.

Мнози глаголют, час лето тамо нарицает, но зрятся по вышесказанных, и показатися хотящих, яко о еже глаголют, того и сами \*со опашством<sup>136</sup> не знают. Того ради со вниманіемъ подробно разсмотрѣти достобит, яко что Златоуст глаголет: «понеже Писаніе час лето тамо нарицает». Здѣ взыскати потребно, часо ради не глаголет сѣце: «тогда нарицает», но «тамо». Ино бо есть кто, и ино тогда, и паки ино тамо. Разность же в сихъ такова есть: *кто* – сиречь \*сѣй, или той<sup>137</sup>; *тогда* – сиречь в кое время; *тамо* – сиречь на коемъ мѣсте. Здѣ же святѣи не глаголет, яко тогда нарицает, рѣкше, акибы в то время Антихристова пришествія. Но глаголет: «тамо нарицает»; гдѣ тамо? И кий час? И кое лето? И кто тако нарицает? Обаче самъ той Златоуст скажетъ, кто нарицает; глаголет бо, Писаніе нарицает. Кое Писаніе? И глаголет «тамо»; и гдѣ тамо? В коей книгѣ и в коемъ мѣсте? Но видительно есть, яко тамо нарицает, сиречь в книгѣ пророчества Даниилова. Понеже той мало выше помянувъ Даниила пророка, и в свидѣтельство его представѣ. Темже яве есть, яко туда и отсылает, в его писаніе, сиречь, аки бы в его писаніи час лето нарицается. Обаче в книгѣ пророка Даниила несть таковаго нарицанія: час – лето. Но знати потребно есть, аще бо и несть в его книгѣ таковаго нарицанія: час – лето, – но разумъ той всячески обретається, иже есть сѣцев. У Даниила пророка лета убо не лѣтами нарицаются, но временами, глаголет бо: «время и времену, и полвремени» (**глава 7 и 12**). Сія же у него нарицаемая времена святѣи отцы лѣтами нарицают. Ибо еже у него нарицается время, они же то толкующе нарицают лето или годъ, якоже выше объявихомъ. Подобно и в прочихъ книгѣхъ, аще кто внимательно чтѣт, той разумѣет, яко на мнозе обретаются некая времена сугубоименная, и другѣ друзѣй придерживающаяся, яже нарицаются сѣце: час – година, година – годъ, годъ – лето, лето – время; и паки, время – час. Или подобно сѣце, еже и приличнейши, время – лето, лето – годъ, годъ – година, година – час; и паки, час – время или лето, сиречь час – лето. А особливо сие доказывается отъ Апокалипсиса, глаголет бо Иоаннъ Богословъ тако: «И десять роговъ, ихже видѣл еси, десять царейъ есть, иже не у царство приыша, но область яко царие на единъ часъ примутъ со зверемъ. **Толкованіе.** И десять же роговъ и Даниилъ видѣ, предвѣряющихъ Антихриста; из нихъ же три искореняи, прочія покоритъ проклятыи. Единъ же часъ или краткое лета глаголет, или единъ часъ годища, сиречь обращеніе солнечное, еже есть тремѣсячье» (**Апокалипсисъ толковый печатный, гл. 17, зач. 54**). Темже и Златоуст глаголет час – лето, еже есть оное у Даниила пророка реченное время.

Содержаніе же разумное в техъ словесехъ просто речѣтся сѣце; понеже писаніе тое еже у пророка Даниила реченное время лето нарицает, сиречь под именемъ времени тамъ лето разумѣется, якоже выше святѣи Кирилъ протолковѣ. Тако подобно и Златоустъ тоже предаѣт, у Даниила реченная времена, именемъ часовъ нарекиши, явственнейше три лета и шесть мѣсяцевъ извести; и Иоанна Богослова во Апокалипсисѣ пишуща в верное свидѣтельство приведе, глаголя: «И Иоаннъ святѣи такожде 42 мѣсяца полагаѣт».

Видиши ли, не всячески ли здѣ всеконечно открывѣается истинословное святоотеческое разумѣніе, и согласное о сихъ сказаніе, яко вси единомудренно три лета и шесть мѣсяцъ Антихристу царствовати ясно показуют, единъ по другомъ

<sup>135</sup> Восьми с половиною тысяч

<sup>136</sup> С точностью

<sup>137</sup> Этот или тот (человек)

толкование творяще, не предадут некоего времени лет числа сокровенного (якоже ныне нецыи мудрствуют). Аще бы то было сокровенно, то често ради они о таком покровении не упоминают, но явственно сказуют? А \*понеже<sup>138</sup> не упоминают, яже есть, яко несть покровения; сего ради и в толкованиях тожде сказуют три лета и шесть месяцев. И не летами точно и месяцами, но даже и числом дней явственно показывают. Ельма же оных самомнительно не сие разумющих мудрование, яко несогласное святым отцем, яко противное Священному Писанию, всячески не достоверно есть; темже от имеющих ум и отриновенно долженствует быти. Иже бо тако разумюще утверждают, а сами вконец не разумют, что утверждают. Не о таких ли убо апостол глаголет: «Нецыи уклонишася в безумная словеса, хотяще быти законоучители, не разумюще ни яже глаголют, ни о нихже утверждаются» (**зачало 278**)?

Понеже убо явственно сказаниями святых отец показуется оное краткое время свойственнообразного царствования Антихристова – аще же хотя и многообразно святыи отцы о сем предглаголют, обаче, якоже зрится, все то различество единомудренно во един разум соглашают: овогда бо глаголют «полседмицы», овогда же «три лета и пол», или «полчетверта лета», или «три лета и шесть месяцев», иногда же «42 месяца», и другое – «дней 1260», или паки мало что к сим; обаче вси единомудренно являют три года и шесть месяцев. И токмо святыи Никифор Каллист сказует, якобы Антихрист всю оную седмицу, рече семь лет, царствовать будет (**Синоксарь Недели мясопустныя и «Книга о Вере», гл. 30**). Обаче и сицевое его сказание может свестися в тойже вышереченных святых отец разум таким подобием: ибо может быти, яко в первую половину оных седмицы, мало еще и по тиху возобладати начнет, в ней же и пророчи Илия и Енох ему противостанут. В другую же половину седмицы, уже по убиении сих пророков, покажет всю свою силу и мучительство. И тако семь вкупе, и полчетверта лета разуметися будут, по святому Никифору. Но видится, яко и сей не продолжает времени, но кратко быти являет, темже и глаголет: «Умалют же ся семь лет оных ради избранных». И святыи Ипполит глаголет: «Ни же тогда благоутробныи и человеколюбивыи Бог оставит род человек неутешим, но сократит дни оны» (**Соборник, гл. 8**). Так же и преподобныи Ефрем пишет: «Да поставит убо кождо ум свой опасно в словеса святая Господу Спасителю, како убо за бедо и скорбь ту превеликую прекратит дни Своим милосердием». Святыи же Кирил Иеросалимский Самого Бога с похвалою в верное свидетельство приводит, глаголя: «Но хвалю Бога, яко велию скорбь на малое время описует. Глаголет бо, избранных ради прекратятся дни тии» (**знамение 11**). И святыи Иоанн Златоустыи глаголет: «И абие (рече Господь) по скорби дней тех солнце померкнет. Кую скорбь глаголет дней тех? Антихриста и лжепророков. Скорбь бо тогда будет велика, толиким сущим прельщающим; но не протрется в долготу времени. Аще бо иудейская брань избранных ради прекратится, много паче сие искушение скратится тех ради самех. Сего ради не рече – по скорби», – и прочая (**на Матфея беседа 76**). И в «Книге о правой вере», во главе 30-й, глаголет: «Блажен обрящется той, иже тогда не соблазнится, и претерпит такую лютость гонения. И аще бы Господь Бог не прекратил оных дней, не бы убо спаслася всяка плоть, избранных же ради прекратятся». Подобно сим и инии святыи отцы сказуют, яко оное при Антихристе искушение не имать продолжитися, но прекратит Господь Своим милосердием.

От всех же вышереченных писаний, пророческих и апостольских предречений и святоотеческих сказаний явственно познавается и открыто

<sup>138</sup> Поскольку

показуется Антихристова царствования быти токмо \*полчетверта лета<sup>139</sup>, в последнее время, во одной реченной седмице, на кончине мира. Сий же полчетверта лета явственно есть, яко чтутся по чувственному кругообращению солнечному, рочнаго летняго обычая, а не некая неопределенная лета, акибы идуща от воплощения Христова, или от Римскаго падения, или от лет 1666, и аки бы по тех оттоле царствует Антихрист. Аще ли же оттоле уже царствует Антихрист, то како сбудется вышереченное Писание, глаголющее: «\*Прекратятся<sup>140</sup> дние тии избранных ради»? И аще оттогда он царствует, то где дней \*прекращение<sup>141</sup>? Многия бо от тех времен доселе \*роды<sup>142</sup> проидоша, и прекращения несть. Аще и от лет 1666 царствует Антихрист, но от тех до настоящих ныне времен два столетия пройде. И кобе zde прекращения дней скорбных? Никобе же. Ибо кто родися в сих летех, и прежив жизнь свою скончася; однако не прекратышася когда «дние скорби сея», и доселе не прекращаются. Аще ли же от воплощения Христова, или от Римскаго падения полагаги, то наипаче отнюд никобеже будет дней прекращения мнящейся настоящей скорби сей. Многия бо в сих временех роды быша и скончашася, дние же скорби сей и еще не прекратышася. Темже явственно есть, яко вся сия кракость времени речеса Святым Писанием не о прошедших летех и скорбех, ни же о настоящих ныне, но о хотящих быти во свое время, на скончание мира сего. Аще же сия тако суть, якоже и суть; убо и сие знамение показует, яко Антихрист самосущественне не прииде в мир, ни же воцарися.

Всеми же сими священными писаними, святоотеческим любомудрiem и сказанием, и светлоявленным толкованием, вышеположенными доказательствы, и реченными посредствы и обстоятельством ясно осиявается, и всеконечно открывається, яко чувственно хощет быти в мире Антихристова пришествие, и яко не истинно есть мудрование утверждающих мысленное бытие его, и во многих неопределенных неких летех разумевающих царствование его, иже и прочим всем действием, при нем быти хотящим, тайнственно совершиться наменившие, и тому тако быти возмевшие, ему же ныне \*не у пришло время<sup>143</sup>. Егда же убо то время, \*в не же<sup>144</sup> сему быти, приспееет, тогда все сие сбудется на самом искусе, якоже апостол глаголет: «Тогда явится беззаконный, егоже Господь Исус убиет духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего. И тогда отнимется царство прелестника Антихриста вскорее, и прочее в мгновение ока преидет образ мира сего» (**Беседа на 2-е послание Солуняном, зачало 275-е, и Слово Ипполита в «Большом соборнике»**). И тогда праведный Судия Господь наш Исус Христос воздаст комуждо по делом его: праведным убо жизнь вечную во славе неисповедимей, грешным же – томление и муку безконечную в посрамлении неизреченном, еяже, о, дабы избавил нас по своей благодати Небесныи Царь! Ему же слава и держава, честь и поклонение ныне и во вся безконечныя веки, аминь.

#### **\*Надсловие<sup>145</sup> книги сея**

Сия «Книга о Антихристе», показующая чувственное его пришествие, хотящее быти на кончине мира сего; и во утверждение такового разумения предлагает 12 знамений, в них же на Священное о сем Писание обретается светлоявленное святоотеческое толкование, паче же Самого Бога духовение.

Темже убо, благочестивый читателю, да не соблазнит тя своемненное неких о сем размышление, сиче глаголющих: **«Не возможно есть Антихристу**

<sup>139</sup> Три с половиной года

<sup>140</sup> Сократятся

<sup>141</sup> Сокращение

<sup>142</sup> Поколения

<sup>143</sup> Ещё не пришло время

<sup>144</sup> В которое

<sup>145</sup> Послесловие

чувственно быти; ибо аще бы чувственно приити тому надлежало, то како речено, яко мечтательну плоть примет? И аще мечтательну, то како человек быти может? Но аще и человек будет и царем чувственным три лета и шесть месяцев, то како в таковоме краткое время проповедатися ему, прельстити же и возобладати толь великим всего мира царством? Да и на что же ныне таковому проповедатися в мире, понеже вмале уже не весь мир прельщен и соблазнен, и во всяком нечестии заблужден погибает?» И паки: «Аще чувственно придут на землю пророцы Илия и Енох обращати человеков от нечестия, и еже бы не веровали Антихристу; то паки в толико краткое время, сиречь в три лета с половиною, как можно двум или трем человеком проповедати благовѣрие во всю вселенную, толиким пространством одержимую? Аще же сия вся чувственно будут, то и второе Христово пришествие могло бы от человек познатися, егже Господь никому не сказа, дня же и часа того явити не изволи?»

Сия же и прочая подобная сим таковыи мудрствуют и глаголют, чрез котрая Антихристово и пророков Илий и Еноха пришествие, и прочих действий событие, хотящее быти, тогда в нечувственное обращают. Ты же, аще будещи о сих истиннолюбно Священное Писание разсуждать и безпристрастно толковать, и внимательно разсматривать, и смиренномудренно с Божиею помощию испытывать, то обрящещи, яко сия всячески станут и в чувственном смысле, якоже Антихристово, тако и пророков пришествие, и прочая при них быти изъявленная действия. Сия же ты да не соблазняет, ниже невозможностию кобою да покрывает. Веруй Божественному Писанию, егже и в книге сей отчасти собрахом, яко неотрочно по сему будет, и будет. Понеже «не изнеможет от Бога всяк глагол», – по речению Ангелову. И «невозможная от человек, возможна суть от Бога». И «Богу хотящу, удобь совершаются преславная». И «идеже хощет Бог, тамо побеждается естества чин».

Нам же на вся вышереченных оных смышления и противоглабольная речения, аще чинить пространная ответслова и Божественным Писанием возражения, то сия книжица всячески обтяжется величеством и многословием. Аще же и при чувственной трапезе многая брашна и пресыщения – враг сладости бываает; сиче подобно и при духовной трапезе Священнаго Писания бывати обыче; ибо зело пространная беседа и долговременное разглагольствие, и многословное повествование духовную сладость многим многожды не столь приятну приносит. Темже и мы, малейшую сию скративше книгу, яко истинно кого спастися хотящаго вразумити могущу; понеже имеет она Священное Писание, Богоносных отец любомудрым сказанием протолковано и изъяснено. По немуже мы последующе здечинихом, имже и вышереченная действия чувственно быти имущая изъвихом. Прочее неизмеримую бездну судеб Божиих своим малоумием мерити не дерзаем, слышавше глаголющаго: «О, глубина богатства и премудрости и разума Божия, яко не испытани судове Его, и не исследовани путие Его. Кто разуме ум Господень? Или кто советник Ему бысть?» (Апостол, зач. 107).

Точию о сем извещаваемся, яко яже бывають и яже быти имут, вся на полезная нам от Бога устрояются. Темже убо со оным неисчетным Небесным народом должни есмы и мы сиче воспевати: «Спасение, и слава, и честь, и сила Господу Богу нашему, яко истинни и праведни суди Его» (Апокалипсис, гл. 19), всегда, и ныне, и присно и во веки веком, аминь!